

الجامع للحكام القرآن الكريم

الفصل
الاول

دار البيان للتراث

الجامع للحكام القرآن الكريم

٦

الفصل
في

أركان الإيمان للفتاوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة إبراهيم

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها مدينتين
وقيل : ثلاث نزلت في الذين حاربوا الله ورسوله وهي قوله تعالى : « أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » إلى قوله : « فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ »

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ① »

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ » تقدم معناه . « لِتُخْرِجَ النَّاسَ » أي بالكتاب ،
وهو القرآن ، أي بدعائك إليه . « مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » أي من ظلمات الكفر والضلالة
والجهل إلى نور الإيمان والعلم ؛ وهذا على التمثيل ، لأن الكفر بمنزلة الظلمة ؛ والإسلام بمنزلة
النور . وقيل : من البدعة إلى السنة ، ومن الشك إلى اليقين ؛ والمعنى متقارب . « بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ » أي بتوفيقه وإياهم ولطفه بهم ، والباء في « بِإِذْنِ رَبِّهِمْ » متعلقة بـ « تُخْرِجَ » وأضيف
الفعل إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه الداعي والمنذر الهادي . « إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ »
هو كقولك : خرجت إلى زيد العاقل الفاضل من غير واو ، لأنهما شيء واحد ؛ والله هو
العزیز الذي لا مثل له ولا شبه . وقيل : « العزیز » الذي لا يقبله غالب . وقيل : « العزیز »
المنيع في ملكه وسلطانه . « الحميد » أي الحمود بكل لسان ، والمجيد في كل مكان على كل حال .
وروي يقسم عن ابن عباس قال : كان قوم آمنوا بعبسى بن مريم ، وقوم كفروا به ، فلما
بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسى ، وكفر الذين آمنوا بعبسى ، فنزلت
هذه الآية ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ**
لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ
بَعِيدٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ **اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** ﴾ أى ملكا وعيلا
وأخترعا وخالقا . وقرأ نافع وآبن عامر وغيرهما « الله » بالرفع على الابتداء « الذى » خبره . وقيل :
« الذى » صفة ، والخبر مضمرة أى الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض قادر على كل
شئ . الباقون بالخفض نعتا للعزیز الحميد تقدم النعت على المفعول ، كقولك : مررت
بالظريف زيد . وقيل : على البدل من « الحميد » وليس صفة ؛ لأن اسم الله صار كالعلم
فلا يوصف ؛ كما لا يوصف بزيد وعمرو ، بل يحوز أن يوصف به من حيث المعنى ؛ لأن
معناه أنه المنفرد بقدرة الإيجاد . وقال أبو عمرو : والخفض على التقديم والتأخير ، مجازه
إلى صراط الله العزيز الحميد الذى له ما فى السموات وما فى الأرض . وكان يعقوب إذا وقف
على « الحميد » رفع ، وإذا وصل خفض على النعت . قال ابن الأنبارى : من خفض وقف
على « وما فى الأرض » .

قوله تعالى : ﴿ **وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ** ﴾ قد تقدم معنى الويل فى « البقرة »
وقال الزجاج : هى كلمة يقال للعذاب والمهلكة . « من عذاب شديد » أى فى جهنم .
﴿ **الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** ﴾ أى يختارونها على الآخرة ، والكافرون يفعلون ذلك . « فالذين »
فى موضع خفض صفة لهم . وقيل : فى موضع رفع خبر ابتداء مضمرة أى هم الذين .
وقيل : « الذين يستحبون » مبتدأ وخبره « أولئك » . وكل من آثر الدنيا وزهرتها ، واستحب

البقاء في نعيمها على النعم في الآخرة، وحذ عن سبيل الله - أي صرف الناس عنه وهو دين الله، الذي جاءت به الرسل، في قول ابن عباس وغيره - فهو داخل في هذه الآية؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم: "إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون" وهو حديث صحيح. وما أكثر ما هم في هذه الأزمان، والله المستعان. وقيل: «يستحبون» أي يلمسون الدنيا من غير وجهها، لأن نعمة الله لا تلمس إلا بطاعته دون معصيته. (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) أي يطلبون لها زيفًا وميلًا لموافقة أهوائهم، وقضاء حاجاتهم وأغراضهم. والسبيل تذكر وتؤث. والعوج بكسر العين في الدين والأمر والأرض، وفي كل ما لم يكن قائمًا، وفتح العين في كل ما كان قائمًا، كالحائط والرح ونحوه؛ وقد تقدم في آل عمران (١) وغيرها. (أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) أي ذهب عن الحق بعيد عنه.

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾

قوله تعالى: (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ) أي بلغتهم، لِيُبَيِّنَ لَهُمْ أمر دينهم؛ ووحيد اللسان وإن أضافه إلى القوم لأن المراد اللغة؛ فهي اسم جنس يقع على القليل والكثير؛ ولا حجة للعجم وغيرهم في هذه الآية؛ لأن كل من تُرجم له ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ترجمة يفهمها لزمته الحجة؛ وقد قال الله تعالى: «وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرًا ونذيرًا». وقال صلى الله عليه وسلم: «أرسل كل نبي إلى أمته بلسانها وأرسلني الله إلى كل أحر وأسود من خلقه». وقال صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار». خرجه مسلم، وقد تقدم. (فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) رد على القدرية في نفوذ المشيئة، وهو مستأنف، وليس بمعطوف على

« لين » لأن الإرسال إنما وقع للتبيين لا الإضلال . ويجوز الصب في « بضل » لأن الإرسال صار سببا للإضلال ؛ فيكون كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » وإنما صار الإرسال سببا للإضلال لأنهم كفروا به لما جاءهم ؛ فصار كأنه سبب لكفرهم . (وهو العزيز الحكيم) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) أى بجنتنا وبراهيننا ؛ أى بالمعجزات الدالة على صدقه . قال مجاهد : هى التسع الآيات . (أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) نظيره قوله تعالى لبينا عليه السلام أول السورة : « أُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » . وقيل : « أَنْ » هنا بمعنى أى ، كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ الْأَمَلَاءُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا » أى أَمْشُوا .

قوله تعالى : (وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ) أى قل لهم قولاً يتذكرون به أيام الله تعالى . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : بنعم الله عليهم ؛ وقاله أبى بن كعب ورواه مرفوعاً ؛ أى بما أنعم الله عليهم من النجاة من فرعون ومن آتبه ، إلى سائر النعم ؛ وقد تسمى النعم بالأيام ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم ^(٢) :

• وَأَيَّامٍ لَنَا غَرَّ طَوَالٍ •

- (١) الآيات التسع هى : الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والمعا وهدى والسنين ونقص من الثمرات .
(٢) البيت من معلقته وتامه :

• عَصَبْنَا الْمَلِكَ فِيهَا أَنْ نَدِينَا •

وقد يكون تسميتها غرراً لصلوهم على الملك وامتناعهم منه ، فأيامهم غر لهم ، وطوال على أعدائهم ؛ وعابه فلا دليل فى البيت على أن الأيام بمعنى النعم . وأيام بالجر عطف على (بأنا) فى البيت قبله ، ويجوز أن يجعل الواو دلاً من ريب .

وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : بوقائع الله في الأمم السابقة ؛ يقال فلان عالم بأيام العرب ، أي بوقائعها . قال ابن زيد : يعني الأيام التي انتقم فيها من الأمم الخالية ؛ وكذلك روى ابن وهب عن مالك قال : بلاؤه . وقال الطبري : وعظهم بما سلف في الأيام الماضية لهم ؛ أي بما كان في أيام الله من النعمة والمحنة ؛ وقد كانوا عبيدا مستنلين ؛ واكتفى بذكر الأيام عنه لأنها كانت معلومة عندهم . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بيننا موسى عليه السلام في قومه يُذكرهم بأيام الله وأيام الله بلاؤه ونماؤه " وذكر حديث الخضر ؛ ودل هذا على جواز الوعظ المرقق للقلوب ، المقوى لليقين ، الخالي من كل بدعة ، والمتره من كل ضلالة وشبهة . (إِنْ فِي ذَلِكَ) أي في التذكير بأيام الله (لآيَاتٍ) أي دلالات . (لِكُلِّ صَبَّارٍ) أي كثير الصبر على طاعة الله ، وعن معاصيه . (شَكُورٍ) لنعم الله . وقال قتادة : هو العبد ؛ إذا أُعطي شكر ، وإذا أبطل صبر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر — ثم تلا هذه الآية — « إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » . ونحوه عن الشعبي موقوفا . وتواري الحسن البصري عن أنجح سبع سنين ، فلما بلغه موته قال : اللهم قد أمته فأمت مته ، ومجده شكرا ، وقرا « إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » . وإنما خص بالآيات كل صباه شكور لأنه يستبرها ولا يغفل عنها ؛ كما قال : « إِمَّا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ بَحْشَاهَا » وإن كان منبرا للجميع .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ١ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ٢

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَجِّجُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾^(١) تقدم في «البقرة» مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ ﴾ قبل : هو من قول موسى لقومه . وقيل : هو من قول الله ؛ أى وأذكركم يا محمد إذ قال ربك كذا . و «تأذَّن» وأذَّن بمعنى أعلم ؛ مثل أوعد وتوعد ؛ روى معنى ذلك عن الحسن وغيره . ومنه الأذان ، لأنه إعلام ؛ قال الشاعر :
فَلَمْ تَشْعُرْ بِضَوْءِ الصَّبَاحِ حَتَّى • سَمِعْنَا فِي بَجَالِيسِنَا الْأَذِينَ

ركان ابن مسعود يقرأ « وَإِذْ قَالَ رَبُّكُمْ » والمعنى واحد . ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ أى لئن شكرتم إنعمي لأزيدنكم من فضلى . الحسن : لئن شكرتم نعمتي لأزيدنكم من طاعتي . ابن عباس : لئن وحدثتم وأطعتم لأزيدنكم من الثواب ، والمعنى متقارب فى هذه الأقوال ؛ والآية نص فى أن الشكر سبب المزيد ؛ وقد تقدم فى «البقرة»^(٢) ما للعلماء فى معنى الشكر . ومثل بعض الصلحاء عن الشكر لله فقال : ألا تتقوى بنعمه على معاصيه . وحكى عن داود عليه السلام أنه قال : أى رب كيف أشكرك ، وشكرى لك نعمة مجددة منك على . قال : يا داود الآن شكرتنى . قلت : حقيقة الشكر على هذا الاعتراف بالنعمة للنعم ، وألا يصرفها فى غير طاعته ؛ وأنشد الهادى وهو بأكل :

لَأَنَّا لَكَ رِزْقَهُ لِنَقُومَ فِيهِ • بطاعته وتشكر بعض حقه

فَلِمَ تَشْكُرُ لِنِعْمَتِهِ وَلَكِنْ • أقويت على معاصيه برزقه

فنص بالنعمة ، وخففته العبرة . وقال جعفر الصادق : إذا سمعت النعمة نعمة الشكر فأنهض للزيد . ﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ أى مجدتم حتى . وقيل : نعمى ؛ وعد بالعذاب على الكفر ، كما وعد بالزيادة على الشكر ، وحذفت الفاء التى فى جواب الشرط من «إن» للشهرة .

(١) راجع ج ١ ص ٢٤١ وما بعدها طبع ثانية أورثته . (٢) راجع ج ٢ ص ١٧١ وما بعدها

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ
وَعَادُ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا لَدَيْكُمْ بِهِ
وَإِنَّا لَنِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾
أى لا يلحقه بذلك نقص ، بل هو الغنى . والحديد أى المحمود .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَثَمُودَ ﴾ النبا المنذر والجمع
الأنباء قال :

• أَلَمْ يَأْتِكُمْ وَالْأَنْبَاءُ تَنبِي •

ثم قيل : هو من قول موسى . وقيل : من قول الله : أذى وأذكر يا محمد إذ قال ربك كذا .
وقيل : هو ابتداء خطاب من الله تعالى . وخبر قوم نوح وعاد وثمود مشهور فقصه الله
في كتابه . وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ أى لا يحصى عددهم إلا الله .
ولا يعرف نسبهم إلا الله ؛ والنسابون وإن نسبوا إلى آدم فلا ينعمون إحصاء جميع
الأمم ، وإنما ينسبون البعض ، ويمسكون عن نسب البعض ؛ وقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم لما سمع النساين ينسبون إلى معد بن عدنان ثم زادوا فقال : " كذب النسايون
إن الله يقول لا يعلمهم إلا الله " . وقد روى عن عروة بن الزبير أنه قال : ما وجدنا
أجدا يعرف ما بين عدنان وإسماعيل . وقال ابن عباس : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون

(١) القائل هو ، قيس بن زهير ، وتعام اليث . • بالافت ليون بن زياد . • روى .

ومحبها على القرشي تشرى . بأدراع وأسياف حذاء

وبنو زياد : الربيع بن زياد وإخوته ، أخذ قيس درما فاستاق قيس لبل الربيع لكه وباعها لبل الله بن عدنان .
وهو مراده بالقرشي — بدروع وسيف .

أما لا يعرفون . وكان ابن مسعود يقول حين يقرأ « لا يعلمهم إلا الله » : كذب النسابون .
 (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالهجج والدلالات . (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) أى جعل
 أولئك القوم أيدي أنفسهم في أفواههم ليعضوها عصا مما جاء به الرسل ؛ إذ كان فيه تسفيه
 أحلامهم ، وشم أصنامهم ؛ قاله ابن مسعود ، ومثله قاله عبد الرحمن بن زيد ، وقرأ « عَضُّوا
 عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ » . وقال ابن عباس : لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم
 إلى أفواههم . وقال أبو صالح : كانوا إذا قال لهم نبيهم أنا رسول الله إليكم أشاروا بأصابعهم
 إلى أفواههم : أَنْ أَسْكْتَ ، تكذيباً له ، ورداً لقوله ؛ وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى ،
 والضميران للكفار ؛ والقول الأول أصحها إسناداً ؛ قال أبو عبيد : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
 عن مفيان عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عبد الله في قوله تعالى « فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ »
 قال عَضُّوا عليها غيظاً ؛ وقال الشاعر :

« لَوْ أَنَّ سَلَمَى أَبْصَرَتْ تَحْدِيدِي ^(١) • وَدِقَّةَ فِي عَظِيمِ سَاقِي وَيَدِي
 وَبَعْدَ أَهْلِي وَجَفَاءَ عُودِي • عَضَّتْ مِنَ الْوَجْدِ بِأَطْرَافِ الْيَدِ

وقد مضى هذا المعنى في « آل عمران » مجزواً ، والحمد لله . وقال مجاهد وقتادة : ردوا على الرسل
 قولهم وكذبوهم بأفواههم ؛ فالضمير الأول للرسل ، والثاني للكفار . وقال الحسن وغيره :
 جعلوا أيديهم في أفواه الرسل ردّاً لقولهم ؛ فالضمير الأول على هذا للكفار ، والثاني للرسل .
 وقيل معناه : أومأوا للرسل أن يسكتوا . وقال مقاتل : أخذوا أيدي الرسل ووضعوها
 على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم . وقيل : رد الرسل أيدي القوم في أفواههم .
 وقيل : إن الأيدي هنا النعم ؛ أى ردوا نعم الرسل بأفواههم ، أى بالنطق والتكذيب ؛ ويجيء
 الرسل بالشرائع نعم ؛ والمعنى : كذبوا بأفواههم ما جاءت به الرسل . و « في » بمعنى الباء ؛
 وقال ؛ جلست في البيت وباليات ، وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض . وقال
 أبو حنيفة : هو ضرب مثل ؛ أى لم يؤمنوا ولم يحيبوا ؛ والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن

(١) التخلد ؛ لأن يضرب العلم من الخزال . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٢ طبع أول مرة ثانية .

الجواب وسكت قد رَدَّ يده في فيه ، وقاله الأخفش أيضا . وقال الفتي : لم نسمع أحدا من العرب يقول : رَدَّ يده في فيه إذا ترك ما أمر به ، وإنما المعنى : عضوا على الأيدي حنقا وغيظا ؛ لقول الشاعر ،

تَرُدُّونَ فِي فِيهِ عِشَّ الْحَسْرِ • دِ حَتَّى يَعْضَ عَلَى الْأُكْفِ

يعنى أنهم يعضون الحسود حتى يعض على أصابعه وكفيه . وقال آخر :

قَدْ أَتَى أَمَامَهُ أَرْمَةٌ • فَاضْحَى يَعْضُ عَلَى الرَّوْطِيفَا

وقالوا : — يعنى الأمم للرسل — ﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ أى بالإرسال على زعمكم ، لا أنهم أقروا أنهم أرسلوا . ﴿ وَإِنَّا لَنَافِي شَكٍّ ﴾ أى فى ريب ومريبة . ﴿ بِمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد . ﴿ مُرِيبٌ ﴾ أى موجب للريبة ؛ يقال : أربته إذ فعلت أمرا أوجب ريبه وشكاً ؛ أى نظن أنكم تطلبون الملك والدنيا .

قوله تعالى : قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ ﴾ استفهام معناه الإنكار ؛ أى لا شك فى الله ، أى فى توحيده ؛ قاله قتادة . وقيل : فى طاعته . ويحمل وجها ثالثا : أى قدرة الله شك ؟ لأنهم متفقون عليها ومختلفون فيما عداها ؛ يدل عليه قوله : ﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خالقها ومخترعها ومنشئها وموجدتها بعد العدم ، لينبه على قدرته فلا تجوز العبادة إلا له . ﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ أى إلى طاعته بالرسول والكتب . ﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ قال أبو حنيفة : « من » زائدة . وقال سيبويه : هى للتبعيض ؛ ويجوز أن يذكر البعض والمراد منه الجميع .

(١) أزمه : مضى ؛ والروطف لكل ذى أربع ؛ ما فوق الرسغ إلى مفعل الساق .

وقيل : « من » للبدل وليست بزايدة ولا مبعضة ؛ أى لتكون المغفرة بدلا من الذنوب .
 (وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) يعنى الموت ، فلا يعذبكم فى الدنيا . (قَالُوا إِنَّا أَنْتُمْ) أى ما
 أنتم . (إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا) فى الهيئة والصورة ؛ تأكلون مما نأكل ، وتشربون مما نشرب ،
 ولستم ملائكة . (تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) من الأصنام والأوثان .
 (فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) أى بحجة ظاهرة ؛ وكان هذا محالا منهم ؛ فإن الرسل ما دعوا إلا
 ومعهم المعجزات .

قوله تعالى : قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ
 إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ
 عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) أى فى الصورة والهيئة كما قلتم .
 (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) أى يتفضل عليه بالنبوة . وقيل : بالتوفيق والحكمة
 والمعرفة والهداية . وقال سهل بن عبد الله : بتلاوة القرآن وفهم ما فيه .

قلت بوهنا قول حسن ؛ وقد خرج الطبرى من حديث ابن عمر قال قلت لآبى ذر : يا عم
 لو منى ؛ قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتنى فقال : " ما من يوم ولا ليلة
 ولا ساعة إلا والله فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده وما من الله تعالى على عباده بمثل أن
 يلهمهم ذكره " . (وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ) أى بحجة وآية (إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) أى بمشيئته ،
 وليس ذلك فى قدرتنا ؛ أى لانستطيع أن نأتى بحجة كما تطلبون إلا بأمره وقدرته ؛ فلفظه لفظ
 الخبر ، ومعناه التنى ، لأنه لا يحظر على أحد ما لا يقدر عليه . (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ)
 فتقن صلتكم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴾ ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و « لنا » الخبر ، وما بعدها في موضع الحال ، التقدير : أى شئ لنا في ترك التوكل على الله . ﴿ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ﴾ أى الطريق الذى يوصل الى رحمة ، وينجى من مخطة ونقمة . ﴿ وَانصَبِرْ ﴾ لام قسم ، مجازة : والله لنصبرن ﴿ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا ﴾ به ، أى من الإهانة والضرب ، والتكذيب والقتل ، ثقة بالله أنه يكفينا ويثينا ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ اللام لام قسم ، أى والله لنخرجنكم . ﴿ أَوْ لَتَعُوْدُنَّ ﴾ أى حتى تعودوا أو إلا أن تعودوا ، قاله الطبري وغيره . قال ابن العربي : وهو غير مفتقر إلى هذا التقدير ، فإن « أو » على بابها من التخيير ، خير الكفار الرسل بين أن يعودوا في ملتهم أو يخرجوهم من أرضهم ، وهذه سيرة الله تعالى في رسله وعباده ، ألا ترى إلى قوله : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا . سَنَ مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا » وقد تقدم هذا المعنى في « الأعراف » وغيرها . ﴿ فِي مِلَّتِنَا ﴾ أى إلى ديننا ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ أى مقامه بين يدي يوم القيامة ، فأضيف المصدر إلى الفاعل . والمقام مصدر كالقيام ، يقال : قام قياماً ومقاماً ، وأضاف ذلك إليه لاختصاصه به . والمقام بفتح الميم مكان الإقامة ، وبالضم فعل الإقامة ، و « ذلك لمن خاف مقامى » أى قياى عليه ، ومراقبى له ، قال الله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال الأخفش : « ذلك لمن خاف مقامى » أى عذابى ، « وخاف وعيد » أى القرآن وزواجره . وقيل : إنه العذاب . والوعيد الاسم من الوعد .

قوله **مَلَأَ** ، وَكَسَفَتْهُمْ أَسْجَادُهُمْ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ①٥ مِنْ وَرَائِهِ
جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ①٦ بِجَرَّةٍ وَلَا يُكَادُّ يَسِغُهُ وَيَأْتِيهِ
الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَحِيتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ①٧

قوله تعالى : (وَاسْتَفْتَحُوا) أى واستنصروا، أى أذن للرسول في الاستفتاح على قومهم ،
والدعاء بهلاكهم ، قاله ابن عباس وغيره ، وقد مضى في « البقرة » . ومنه الحديث : إن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يستفتح بصعاليك المهاجرين ، أى يستنصر . وقال ابن زيد : استفتحت
الأمم بالدعاء كما قالت قريش : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية ، وروى
عن ابن عباس . وقيل قال الرسول : « إني كذبوني فافتح بيني وبينهم فتحا » وقالت الأمم :
إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا ، عن ابن عباس أيضا ، نظيره « آتَيْنَا بِعَذَابٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الصَّادِقِينَ » . « آتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ » . (وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) الجبار
المتكبر الذى لا يرى لأحد عليه حقا ، هكنا هو عند أهل اللغة ، ذكره النحاس . والعنيد المعاند
للحق والمجانب له ، عن ابن عباس وغيره ، يقال : عنده من قومه أى تباعد عنهم . وقيل :
هو من العند ، وهو الناحية وعاند فلان أى أخذ في ناحية معرضا ، قال الشاعر :

إِذَا نَزَلْتُ فَأَجْعَلُونِي وَسَطًا ۝ إِنِّي كَبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعُنْدَا

وقال المروى : قوله تعالى : « جبار عنيد » أى جائر عن القصد ، وهو العنود والعنيد والمعاند ،
وفي حديث ابن عباس وسئل عن المستحاضة فقال : إنه عِرْقُ عَائِدٍ . قال أبو عبيد : هو
الذى عند وبقى كالإنسان بعائد ، فهذا العرق فى كثرة ما يخرج منه بمرتته . وقال شمر : المعاند
لذى لا يرقا . وقال عمر بن عبد العزيز : أضْمُ الْعُنُودُ ، قال الليث : العنود من الإبل الذى
لا يخالطها إنما هو فى ناحية أبدا ، أراد من هم بالخلاف أو بمفارقة الجماعة عطفت به إليها .
وقال مقاتل : العنيد المتكبر . وقال ابن كيسان : هو الشاخ بآفته . وقيل : العنود والعنيد الذى

يتكبر على الرسل ويذهب عن طريق الحق فلا يسلكها ؛ تقول العرب : شر الإبل العنود
الذى يخرج عن الطريق . وقيل : العبد العاصي . وقال قتادة : العبد الذى أى أن يقول
لا إله إلا الله .

قلت : والجبار والعنيد فى الآية بمعنى واحد ، وإن كان اللفظ مختلفا ، وكل متباعد عن
الحق جبار وعنيد أى متكبر . وقيل : إن المراد به فى الآية أبو جهل ؛ ذكره المهدوى .
وحكى الماوردى فى كتاب « أدب الدنيا والدين » أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك تفاعل
يوما فى المصحف فخرج له قوله عز وجل : « وأستفتحوا وخاب كل جبار عنيد » فزق
المصحف وأنشأ يقول :

أُتَوِّعُ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ • فَمَا أَنَا ذَاكَ جَبَّارٌ عَنِيدٌ

إِذَا مَا جِئْتَ رَبِّكَ يَوْمَ حَشِيرٍ • فَقُلْ يَا رَبِّ مَرْقِي الْوَلِيدُ

فلم يلبث أياما حتى قُتل شر قتلة ، وصُلب رأسه على قصره ، ثم على سور بلده .

قوله تعالى : (مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ) أى من وراء ذلك الكافر جهنم ، أى من بعد هلاكه .

ووراء بمعنى بعد ؛ قال الزبارة :

حَنَقْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً • وَلَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ لِسْرٍ مَذْهَبٌ

أى بعد الله جل جلاله ، وكذلك قوله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » أى من بعده ،

وقوله تعالى : « وَيُكْفَرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ » أى بما سواه ؛ قاله الفراء . وقال أبو عبيد : بما

بعده . وقيل : « من وراءه » أى من أمامه ، ومنه قول الشاعر :

وَمِنْ وَرَائِكَ يَوْمُ أَنْتَ بِالْقُهُ • لَا حَاضِرٌ مُعْجِزٌ عَنْهُ وَلَا بَادِي

وقال آخر :

أَتَرْجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي • وَقَوْمِي تَمِيمٌ وَالْقَلَاءُ وَرَائِي

وقال لبيد :

أَلَيْسَ وَرَائِي إِنْ [تَرَاخَتْ] مَيْتِي • لَوْ أَنَّ الْعَصَا تُحْنِي طَيْهَا الْأَصَابِعُ

(١) كذا فى ديوانه ، وفى الأصل : « إن بلغت مئتي » .

يريد أسمى . وفي الترتيل « وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ » أى أمامهم ، وإلى هنا ذهب أبو عبيدة وأبو عليّ قُطِرْب وغيرهما . وقال الأخفش : هو كما يقال هذا الأمر من وراءك ، أى سوف يأتيك ، وأنا من وراء فلان أى فى طلبه وسأصل إليه . وقال النحاس : فى قوله « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ » أى من أمامه ، وليس من الأضداد ولكنه من تَوَارَى ؛ أى أستر . وقال الأزهري : إن وراء تكون بمعنى خلف وأمام فهو من الأضداد ، وقاله أبو عبيدة أيضا ، واشتقاقهما لما توارى واستتر ، بفتحهم تَوَارَى ولا تظهر ، فصارت من وراء لأنها لا ترى ؛ حكاه ابن الأنبارى وهو حسن .

قوله تعالى : ﴿ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴾ أى من ماء مثل الصديد ، كما يقال للرجل الشجاع أسد ، أى مثل الأسد ؛ وهو تمثيل وتشبيه . وقيل : هو ما يسيل من أجسام أهل النار من القيح والدم . وقال محمد بن كعب القرظي والربيع بن أنس : هو غَسَالَةُ أهل النار ، وذلك ماء يسيل من فروج الزناة والزواني . وقيل : هو من ماء كرهته تصد عنه ، فيكون الصديد ما خونا من الصدد . وذكر ابن المبارك ، أخبرنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ » قال : « يَقْرَبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُهُ فَإِذَا أُدْنِيَ مِنْهُ شَوَى وَجْهِهِ وَوَقَعَتْ قُرْوَةُ رَأْسِهِ فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ يَقُولُ اللَّهُ « وَسُقُوا مَاءً حَمِيًّا فَقَطَعَ أَمْعَاءَهُمْ » وَيَقُولُ « وَإِنْ يَسْتَنْشِقُوا يُبَاتُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ يُلْسُ الشَّرَابُ » » أخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، وعبيد الله بن بسر الذى روى عنه صفوان بن عمرو حديث أبي أمامة لعله أن يكون أخا عبد الله بن بسر . ﴿ يَتَجَرَّعُهُ ﴾ أى يَتَحَسَّاهُ جرعا لا مرة واحدة لمرارته وحرارته . ﴿ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ أى يبتلعه ؛ يقال : جرع الماء وأجرعه وتجرعه بمعنى . وساغ الشراب فى الخلق يسوغ سوغا إذا كان سلسا سهلا ، وأساغه الله إساغَةً . و « يَكَادُ » صلة ؛ أى يسيفه بعد إبطاء ، قال الله تعالى : « وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ » أى فعلوا بعد إبطاء ؛ ولهذا قال : « يُضْهِرُّ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ » فهذا يدل على الإساعة . وقال ابن عباس : لا يجيزه ولا يمر به . ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ ﴾

(١) آية ٢٠ من سورة الحج . (٢) كذا فى الأصل ؛ ولعله « لا يجيزه ولا يمر به » .

من كُلِّ مَكَانٍ) قال ابن عباس : اى ياتيه اسباب الموت من كل جهة عن يمينه وشماله ، ومن فوقه وتحتة ومن قدامه وخلفه ، كقوله : « لَهِمَّ مِنْ قَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ » . وقال ابراهيم التيمي : ياتيه من كل مكان من جسده حتى من اطراف شعره ، والآلام التى فى كل مكان من جسده . وقال الضحاك : انه لياتيه الموت من كل ناحية ومكان حتى من ايهام رجله . وقال الأخفش : يعنى البلايا التى تصيب الكافر فى النار سماها موتا ، وهى من اعظم الموت . وقيل : انه لا يبقى عصب من اعضائه الا وكل به نوع من العذاب ؛ لو مات سبعين مرة لكان أهون عليه من نوع منها فى فرد لحظة ؛ إما حية تنشه ، أو عقرب تلسه ، أو نار تسفه ، أو قيد رجله ، أو غل فى عنقه ، أو سلسلة يقرن بها ، أو تابوت يكون فيه ، أو زقوم أو حميم ، أو غير ذلك من العذاب . وقال محمد بن كعب : اذا دعا الكافر فى جهنم بالشراب فرآه مات موتات ، فاذا دنا منه مات موتات ، فاذا شرب منه مات موتات ؛ فذلك قوله : « وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ » . قال الضحاك : لا يموت فيستريح . وقال ابن جريج : تعلق رُوحه فى حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت ، ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتنفعه الحياة ؛ ونظيره قوله : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا » . وقيل : يخلق الله فى جسده آلاما كل واحد منها كالموت . وقيل : « وما هو ميت » لتطول شدائد الموت به ، وأمتداد سكراته عليه ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابه . قلت : ويظهر من هذا انه يموت ، وليس كذلك ؛ لقوله تعالى : « وَلَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا » وبذلك وردت السنة ؛ فاحوال الكفار احوال من استولى عليه سكرات الموت دائما ، والله أعلم . (وَمِنْ وَرَائِهِ) اى من امامه . (عَذَابٌ غَلِيظٌ) اى شديد متواصل الآلام من غير فتور ؛ ومنه قوله : « وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً » اى شدة وفرة . وقال فضيل بن عياض فى قول الله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » قال : حبس الأنفاس .

قوله تعالى : مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ
الرَّيْحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ
الْبَعِيدُ ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ
يَذْهَبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ﴾ اختلف النحويون في رفع «مثل»
فقال سيويه : أرتفع بالابتداء والخبر مضمرة التقدير : وفيما يتلى عليكم أو يقص «مثل الذين
كفروا برّبهم» ثم ابتداء فقال : «أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ» أي كمثل رماد ﴿اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ . وقال
الزجاج : أي مثل الذين كفروا فيما يتلى عليكم أعمالهم كرماد، وهو عند الفراء على إلغاء المثل ،
التقدير : والذين كفروا برّبهم أعمالهم كرماد ، وعنه أيضا أنه على حذف مضاف ، التقدير :
مثل أعمال الذين كفروا برّبهم كرماد ، وذكر الأول عنه المهدوي ، والثاني القشيري والتعلي .
ويجوز أن يكون مبتدأ كما يقال : صفة فلان أسمر ، «فمثل» بمعنى صفة . ويجوز في الكلام
جر «أعمالهم» على بدل الاشتغال من «الذين» وأنصل هذا بقوله : «وَحَاطَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ»
والمعنى : أعمالهم محبطة غير مقبولة . والرماد ما بقى بعد احتراق الشيء ، فضرب الله هذه الآية
مثلا لأعمال الكفار في أنه يحرقها كما تحرق الرّيح الشديدة الرماد في يوم عاصف . والعصف
شدة الرّيح ، وإنما كان ذلك لأنهم أشركوا فيها غير الله تعالى . وفي وصف اليوم بالعصف
ثلاثة أقاويل : أحدها - أن العصف وإن كان للريح فإن اليوم قد يوصف به ، لأن الرّيح
تكون فيه ، فإذن يقال : يوم عاصف ، كما يقال : يوم حار ويوم بارد ، والبرد والحرق فيها .
والثاني - أن يريد «في يوم عاصف» الرّيح ، لأنها ذكرت في أول الكلمة ، كما قال الشاعر ،
• إذا جاء يومٌ مُظِلُّ الشّمسِ كاسف •

يريد كاسف الشمس لخفف ، لأنه قد مر ذكره ، ذكرهما المروزي . والثالث - أنه من
نعت الرّيح ، فإذ جاء بعد اليوم أتبع إعرابه كما قيل : بُحْرٌ ضَبٌّ خَرِبٌ ، ذكره

النعلى والماوردى . وفرا ابن إسحق وإبراهيم بن أبي بكر « في يوم عاصف » . (لا يقدرون)
يعنى الكفار . (مما كسبوا على شيء) يريد في الآخرة ، أى من ثواب ما عملوا من البر
في الدنيا . لإحباطه بالكفر . (ذلك هو الضلال البعيد) أى الخسران الكبير ، وإنما
جعلناه كبيراً بعيداً لفوات استدراكه بالموت .

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) الرؤية هنا رؤية
ثعلب ، لأن معنى : ألم يته علمك إليه . وفرا حمزة والكسائي - . خالق السموات
والأرض . . ومعنى « بالحق » يستدل بهما على قدرته . (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) أيها الناس ،
أى هو قادر على الإبقاء كما قدر على إيجاد الأشياء ، فلا تمصوه فإنكم إن مصصوه يذهبكم
(وَيَأْتِ بِخَلْقٍ حَدِيدٍ) فصل وأضوع مكم ، إذ لو كانوا مثل الأولين فلا فائدة في الإبدال .
(وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِمُزِيرٍ) أى منيع متعذر .

قوله تعالى : وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا
كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا
نُؤْتِيهِمْ لَنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَكَ مِثْلًا مِثْلًا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ
مَحْصِنٍ (٢١) وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ
الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ
دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْهُمُونِي وَلَوْ مَوَّاهُ أَنْفُسُكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ
وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُمْ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)

(١) قوله تعالى : وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ، معناه : اخرجوا جميعاً إلى الله ، فليعلمهم جميعاً .

معنى :

قوله تعالى : ﴿ وَبَرُّوا اللَّهَ جَمِيعًا ﴾ أى برزوا من قبورهم ، يعنى يوم القيامة . والبرُّوز
الظهور . والبراز المكان الواسع لظهوره ، ومنه امرأة برزة أى تظهر للناس ، فعنى « برزوا »
ظهروا من قبورهم . وجاء بلفظ الماضى ومعناه الاستقبال . واتصل هذا بقوله : « وَخَاتَ
كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ » أى وفاربوا لما استفتحوا فاهلكوا ، ثم بمنوا للحساب فبرزوا لله جميعا
لايسترهم عنه ساتر . « يَتَى » لأجل أمر الله إياهم بالبروز . ﴿ فَقَالَ الضُّعَفَاءُ ﴾ يعنى الأتباع
﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ يجوز أن يكون تبع مصدر ، التقدير :
ذوى تبع . ويجوز أن يكون جمع تابع ، مثل حارس وحرس ، وخدام وخدم ، وراصد
ورصد ، وباقر وبقر . ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْقَوُونَ ﴾ أى دافعون عنا ﴿ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾
أى شيئا ، و « من » صلة ، يقال : أغنى عه إذا دفع عنه الأذى ، وأغناه إذا أوصل إليه
النفع . ﴿ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ﴾ أى لو هدانا الله إلى الإيمان لهديناكم إليه .
وقيل : لو هدانا الله إلى طريق الجنة لهديناكم إليها . وقيل : لو نجانا الله من العذاب
لنجيناكم منه . ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا ﴾ هذا ابتداء خبره « أجزعا » أى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا
أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ ﴾ أى من مهرب وملجأ . ويجوز أن يكون بمعنى المصدر ، وبمعنى
الاسم ، يقال : حاص فلان عن كذا أى فز وزاع يحيص حصا وحيوصا وحيصانا ، والمعنى :
ما لنا وجه نباعد به عن النار . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول أهل
النار إذا اشتد بهم العذاب تعالوا نصبر فيصبرون نحسائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم
قالوا هلم فلنجزع فيجزعون ويصيحون نحسائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم قالوا « سواء
علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص » . وقال محمد بن كعب القرظي : « ذكر لنا أن
أهل النار يقول بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! قد نزل بكم من البلاء والعذاب ما قد ترون ،
فهل من نصبر ؟ فلعن الصبرينفعنا كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا ،
فاجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا ، فطال صبرهم فجزعوا ، فنادوا : « سواء علينا أجزعنا أم صبرنا
ما لنا من محيص » أى منجى ، فقام إبليس عند ذلك فقال : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ

وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْهُمُونِي
وَلَوْ مَوَا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ يَقول: لست بمفني عنكم شيئا «وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُمْ
بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ» الحديث مطوله، وقد كتبناه في كتاب «التذكرة» بكمله.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال الحسن: يقف إبليس يوم القيامة
خطيبا في جهنم على منبر من نار يسمعه الخلائق جميعا. ومعنى «لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ» أي حصل
أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، على ما يأتي بيانه في «مریم» عليها السلام.
﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾ يعني البعث والجنة والنار ونواب المطيع وعقاب العصاة
فصدقكم وعده، ووعدتكم أن لا موت ولا جنة ولا نار ولا نواب ولا عقاب فأخلفكم.
وروى ابن المبارك من حديث عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث
الشفاعة قال: «يقول عيسى أدلكم على النبي الأُمِّي فيأتون بأذن الله لي أن أقوم فيثور
مجلس من أطيب ريح شئها أحد حتى آتي ربي فيشفعني ويعمل لي نورا من شعر رأسي
إلى ظفر قدمي ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا فيقولون
ما هو غير إبليس هو الذي أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فاشفع لنا
فإنك أضللتنا فيثور مجلسه من أتن ريح شئها أحد ثم يعظم نحيبهم ويقول عند ذلك: «إِنَّ اللَّهَ
وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَفْتُمْ» الآية. «وعد الحق» هو إضافة الشيء إلى نفسه كقولهم:
مسجد الجامع، قال الفراء قال البصريون: وعدكم وعد اليوم الحق أو وعدكم وعد الوعد الحق
فصدقكم، فحذف المصدر لدلالة الحال. ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي من جهة وبيان،
أي ما أظهرت لكم حجة على ما وعدتكم وزينته لكم في الدنيا ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾
أي أغويتكم فتابعتموني. وقيل: لم أفهركم على ما دعوتكم إليه. «إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ» هو
استثناء منقطع، أي لكن دعوتكم بالوسواس فاستجبتم لي باختياركم «فَلَا تُلْهُمُونِي وَلَوْ مَوَا
أَنْفُسَكُمْ». وقيل: «وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ» أي على قلوبكم وموضع إيمانكم لكن

دهونكم فاستجبت لي؛ وهذا على أنه خطب العاصي المؤمن والكافر الجاحد؛ وفيه نظر لقوله :
 • لما قضى الأمر • فإنه يدل على أنه خطب الكفار دون العاصين الموحدين؛ والله أعلم .
 (فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ) إذا جثموني من غير حجة . (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ) أي
 بمنيتكم . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي) أي بمعنى . والصارخ والمستصرخ هو الذي يطلب النصرة
 والمعاونة، والمُصْرِخ هو المُنِيث . قال سلامة بن جندل :
 كَأَ إِذَا مَا أَنَا صَارِخٌ فَزِعٌ • كَانَ الصَّارِخُ لَهُ قَرَعُ الظَّنَائِبِ^(١)
 قال أمية بن أبي الصلت :

وَلَا تَجْزِعُوا إِنِّي لَكُمْ فِرٌّ مُصْرِخٌ • وَلَيْسَ لَكُمْ عِنْدِي غَنَاءٌ وَلَا نَصْرٌ
 بهال : صرخ فلان أي استنثت بصرخ صارخا وصراخا وصرخة . وأصطرخ بمعنى صرخ .
 والتصرخ تكلف الصراخ . والمُصْرِخ المُنِيث ، والمستصرخ المستغيث ؛ تقول منه : استصرخني
 فاصرخته . والصريخ صوت المستصرخ . والصريخ أيضا الصارخ ، وهو المُنِيث والمستغيث ،
 وهو من الأضداد؛ قاله الجوهري . وقراءة العامة « بِمُصْرِخِي » بفتح الياء . وقرا الأعمش
 وحمزة « بِمُصْرِخِي » بكسر الياء . والأصل فيها بمصرخين فذهبت النون للإضافة، وأدغمت
 ياء الجملة في ياء الإضافة، فن نصب فلاجل التضعيف، ولأن ياء الإضافة إذا سكن ما قبلها
 كمن فيها الفتح مثل : هَوَايَ وَعَصَايَ ، فإن تحرك ما قبلها جاز الفتح والإسكان ، مثل : غَلَامِي
 وَفَلَانِي ، ومن كسر فالتقاء الساكنين حركت إلى الكسر، لأن الياء أخت الكسرة . وقال
 للفراء : قراءة حمزة وهم منه، وَقُلْ من سلم منهم عن خطأ . وقال الزجاج : هذه قراءة رديئة
 ولا وجه لها إلا وجه ضعيف . وقال قطرب : هذه لغة بني يربوع يزيدون على ياء الإضافة
 ياء . القشيري : والذي يفتي عن هذا أن ما ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فلا يجوز أن يقال فيه هو خطأ أو قبيح أو رديء، بل هو في القرآن فصيح، وفيه ما هو أفصح
 منه، قلل هؤلاء أرادوا أن غير هذا الذي قرأ به حمزة أفصح . (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي)

(١) الظنايب (هم) عبيد وحرث الظنايب من لخم . وفتح الظنايب لكثير من الرجل عبيد
 الذين لا يتبعونهم في الحرب والموادحارة الإجابة . (٢) أي من قريظة

مِنْ قَبْلُ) اى كفرت بامراكم اياى مع الله تعالى فى الطاعة؛ ف « حاء » بمعنى المصدر .
 وقال ابن جرير : انى كفرت اليوم بما كنتم تدعونى فى الدنيا من الشرك بالله تعالى . فتادة ؛
 انى عصيت الله . الثورى : كفرت بطاعتكم اياى فى الدنيا . (اِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .
 وفى هذه الآيات رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ومن كان على طريقهم ؛ أنظر الى قول
 المتبوعين : « أَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ » وقول إبليس : « اِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ » كيف
 اعترفوا بالحق فى صفات الله تعالى وهم فى دركات النار؛ كما قال فى موضع آخر : « كُنَّا أَلْفِي
 نَفْسًا فَوَجَّعَ سَالِمُ خَزَنَتَهَا » إلى قوله : « فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ » واعترافهم فى دركات لظى بالحق
 ليس بنافع ، وإنما ينفع الاعتراف صاحبه فى الدنيا ؛ قال الله عز وجل : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا
 بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ » و « عسى » من الله واجبة .

قوله تعالى : وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿١٣﴾
 . قوله تعالى : (وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ) اى فى جنات لأن دخلت
 لا يتعدى ، كما لا يتعدى نقيضه وهو خرجت ، ولا يقاس عليه ؛ قاله المهدوى . ولما أخبر
 تعالى بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة أيضا . وقراءة الجماعة « أَدْخِلْ » على أنه فعل
 مبنى للفعول . وقرأ الحسن « وَأَدْخِلْ » على الاستقبال والاستئناف . (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) اى
 بأمره . وقيل : بمشيئته وتيسيره . وقال : « بِإِذْنِ رَبِّهِمْ » ولم يقل : بإذنى تعظيما وتعظيما .
 (تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ) تقدم فى « يونس » . والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
 أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا
 وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٥﴾

فيه مستلثان :

الأولى منه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ لما ذكر تعالى مثل أعمال الكفار وأنها كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف ، ذكر مثل أقوال المؤمنين وغيرها ، ثم فسر ذلك المثل فقال : ﴿ كَلِمَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ الثمر ، فحذف لدلالة الكلام عليه . قال ابن عباس : الكلمة الطيبة لا إله إلا الله والشجرة الطيبة المؤمن . وقال مجاهد وابن جريج : الكلمة الطيبة الإيمان . عطية العوفي والزبيع بن أنس : هي المؤمن نفسه . وقال مجاهد أيضا وعكرمة : الشجرة النخلة ، فيجوز أن يكون المعنى : أصل الكلمة في قلب المؤمن - وهو الإيمان - شبهه بالنخلة في المنبت ، وشبه ارتفاع عمله في السماء بارتفاع فروع النخلة ، وثواب الله له بالثمر . وروى من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إن مثل الإيمان كمثل شجرة ثابتة الإيمان هروقتها والصلاة أصلها والزكاة فروعها والصيام أغصانها والتأذى في الله نباتها وحسن الخلق ورقها والكف عن محارم الله ثمرتها " . ويجوز أن يكون المعنى : أصل النخلة ثابت في الأرض ، أي هروقتها تشرب من الأرض وتسقيها السماء من فوقها ، فهي زاكية نامية . وخرج الترمذي من حديث أنس بن مالك قال : أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه يقناع فيه رطب ، فقال : " مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها " قال - هي النخلة ومثل كلمة خيثة كشجرة خيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار - قال - هي الخنظل " . وروى عن أنس قوله [وقال] : وهو أصح . وخرج للدارقطني عن ابن عمر قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أتدرون ما هي " فوقع في نفسي أنها النخلة . قال السهيلي : ولا يصح فيها ما روى عن علي بن أبي طالب أنها جوزة الهند ، لما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر " إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن خبروني ما هي - ثم قال - هي النخلة " أخرجه مالك في « الموطأ » عن رواية ابن القاسم وغيره إلا يبيح فانه أسقطه من روايته . وأخرجه أهل الصحيح وزاد

(١) الفلاح ، الطين الذي يركل عليه . (٢) أي قال الترمذي ، بالحديث المرفوع أصح .

قلت : وذكر القرطبي عنه عليه السلام "مثل المؤمن كالنخلة إن صاحبته نفعت وإن جالسته نفعت وإن شاورته نفعت كالنخلة كل شيء منها ينفع به". وقال: "كلوا من غنمكم" يعني النخلة خلقت من فضلة طينة آدم عليه السلام، وكذلك أنها برأسها تبقى، وبقلبها تنمو، وثمرها بامتزاج الذكر والأنثى. وقد قيل: إنها لما كانت أشبه الأشجار بالإنسان شُبهت به؛ وذلك أن كل شجرة إذا قطع رأسها تشعبت النصوص من جوانبها، والنخلة إذا قطع رأسها يبست وذهبت أصلاً؛ ولأنها تشبه الإنسان وسائر الحيوان في الالتفاح لأنها لا تحمل حتى تلقح قال النبي صلى الله عليه وسلم: "خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة"^(٢). والإبرار اللقاح وسيأتي في سورة «الحجر»^(٣) بيانه. ولأنها من فضلة طينة آدم. ويقال: إن الله عز وجل لما صور آدم من الطين فضلت قطعة طين فصورها بيده وغرسها في جنة عدن. قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أكرموا غنمكم" قالوا: ومن غنمتنا يا رسول الله؟ قال: "النخلة". (تؤتي أكلها كل حين) قاله الربيع: «كل حين» غدوة وعشية كذلك يصعد عمل المؤمن أول النهار وآخره؛ وقاله ابن عباس: وعنه «تؤتي أكلها كل حين» قال: هو شجرة الهند لا تعطل من ثمرة، تحمل في كل شهر بحسب عمل المؤمن لله عز وجل في كل وقت بالنخلة التي تؤتي أكلها في أوقات مختلفة. وقال الضحاك: كل ساعة من ليل أو نهار شتاء وصيفا يؤكل في جميع الأوقات، وكذلك المؤمن لا يخلو من الخير في الأوقات كلها. قال النحاس: وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة، لأن الحين عند جميع أهل اللغة إلا من شذ منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره، وأنشد الأصمعي بيت النابغة:

تَنَازَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمِهَا • تَطْلُقُهُ حِينَ وَحِينًا تَرَايُجِعُ^(٤)

(١) كذا في الأصل . (٢) السكة : الطريقة المصطنعة من النقل ، والمهر المسمى بـ « كبرية النقل »
والنتاج : أراد خير المال نتاج أو ذرع . (٣) في تفسير قوله تعالى : « ولولا أن الرباح لم يجمع ، آية ٥٦ »
(٤) البيت في وصف حبة : « تأخذها الزاؤون » أي أكثرهم بضمهم بضمنا لا يجمعونها . « حتى » و « حتى »
وحين تراجع ، أنها تختل الأرباح عن السليم تارة ، ولولا أن الله عليه . « حتى » و « حتى »
لما لا أنها صماء ، لقولهم : « سمع من حبة » .

فهذا بين لك أن الحين بمعنى الوقت ، فالإيمان ثابت في قلب المؤمن ، وعمله وقوله ونسبته عال مرتفع في السماء ارتفاع فروع النخلة ، وما يكسب من بركة الإيمان ونوابه كما ينال من ثمرة النخلة في أوقات السنة كلها ، من الرطب والبسر والبلح والزهو^(١) والتمر والطلع . وفي رواية عن ابن عباس : إن الشجرة الطيبة شجرة في الجنة تثمر في كل وقت . و « مثلاً » مفعول « ضرب » ، « وكلمة » بدل منه ، والكاف في قوله : « كشجرة » في موضع نصب على الحال من « كلمة » التقدير : كلمة طيبة مشبهة بشجرة طيبة .

الثانية - قوله تعالى : (تَوَنَّى أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ) لما كانت الأشجار تؤتى أكلها كل سنة مرة كان في ذلك بيان حكم الحين ؛ ولهذا قلنا : من حلف ألا يكلم فلانا حيناً ولا يقول كذا حيناً إن الحين سنة . وقد ورد الحين في موضع آخر يراد به أكثر من ذلك لقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » قيل في « التفسير » : أربعون عاماً . وحكى عكرمة أن رجلاً قال : إن فعلت كذا وكذا إلى حين فعلامه حر ، فأتى عمر بن عبد العزيز فسأله ، فسألى عنها فقالت : إن من الحين حيناً لا يدرك ، قوله : « وَإِنِ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ » فإرى أن تمسك ما بين صرام النخلة إلى تحملها فكانه أعجبه ؛ وهو قول أبي حنيفة في الحين أنه سنة أشهر اتباعاً لعكرمة وغيره . وقد مضى ما للعلماء في الحين في « البقرة »^(٢) مستوفى والمحمد لله . (وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أي الأشباه للناس . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) ويعتبرون ، وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيِّثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَيْثَةٍ اجْتَنَّتْ مِنْ قُرْبَى
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ①

قوله تعالى : (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيِّثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَيْثَةٍ) الكلمة الخبيثة كلمة الكفر . وقيل : الكافر نفسه . والشجرة الخبيثة شجرة الحنظل كما في حديث أنس ، وهو قول ابن عباس وبجاءه

(١) قرمز ، البصر الكرم . (٢) صباه خبيثة ، حيد فطخ لها . (٣) طبع ١٠

وغيرهما، وعن ابن عباس أيضا أنها شجرة لم تخلق على الأرض . وقيل : هي شجرة النوم؛
عن ابن عباس أيضا . وقيل : الككة أو الطحلبة . وقيل : انكشوت، وهي شجرة لا ورق
لها ولا عروق في الأرض؛ قال الشاعر :

وَهُمْ كَشُوتٌ فَلَا أُصْلُ وَلَا وَرَقٌ ^(١)

(أَجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ) أقتلت من أصلها؛ قاله ابن عباس؛ ومنه قول لقيط ^(٢) :
هو الجلاء الذي يَجْتُ أَصْلَكُمْ . فمن رأى مثل ذا يوما ومن سمعا
وقال المؤرج : أخذت جنتها وهي نفسها ، والجنته شخص الإنسان قاعدا أو قائما . وجنته
قلعه ، وأجنته اقتلعه من فوق الأرض ؛ أي ليس لها أصل راسخ يشرب بعروقه من
الأرض . (مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ) أي من أصل في الأرض . وقيل : من ثبات ؛ فكذا الكافر
لا حجة له ولا ثبات ولا خير فيه ، وما يصمد له قول طيب ولا عمل صالح . وروى معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة في قوله تعالى «وصرب الله مثلا كلمة طيبة» قال : لا إله إلا الله
«كشجرة طيبة» قال : المؤمن ؛ «أصلها ثابت» لا إله إلا الله ثابتة في قلب المؤمن ؛
«ومثل كلمة خبيثة» قال : الشرك ، «كشجرة خبيثة» قال : المشرك ؛ «أجنتت من فوق
الأرض ما لها من قرار» أي ليس للشرك أصل يعمل عليه . وقيل : يرجع المثل إلى الدعاء
إلى الإيمان والدعاء إلى الشرك ؛ لأن الكلمة يفهم منها القول والدعاء إلى الشيء .

قوله تعالى : **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ** ^(٣)

قوله تعالى : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) قال ابن عباس : هو
لا إله إلا الله . وروى النسائي عن البراء قال قال : «يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت

(١) تمامه :

• ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر •

يريد أنهم لا حسب لهم ولا نسب . (٢) هو لقيط بن معمر الإبادي ، واليت من قعيدة بعث بها إلى نومه
يحذرهم كسرى وجيشه ؛ فلم يلتفتوا إلى قوله ، فظفروهم كسرى وهزمهم .

في الحياة الدنيا وفي الآخرة » نزلت في عذاب القبر، يقال : من ربك ؟ فيقول : ربّي الله ودينى دين محمد ، فذلك قوله : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » .

قلت : وقد جاء هكذا موقوفاً في بعض طرق مسلم عن البراء [أنه] قوله ، والصحيح فيه الرفع كما في صحيح مسلم وكتاب النسائي وأبي داود وابن ماجه وغيرهم عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر البخاري ، حدثنا جعفر بن عمر ، قال حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أقعد المؤمن في قبره أتاه آت ثم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله » يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » . وقد بينا هذا الباب في كتاب « التذكرة » وبيننا هناك من يُفتن في قبره ويُسأل ، فمن أراد الوقوف عليه تأمله هناك . وقال سهل بن عمار : رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته ، فقلت له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أتاني في قبري ملكان فظان غليظان ، فقالا : ما دينك ومن ربك ومن نبيك ؟ فأخذت بلحيتي البيضاء وقلت : ألمثل يقال هذا وقد علمت الناس جوابك ثمانين سنة ؟ ! فذهبوا وقالوا : أكتبته عن حريز بن عثمان ؟ قلت نعم ! فقالا : إنه كان يبغض [علياً] فابغضه الله . وقيل : معنى « يثبت الله » يديمهم الله على القول الثابت ، ومنه قول عبد الله بن رَوَاحَة :
يُثَبِّتُ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنِ * تَثْبِيتَ مُوسَى وَنَصْرًا كَالَّذِي نُصِرَا

وقيل : يثبتهم في الدارين جزاء لهم على القول الثابت . وقال القفال وجماعة : « في الحياة الدنيا » أى في القبر ، لأن الموتى في الدنيا إلى أن يبعثوا « وفي الآخرة » أى عند الحساب ، وحكاها الماوردي عن البراء قال : المراد بالحياة الدنيا المسألة في القبر ، وبالآخرة المسألة في القيامة : (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) أى عن حجتهم في قبورهم كما ضلّوا في الدنيا

(١) أى قول البراء . (٢) في الأصل « عثمان » ومثله في كتاب « التذكرة » للزلف . والذي

في « تهذيب التهذيب » أنه كان يبغض علياً .

بكفرهم فلا يُلَقِّنهم كلمة الحق ، فإذا سُئِلوا في قبورهم قالوا : لا ندري ؛ فيقول : لا درَيْتَ ولا تَلَيْتَ ؛ وعند ذلك يُضْرَب بالمقاييع ^(٢) على ما ثبت في الأخبار ؛ وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » . وقيل : يمهلهم حتى يزدادوا ضلالا في الدنيا . (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) من عذاب قوم وإضلال قوم . وقيل : إن سبب نزول هذه الآية ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف مُسَاءلة مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وما يكون من جواب الميت قال عمر : يا رسول الله أَيْكون معي عَقْلِي ؟ قال : « نعم » قال : كُفَيْتُ إِذَا ؛ فانزل الله عز وجل هذه الآية .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنْسَوْنَ أَلْقَرَارُ ۚ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) أى جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر في تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بعثه الله منهم وفيهم فكفروا ، والمراد مشركو قريش وأن الآية نزلت فيهم ؛ عن ابن عباس وعلى وغيرهما . وقيل : نزلت في المشركين الذين قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر . قال أبو الطفيل : سمعت عليا رضى الله عنه يقول : هم قريش الذين يُحْمَرُوا يوم بدر . وقيل : نزلت في الأبحر من قريش بنى مخزوم وبنى أمية ، فأما بنو أمية فمَنَعُوا إلى حين ؛ وأما بنو مخزوم فأهلكوا يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب وعمر ابن الخطاب رضى الله عنهما . وقول رابع : أنهم متنصرون العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه حين لطم بفعل له عمر القصاص بمثلها ، فلم يرض وأُتِف فأرْتَد مُنْصَرًا ولحق بالروم في جماعة من قومه ؛ عن ابن عباس وقتادة . ولما صار إلى بلد الروم تدم فقال :

(١) قيل في معنى « ولا تليت » : ولا تلوت ؛ أى لا قرأت ؛ من تلا يتلو ، وقالوا تليت بالياء يعاقب بها الياء .

(٢) المقاييع : حياط من حديد رموسها معوجة .

تَنَصَّرَتِ الْأَشْرَافُ مِنْ عَارِ لَطْمَةٍ * وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرَرُ
تَكْتَفِينِي مِنْهَا بِحَاجٍ وَنَحْوَةٍ * وَبِعْتُ لَهَا الْعَيْنَ الصَّحِيحَةَ بِالْعُورِ
فِيَالَيْتَنِي أُرْعَى الْحَاصَّ بِيَلَدَةٍ * وَلَمْ أَنْكَرِ الْقَوْلَ الَّذِي قَالَهُ عُمَرُ

وقال الحسن : إنها عامة في جميع المشركين . (وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ) أى أنزلوهم . قال
ابن عباس : هم قادة المشركين يوم بدر أحلوا قومهم ؛ أى الذين أتبعوهم . (دَارَ الْبَوَارِ)
قيل : جهنم ؛ قاله ابن زيد . وقيل : يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب ومجاهد . والبوار
الهلاك ؛ ومنه قول الشاعر :

فَلَمْ أَرْ مِثْلَهُمْ أَطَالَ حَرْبٍ * غَدَاةَ الْحَرْبِ إِذْ خِيفَ الْبَوَارُ

(جَهَنَّمَ يَصْلُونَهَا) بين أن دار البوار جهنم كما قال ابن زيد ، وعلى هذا لا يجوز الوقف
على « دار البوار » ؛ لأن جهنم منصوبة على الترجمة عن « دار البوار » فلورفعها رافع بإضمار ،
على معنى : هى جهنم ، أو بما عاد من الضمير فى « يصلونها » لحسن الوقف على « دار البوار » .
(وَيُنْسَ الْقَرَارُ) أى المستقر . قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) أى أصناما عبدوها ؛
وقد تقدم فى « البقرة » . (لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) أى عن دينه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
بفتح الياء ، وكذلك فى الج « لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » ومثله فى « لقمان » و « الزمر » وضمها
الباقون على معنى ليضلوا الناس عن سبيله ، وأما من فتح فعلى معنى أنهم هم يضلون عن سبيل الله
على اللزوم ، أى عاقبتهم إلى الإضلال والضلال ؛ فهذه لام العاقبة . (قُلْ تَمَتَّعُوا) وعبد لهم ،
وهو إشارة إلى قليل ما هم فيه من ملاذ الدنيا إذ هو منقطع . (فَإِنْ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ)
أى مردكم ورجعكم إلى عذاب جهنم .

قوله تعالى : قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى إن أهل مكة بدّلوا نعمة الله بالكفر ، فقل لمن آمن وحقّ عبوديته أن ﴿ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ يعنى الصلوات الخمس ، أى قل لهم أقيموا ، والأمر معه شرط مقدّر ، تقول : أطمع الله يَدْخُلَكَ الجنة ؛ أى إن أطمعته يَدْخُلَكَ الجنة ؛ هذا قول الفراء . وقال الزجاج : « يقيموا » مجزوم بمعنى اللام ، أى ليقيموا فأسقطت اللام لأن الأمر دلّ على الغائب بـ « قل » . قال ويحتمل أن يقال : « يقيموا » جواب أمر مجذوف ؛ أى قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا الصلاة . ﴿ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ يعنى الزكاة ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الجمهور : السرّ ما خفى والعلانية ما ظهر . وقال القاسم ابن يحيى : إن السرّ التطوع والعلانية الفرض ، وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » مجودا عند قوله : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » . ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ تقدم فى « البقرة » أيضا . و « خلال » جمع خُلة كقُلة وقِلال . قال :

* فَلَسْتُ بِمَقْلٍ الْخِلَالِ وَلَا قَالِي *

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٣٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٣٣﴾ وَءَاتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أى أبداعها واختراعها على غير مثال سبق . ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . ﴿ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ ﴾ أى من الشجر

(١) راجع ج ٢ ص ٣٢٢ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٦٦ وما بعدها

طبعة أول أو ثانية . (٣) قاله امرؤ القيس ، وصدر البيت :

* صرفت الهوى عنهن من خشية الردى *

(١١) ثمرات (رِزْقًا لَكُمْ) . (وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ) تقدم معناه في «البقرة» .
 (وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمِينَ) يعني البحار العذبة لتشربوا منها وتسقوا وترزقوا ، والبحار المالحة
 لاختلاف المنافع من الجهات . (وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ) أى فى إصلاح
 ما يصلحان من النبات وغيره ، والدُّؤوب مرور الشيء فى العمل على عادة جارية . وقيل :
 دائبين فى السيرات مثالا لأمر الله ، والمعنى يجرى إلى يوم القيامة لا يفتران ؛ روى معناه عن
 ابن عباس . (وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) أى لتسكنوا فى الليل ، ولتبتغوا من فضله فى النهار ،
 كما قال : « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله » .

قوله تعالى : (وَأَنَا كُنتُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ) أى أعطاكم من كل مسؤل سألتهم شيئا ؛
 لحذف ؛ عن الأخفش . وقيل : المعنى وأنا كُنتُ من كل ما سألتهم ، ومن كل ما لم تسألوه ،
 لحذف ، فلم نسأله شمساً ولا قمرًا ولا كثيرا من نعمه التى ابتدأنا بها . وهذا كما قال :
 « سَرَّائِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » على ما يأتى . وقيل : « من » زائدة ؛ أى أنا كُنتُ من كل ما سألتهم .
 وقرا ابن عباس والضحاك وغيرهما « وَأَنَا كُنتُ مِنْ كُلِّ » بالتثنية « مَا سَأَلْتُمُوهُ » وقد رويت
 هذه القراءة عن الحسن والضحاك وقادة ؛ هى على النفى أى من كل ما لم تسألوه ؛ كالشمس
 والقمر وغيرهما . وقيل : من كل شيء ما سألتهم أى الذى سألتهم . (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ)
 أى نعم الله لا تحصوها ولا تطيقوا عدّها ، ولا تقوموا بحصرها لكثرتها ، كالسمع والبصر وتكوين
 الصور إلى غير ذلك من العافية والرزق ؛ وهذه النعم من الله ، فلم تبدلون نعمة الله بالكفر ؟ !
 وهلا استعنتم بها على الطاعة ؟ ! (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ) الإنسان لفظ جنس وأراد به
 الخصوص ؛ قال ابن عباس : أراد أبا جهل . وقيل : جميع الكفار .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
 وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٢٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَنَنْ
 تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ يعني مكة وقد مضى في « البقرة » . ﴿ وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أى اجعلنى جانبا عن عبادتها، وأراد بقوله : « بنى » بنيه من صلبه وكانوا ثمانية، فما عبد أحد منهم صنما . وقيل : هو دعاء لمن أراد الله أن يدعو له . وقرأ الجحدري وعيسى « وَأَجْنِبْنِي » بقطع الألف والمعنى واحد ؛ يقال : جَنَّبْتُ ذلك الأمر ؛ وأجنته وجنته إياه فتجنبه وأجنته أى تركه . وكان إبراهيم التيمي يقول في قصصه : من يأمن البلاء بعد الخليل حين يقول : « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » كما عبدها أبى وقومى .

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنِّهُنَّ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ ﴾ لما كانت سببا للإضلال أضاف الفعل إليهن مجازا، فإن الأصنام جمادات لا تفعل . ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي ﴾ فى التوحيد . ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ أى من أهل ديني . ﴿ وَمَنْ عَصَانِي ﴾ أى أصر على الشرك . ﴿ فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ قيل : قال هذا قبل أن يعترفه الله أن الله لا يغفر أن يشرك به . وقيل : غفور رحيم لمن تاب من معصيته قبل الموت . وقال مقاتل بن حيان : « وَمَنْ عَصَانِي » فيما دون الشرك .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٣٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — روى البخارى عن ابن عباس : أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل ؛ اتخذت منطقا لتعفى أثرها على سارة، ثم جاء بها إبراهيم وابنها إسماعيل وهى ترضعه، حتى وضعهما عند البيت عند دُوحة فوق زمزم فى أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس

(١) راجع ج ٢ ص ١١٧ وما بعدها طبعه ثانية . (٢) المنطق : النطاق وهو أن تلبس المرأة

نوبها ثم تشد وسطها بشئ، وترفع وسط ثوبها وترسله على الأسفل عند معاناة الأشغال فلا تنزع في ذيلها .

بها ماء، فوضعهما هنالك، ووضع عندهما جرابا فيه تمر، وسقاء فيه ماء، ثم قفى إبراهيم منطلقا فتبعته أم إسماعيل؛ فقالت : يا إبراهيم ! أين تذهب وتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء، قالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت إليها، فقالت له : الله أمرك بهذا؟ قال : نعم . قالت إذا لا يضيعنا؛ ثم رجعت، فأنطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه، استقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهذه الدعوات، ورفع يديه فقال : « رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ » حتى بلغ « يَنْسَكُونَ » وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا تقدموا في السقاء عطشت وعطش أبناها، وجعلت تنظر إليه يتلوى - أو قال يتلَبَّطُ^(١) - فأنطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا، فلم تر أحدا، فهبطت من الصفا، حتى إذا بلغت الوادي، رفعت طرف درعها، ثم سعت سعي الإنسان المجهود، ثم جاوزت الوادي، ثم أتت المروة فقامت عليه، فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا، ففعلت ذلك سبع مرات؛ قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فذاك سعى الناس بينهما » فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت : صه ! تريد نفسها، ثم تسمعت فسمعت أيضا فقالت : قد أسمعت إن كان عندك غوث ! فإذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه - أو قال بجناحه - حتى ظهر الماء، فجعلت تحوِّضه وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعدما تغرف؛ قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم - أو قال لو لم تغرف من الماء - لكانت زمزم عينا معينا » قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك : لا تخاف الضيعة فإن هاهنا بيت الله ينبئ هذا الغلام وأبوه، وإن الله لا يضيع أهله؛ وذكر الحديث بطوله .

(١) يتلَبَّط : يتمرغ .
 (٢) غوث (بالفتح) كالغياث (بالكسر) من الإغاثة وهي الإغاثة ؛
 (٣) « وتقول بيدها هكذا » : هو حكاية فعلها وهو من إطلاق القول على الفعل . (فستان) .

مسئلة - لا يجوز لأحد أن يتعلق بهذا في طرح ولده وعياله بأرض مضبغة آنكالا على العزيز الرحيم ، وأقتداء بفعل إبراهيم الخليل ، كما تقوله غلاة الصوفية في حقيقة التوكل ، فإن إبراهيم فعل ذلك بأمر الله لقوله في الحديث : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . وقد روى أن سارة لما فارت من هاجر بعد أن ولدت إسماعيل خرج بها إبراهيم عليه السلام إلى مكة ، فروى أنه ركب البراق هو وهاجر والطفل فجاء في يوم واحد من الشام إلى بطن مكة ، وترك ابنه وأمه هناك وركب منصوراً من يومه ، فكان ذلك كله بوحى من الله تعالى ، فلما ولى دعا بضمن هذه الآية .

الثانية - لما أراد الله تأسيس الخلال ، وتمهيد المقام ، وخط الموضع للبيت المكرم ، والبلد المحرم ، أرسل الملك فبحث عن الماء ، وأقامه مقام الغذاء ، وفي الصحيح أن أبا ذر رضي الله عنه أجترأ به ثلاثين من يوم وليلة ، قال أبو ذر : ما كان لي طعام إلا ماء زمزم فسميت حتى تكسرت عكبي ، وما أجد على كبدي سخفة جوع^(١) ، وذكر الحديث . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ماء زمزم لما شرب له إن شربته تشفى به شفاك الله وإن شربته لشبعك أشبعك الله به وإن شربته لقطع ظمئك قطعه وهي هزيمة جبريل وسقيا الله إسماعيل " . وروى أيضا عن عكرمة قال كان ابن عباس إذا شرب من زمزم قال : اللهم إني أسألك علما نافعا ، ورزقا واسعا ، وشفاء من كل داء . قال ابن العربي : وهذا موجود فيه إلى يوم القيامة لمن صححت نيته ، وسلمت طويته ، ولم يكن به مكذبا ، ولا يشربه مجربا ، فإن الله مع المتوكلين ، وهو يفضح المجريين . وقال أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي وحديثي أبي رحمه الله قال : دخلت الطواف في ليلة ظلماء فأخذني من البول ما شغلني ، فجعلت أعصر حتى آذاني ، وخفت إن خرجت من المسجد أن أطلا بعض تلك الأقدام ، وذلك أيام الحج ، فذكرت هذا الحديث ، فدخلت زمزم فتسللت منه^(٢) ، فذهب عني إلى الصباح . وروى عن عبد الله بن عمرو : وإن في زمزم عينا في الجنة من قبل الركن .

(١) سخفة الجوع : رقة وهزاله . (٢) هزيمة جبريل : أي ضربها برجله فنبع الماء .

(٣) تسلل : أكثر من الشرب حتى تمتد جنبه وأخلعه .

الثالثة - قوله تعالى : (وَمِنْ ذُرِّيَّتِي) « من » في قوله تعالى : « من ذريرتي » للتبويض أى أسكنت بعض ذريرتي ؛ يعنى إسماعيل وأمه ، لأن إسحق كان بالشام . وقيل : هى صلة ؛ أى أسكنت ذريرتي .

الرابعة - قوله تعالى : (عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ) يدل على أن البيت كان قديماً على ما روى قبل الطوفان ، وقد مضى هذا المعنى فى سورة « البقرة » . وأضاف البيت إليه لأنه لا يملكه غيره ، ووصفه بأنه محرم ، أى يحرم فيه ما يستباح فى غيره من جماع واستحلال . وقيل : محرم على الجبارة ، وأن تُنهك حرمة ، ويستخف بحقه ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى القول فى هذا فى « المائدة »^(١) .

الخامسة - قوله تعالى : (رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ) خصها من جملة الدين لفضلها فيه ، ومكانها منه ، وهى عهد الله عند العباد ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « نحس صلوات كتبهن الله على العباد » الحديث . واللام فى « ليقموا الصلاة » لام كي ؛ هذا هو الظاهر فيها وتكون متعلقة بـ « أسكنت » ويصح أن تكون لام أمر ، كأنه رغب إلى الله أن يوفقهم لإقامة الصلاة .

السادسة - تضمنت هذه الآية أن الصلاة بمكة أفضل من الصلاة بغيرها ؛ لأن معنى « ربنا ليقموا الصلاة » أى أسكنهم عند بيتك المحرم ليقموا الصلاة فيه . وقد اختلف العلماء هل الصلاة بمكة أفضل أو فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فذهب عامة أهل الأثر إلى أن الصلاة فى المسجد الحرام أفضل من الصلاة فى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بمائة صلاة ، واحتجوا بحديث عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة » قال الإمام الحافظ أبو عمر : وأسد هذا الحديث حبيب المعلم عن عطاء بن أبى رباح عن عبد الله

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٠ وما بعدها طبة ثانية . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٢٥ طبة أول أو ثانية .

ابن الزبير وجوده ، ولم يخلط في لفظه ولا في معناه ، وكان ثقة . قال ابن أبي خيثمة سمعت
يحيى بن معين يقول : حبيب المعلم ثقة . وذكر عبد الله بن أحمد قال سمعت أبي يقول :
حبيب المعلم ثقة ما أصح حديثه . وسئل أبو زرعة الرازي عن حبيب المعلم فقال : بصرى ثقة .
قلت - وقد خرج حديث حبيب المعلم هذا عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن الزبير
عن النبي صلى الله عليه وسلم الحافظ أبو حاتم محمد بن حاتم التميمي البستي في المسند الصحيح
له ، فالحديث صحيح وهو الحجة عند النزاع والاختلاف . والحمد لله . قال أبو عمر : وقد روى
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن الزبير ، رواه موسى الجهني عن نافع
عن ابن عمر ، وموسى الجهني ثقة ، أثنى عليه القطان وأحمد ويحيى وجماعتهم ، وروى عنه شعبة
والتوري ويحيى بن سعيد ، وروى حكيم بن سيف ، حدثنا عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الكريم
عن عطاء بن أبي رباح ، عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة
في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام
أفضل من مائة ألف فيما سواه " وحكيم بن سيف هذا شيخ من أهل الرقة قد روى عنه أبو زرعة
الرازي ، وأخذ عنه ابن وضاح ، وهو عندهم شيخ صدوق لا بأس به . فإن كان حفيظ فهما
حديثان ، وإلا فالقول قول حبيب المعلم . وروى محمد بن وضاح ، حدثنا يوسف بن عدي عن
عمر بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة في غيره من المساجد إلا المسجد الحرام فإن
الصلاة فيه أفضل " قال أبو عمر : وهذا كله نص في موضع الخلاف قاطع له عند من ألهم
رشده ، ولم تمل به عصبية . وذكر ابن حبيب عن مطرف وعن أصبغ عن ابن وهب أنهما كانا
يذهبان إلى تفضيل الصلاة في المسجد الحرام على الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
على ما في هذا الباب . وقد اتفق مالك وسائر العلماء على أن صلاة العيدين يبرز لهما في كل
بلد إلا مكة فإنها تُصلّى في المسجد الحرام . وكان عمرو بن علي وأبو مسعود وأبو الدرداء وجابر
يفضلون مكة ومسجدها وهم أولى بالتقليد ممن بعدهم ، وإلى هذا ذهب الشافعي ، وهو قول
عطاء والمكيين والكوفيين ، وروى مثله عن مالك ، ذكر ابن وهب في جامعه عن مالك أن

آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال : يارب هذه أحب إليك أن تُعبد فيها ؟ قال : بل مكة . والمشهور عنه وعن أهل المدينة تفضيل المدينة ، واختلف أهل البصرة والبغداديون في ذلك فطائفة تقول مكة ، وطائفة تقول المدينة ..

السادسة - قوله تعالى : (فَاجْعَلْ أَفْتِدَاءَ مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ) الأفتدة جمع فؤاد وهي القلوب . وقد يُعبر عن القلب بالفؤاد كما قال الشاعر :

وإن فؤاداً قاذي بصابة * إليك على طول المدى لصبور

وقيل : جمع وفد ، والأصل أوفدة ، فقد تمت اللقاء وقلت الواو ياء كما هي ، فكأنه قال : واجعل وفوداً من الناس تهوى إليهم ، أي تنزع ، يقال : هوى نحوه إذا مال ، وهوت الناقة تهوى سُويّاً فهي هاوية إذا عدت عدواً شديداً كأنها في هواء برّ ، وقوله : « تهوى إليهم » مأخوذ منه . قال ابن عباس ومجاهد : لو قال أفتدة الناس لازدحمت عليه فارس والروم والترك والهند واليهود والنصارى والمجوس ، ولكن قال : « من الناس » فهم المسلمون ، فقوله : « تهوى إليهم » أي تحن إليهم ، وتحن إلى زيارة البيت . وقرأ مجاهد « تهوى إليهم » أي تهوهم وتجلهم . (وَأَرْزُقُهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ) فاستجاب الله دعاءه ، وأنبئت لهم بالطائفة من الأشجار ، وبما يجلب إليهم من الأمصار . وفي صحيح البخاري عن ابن عباس الحديث الطويل وقد ذكرنا بعضه : « بقاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل بطالع تركته فلم يجد إسماعيل ، فسأل أمه أنه عنه فقالت : خرج يتغنى لنا ، ثم سألهم عن عيشتهم وهيئتهم فقالت : نحن بشر ، نحن في ضيق وشدة ، فشكت إليه ، قال : فإذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما جاء إسماعيل كأنه آتس شيئاً فقال : هل جاءكم من أحد ! قالت : نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألني عنك فأخبرته ، وسألني كيف عيشتنا فأخبرته أنا في جهد وشدة ، قال : فهل أوصالك بشيء : قالت : أمرني أن أقرأ عليك السلام ، ويقول : غير عتبة بابك ، قال : ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك ألحقى بأهلك ، فطلقها وتزوج منهم أخرى ، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده ، ودخل على أمهاته فسألها عنه فقالت : خرج يتغنى لنا . قال :

(١) أي كأنه أبصر ورأى شيئاً لم يبهده .

كيف أنتم؟ وسألها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت : نحن بخير وسعة وأثنت على الله . قال : ما طعامكم؟ قالت : اللحم . قال فما شرابكم؟ قالت : الماء . قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه " قال : فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه ؛ وذكر الحديث . وقال ابن عباس : قول إبراهيم « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » سأل أن يجعل الله الناس يهون السكني بمكة ، فيصير بنا محترماً ، وكل ذلك كان والحمد لله . وأول من سكنه جرهم . ففى البخارى - بعد قوله : وإن الله لا يضيع أهله - وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله ، وكذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم قافلين من طريق كذا ، فنزلوا بأفضل مكة ، فرأوا طائراً عائفاً فقالوا : إن هذا الطائر ليدور على ماء ! لعمري هذا الوادى وما فيه ماء ؛ فأرسلوا جرياً أو جريين فإذا هم بالماء ، فأخبروهم بالماء فأقبلوا . قال : وأُم إسماعيل عند الماء ؛ فقالوا أناذين لنا أن نزل عندك ؟ قالت : نعم ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا : نعم . قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " [فألقى^(١)] ذلك أم إسماعيل وهى تحب الأُنس " فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، شب الغلام ، ومات أم إسماعيل ، بقاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل بطالع تركته ؛ الحديث .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿٤٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾

(١) العائف هنا هو الذى يتردد على الماء ولا يمشى .

(٢) الجهرى : الرسول .

(٣) ألقى أى وجد ذلك الحى الجهرى أم إسماعيل ، أو ألقى استئذان جرهم بالنزول أم إسماعيل والحال أنها تحب الأُنس ؛ فعاظ، ألقى (ذلك) و(ذلك) إشارة إلى الاستئذان .

قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ﴾ أى ليس يخفى عليك شيء من أحوالنا .
 وقال ابن عباس ومقاتل : تعلم جميع ما أخفيه وما أعلنه من الوجود بإسماعيل وأمه حيث
 أسكنا بواد غير ذى زرع . ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ قيل :
 هو من قول إبراهيم . وقيل : هو من قول الله تعالى لما قال إبراهيم : «ربنا إناك تعلم
 ما نخفى وما نعلن» قال الله : «وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء» .
 ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ أى على كبر سنى ومن أمرأتى ؛ قال ابن عباس :
 ولد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة ، وإسحق وهو ابن مائة وأنتى عشرة سنة . وقال
 سعيد بن جبیر : بُشِّرَ إبراهيمُ بإسحق بعد عشر ومائة سنة . ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ .
 قوله تعالى : ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ أى من الثابتين على الإسلام والتزام أحكامه .
 ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أى وأجعل من ذريتى من يقيمها . ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ أى عبادتى كما
 قال : «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» . وقال عليه السلام : «الدعاء مخ العبادة» وقد
 تقدم في «البقرة» . ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قيل : استغفر إبراهيم لوالديه قبل
 أن يثبت عنده أنهما عدوان لله قال التفسيرى : ولا يبعد أن تكون أمه مسلمة لأن الله ذكر
 عذره في استغفاره لأبيه دون أمه .

قلت : وعلى هذا قراءة سعيد بن جبیر «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ» يعنى أباه . وقيل :
 استغفر لهما طمعا في إيمانها . وقيل : استغفر لهما بشرط أن يُسلما . وقيل : أراد آدم
 وحواء . وقد روى أن العبد إذا قال : اللهم اغفر لي وإرأئدي وكان أبواه قد ماتا كافرين
 أنصرفت المغفرة إلى آدم وحواء لأنهما والدا الخلق أجمع . وقيل : إنه أراد ولديه إسماعيل
 وإسحق . وكان إبراهيم النخعي يقرأ «وَلِوَالِدَيَّ» يعنى أبني ، وكذلك قرأ يحيى بن يعمر ، ذكره
 الماوردي والنحاس . ﴿وَالِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن عباس : من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
 وقيل : «للمؤمنين» كلهم وهو أظهر . ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ أى يوم يقوم الناس للحساب .

قوله تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٣﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ
إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أعجبه من أفعال المشركين ومخالفتهم دين إبراهيم ؛ أى أصبر كما صبر إبراهيم ، وأعلم المشركين أن تأخير العذاب ليس للرضا بأفعالهم ، بل سنة الله إهمال العصاة مدة . قال ميمون بن مهران : هذا وعيد للظالم ، وتمزية للظالم . ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ ﴾ يعنى مشركى مكة يمهلهم ويؤخر عذابهم . وقراءة العامة « يؤخرهم » بالياء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله : « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ » . وقرأ الحسن والسلمى وروى عن أبي عمرو أيضا « تؤخرهم » بالنون للتعظيم . ﴿ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ أى لا تغمض من هول ما تراه فى ذلك اليوم ، قاله الفراء . يقال : شَخَصَ الرجل بصره وشَخَصَ البصر نفسه أى سما وطمح من هول ما يرى . قال ابن عباس : تشخص أبصار الخلائق يومئذ إلى الهواء لشدة الحيرة فلا يرمضون . ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ أى مسرعين ؛ قاله الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة ؛ مأخوذ من أھطع يھطع إعطاعا إذا أسرع . ومنه قوله تعالى : « مهطعين إلى الداع » أى مسرعين . قال الشاعر

بدجلة دارهم ولقد أراهم * بدجلة مهطعين إلى السماع

وقيل : المهطع الذى ينظر فى ذل وخشوع ؛ أى ناظرين من غير أن يطرفوا ؛ قاله ابن عباس ، وقال مجاهد والضحاك : « مهطعين » أى مديى النظر . وقال النحاس : والمعروف فى اللغة أن يقال : أھطع إذا أسرع ؛ قال أبو عبيد : وقد يكون الوجهان جميعا يعنى الإسراع مع أدامة النظر . وقال ابن زيد : المهطع الذى لا يرفع رأسه . ﴿ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ ﴾ أى رافعى رؤوسهم ينظرون فى ذل . وإقناع الرأس رفعه ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . قال ابن عرفة والقُتبي وغيرهما : المقنع الذى يرفع رأسه ويقبل ببصره على ما بين يديه ؛ ومنه الإقناع فى الصلاة ^(١)

(١) الإقناع فى الصلاة أن يرفع المصل رأسه حتى يكون أعلى من ظهره .

وأقنع صوته إذا رفعه . وقال الحسن : وجوه الناس يومئذ إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد .
وقيل : ناكسى رءوسهم ؛ قال المهدوي : ويقال أقنع إذا رفع رأسه ، وأقنع إذا طأطأ رأسه ذلة
وخضوعا ، والآية محتملة الوجهين ، وقاله المبرد ، والقول الأول أعرف في اللغة ؛ قال الراجز :
أَنْفَضُ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَقْنَعَا * كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئًا أَطْمَعَا

وقال الشماخ يصف إبلا :

يَا كَرْنَ الْعِضَاهُ بِمُقْنَعَاتٍ * نَوَاجِذُهُنَّ كَالْحَدَاِ الْوَقِيعِ

يعنى : برءوس مرفوعات إليها لتتناولهن . ومنه قيل : مُقْنَعَةٌ لارتفاعها . ومنه قنع
الرجل إذا رضى ؛ أى رفع رأسه عن السؤال . وقنع إذا سال أى أتى ما يتقنع منه ؛ عن
النحاس . وفم مُقْنَعٌ أى معطوفة أسنانه إلى داخل . ورجل مُقْنَعٌ بالتشديد ؛ أى عليه بيضة ؛
قاله الجوهري . (لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ) أى لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر فهي
شاخصة النظر . يقال : طَرَفَ الرجلُ يَطْرِفُ طَرْفًا إذا أطبق جفنه على الآخر ، فسمى النظر
طَرْفًا لأنه به يكون . والطَّرْفُ العين . قال عنترة :

وَأَغَضُّ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارِي * حَتَّى يُوَارِي جَارِي مَا وَاها

وقال جميل :

وَأَقْصِرُ طَرْفِي دُونَ جُمْلٍ كَرَامَةٍ * لِحُمْلٍ وَلِلطَّرْفِ الَّذِي أَنَا قَاصِرُهُ

(وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ) أى لا تغنى شيئا من شدة الخوف . ابن عباس : خالية من كل خير .
السدي : خرجت قلوبهم من صدورهم فنشبت في حلقهم ؛ وقال مجاهد ومرة وابن زيد :
خاوية خربة متخرقة ليس فيها خير ولا عقل ؛ كقولك في البيت الذي ليس فيه شيء :
إنما هو هواء ؛ وقاله ابن عباس . والهواء في اللغة المجوف الخالي ؛ ومنه قول حسان :

أَلَا أُبَلِّغُ أَبَا سُفْيَانَ عَنِّي * فَأَنْتَ مُجَوِّفٌ نَجَبٌ هَوَاءٌ

(١) أنفض رأسه : حركه . (٢) العضاه : كل شجر عظم وله ثوك . والحداء (فتح الحاء) وقيل (بكرها)

جمع حدأة ، وحى الفأس ذات الرأسين ؛ والوقيع : المحدد . شبه الشاعر أسنان الإبل بالفؤس في الحدة .

(٣) المجوف والمجوف : الجبان الذي لا قلب له . والنخب : من النخب بمعنى النزع . يقال : رجل نخب

أى جبان ؛ كأنه منزع الفؤاد .

وقال زهير يصف ناقة صغيرة الرأس :

كَانَ الرَّحْلُ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ^(١) * مِنَ الظَّالِمَانِ جُؤْجُؤُهُ هَوَاءٌ

فارغ أى خال ، وفى التزويل : « وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَى فَارِغًا » أى من كل شئ إلا من هم موسى . وقيل : فى الكلام إضمار ، أى ذات هواء وخلاء .

قوله تعالى : وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ^ق أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ قال ابن عباس : أراد أهل مكة . ﴿ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴾ وهو يوم القيامة ، أى خوفهم ذلك اليوم . وإنما خصهم بيوم العذاب وإن كان يوم الثواب لأن الكلام خرج مخرج التهديد للعاصي . ﴿ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى فى ذلك اليوم ﴿ رَبَّنَا أَخِّرْنَا ﴾ أى أمهلنا . ﴿ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ سألوه الرجوع إلى الدنيا حين ظهر الحق فى الآخرة . ﴿ نَجِبْ دَعْوَتَكَ ﴾ أى إلى الإسلام ﴿ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ ﴾ . فيجابوا : ﴿ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ يعنى فى دار الدنيا . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴾ قال مجاهد : هو قسم قرئش أنهم لا يبعثون . ابن جريج : هو ما حكاه عنهم فى قوله : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت » . « مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ » فيه تاويلان : أحدهما - ما لكم من انتقال عن الدنيا إلى الآخرة ، أى لا تبعثون ولا تحشرون ، وهذا قول مجاهد . الثانى - « ما لكم من زوال » أى من العذاب . وذكر البيهقى عن محمد بن كعب القرظى قال : لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله فى أربعة ، فإذا كان فى الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا ، يقولون : « رَبَّنَا أَمَتْنَا آتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا آتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » فيجيبهم الله « ذَلِكَمْ يَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » .

(١) "فوق صعل" : شبه الناقة فى سرعتها بالظلم ، فكأن رحلها قوته . والصعل : الصغير الرأس ، وبذلك يوصف الظلم .

ثم يقولون : « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » فيجيبهم الله تعالى « فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ »

ثم يقولون : « رَبَّنَا أَخْرِنا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسْلَ » فيجيبهم الله تعالى « أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ » فيقولون : « رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » فيجيبهم الله تعالى : « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ » . ويقولون : « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ » فيجيبهم الله تعالى : « أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فلا يتكلمون بعدها أبداً؛ نخرجه ابن المبارك في « دقائقه » بأطول من هذا - وقد كتبه في كتاب « النذكرة » - وزاد في الحديث « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ » .

وقد مكروا مكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » قال هذه الثالثة، وذكر الحديث وزاد بعد قوله : « أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء، وأقبل بعضهم على بعض ينبع بعضهم في وجه بعض، وأطبقت عليهم؛ قال : فحدثني الأزهري ابن أبي الأزهري أنه ذكر له أن ذلك قوله : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْدِنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .

قوله تعالى : وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ ﴿٤٥﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ ﴾ أي في بلاد حمود ونحوها فهلا اعتبرتم بما صنعهم ، بعد ما تبين لكم ما فعلنا بهم ، وبعد أن ضربنا لكم الأمثال في القرآن . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « وَتَبَيَّنَ لَكُم » بنون والجزم على أنه مستقبل ومعناه الماضي ، وليناسب قوله : « كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ » .

وقراءة الجماعة « وَتَبَيَّنَ » وهي منالها في المعنى ؛ لأن ذلك لا يتبين لهم إلا بتبيين الله إياهم .

مراتبها منها ؛ قال : فسمعت علياً رضى الله عنه يقرأ « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوَلِ » بفتح اللام الأولى من « لترول » وضم الثانية . وقد ذكر الثعلبي هذا الخبر بمعناه ، وأن الجبار هو النمرود الذى حاج إبراهيم فى ربه ، وقال عكرمة : كان معه فى التابوت غلام أمرد ، وقد حمل القوس والنبل فرمى بهما فعاد إليه ملطخاً بالدماء وقال : كُفَيْتُ نَفْسُكَ إِلَهَ السَّمَاءِ . قال عكرمة : تَلَطَّخَ بدم سمكة من السماء . قذفت نفسها إليه من بحر فى الهواء معلق . وقيل : طار من الطير أصابه السهم ثم أمر نمرود صاحبه أن يضرب العصا وأن يُنْكَسَ اللحم ، فهبطت النسور بالتابوت ، فسمعت الجبال حفيف التابوت والنسور ففرغت ، وظننت أنه قد حدث بها حدث من السماء ، وأتت الساعة قد قامت ، فذلك قوله : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوَلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » . قال القشيري : وهذا جائز بتقدير خلق الحياة فى الجبال . وذكر الماوردي عن ابن عباس : أن النمرود بن كنعان بنى الصرح فى قرية الرس من سواد الكوفة ، وجعل طوله خمسة آلاف ذراع وخمسين ذراعاً ، وعرضه ثلاثة آلاف ذراع وخمسة وعشرين ذراعاً ، وصعد منه مع النسور ، فلما علم أنه لا سبيل له إلى السماء آتخذه حصناً ، وجمع فيه أهله وولده ليتحصن فيه ، فأتى الله بنيانه من الفواعد ، فداعى الصرح إليهم فهلكوا جميعاً ، فهذا معنى « وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ » وفى الجبال التى عني زوالها بمكرهم وجهان : أحدهما - جبال الأرض . الثانى - الإسلام والقرآن ؛ لأنه اثبوتته ورسوخه كالجبال . وقال القشيري : « وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرَهُمْ » أى هو عالم بذلك فيجازيهم ، أو عند الله جزاء مكرهم لحذف المضاف . « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوَلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » بكسر اللام ، أى ما كان مكرهم مكرًا يكون له أثر وخطر عند الله تعالى ، فالجبال مثل لأمر النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ » فى تقديرهم « لَتَرْوَلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » وتؤثر فى إبطال الإسلام . وقرئ « لَتَرْوَلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » بفتح اللام الأولى وضم الثانية ؛ أى كان مكرًا عظيمًا ترول منه الجبال ، ولكن الله حفظ رسول الله صلى الله

(١) تعقب هذه القصة ابن عطية فى تفسيره بعد أن حكاه عن العاصم بن قيس : « وذلك عندى لا يصح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، وفى هذه القصة ضعف من طريق المعنى ، وذلك أنه غير ممكن أن تصعد الأنسوك وصف ، وبعد أن يقرر أحد بنفسه فى مثل هذا » . (٢) عبارة الثعلبي فى « قصص الأنبياء » : (كُفَيْتُ شَغْلِي إِلَى السَّمَاءِ) .

عليه وسلم ، وهو كقوله تعالى : « وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرًا بَاطِلًا » والجبال لا تزول ولكن العبارة عن تعظيم الشيء هكذا تكون .

قوله تعالى : فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾ اسمُ الله تعالى و « مخلف » مفعولا تحسب ؛ و « رُسُلُهُ » مفعول « وَعْدِهِ » وهو على الاتساع ، والمعنى : مخلف وعده رسله ؛ قال الشاعر :

تَرَى النَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ : وَسَائِرُهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ اجْتِمَعُ^(١)

قال القتيبي : هو من المقدم الذي يوضحه التأخير ، والمؤخر الذي يوضحه التقديم ، وسواء في قولك : مخلف وعده رسله ، ومخلف رسله وعده . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ أى من أعدائه . ومن أسمائه المنتقم وقد بيّناه في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » .

قوله تعالى : يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ تَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ﴾ أى آذ كر يوم تبدل الأرض ، فتكون متعلقة بما قبله . وقيل : هو صفة لقوله : « يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ » . واختلف في كيفية تبديل

(١) يصف الشاعر هاجرة قد أبلات النيران إلى كنفها ، ترى النور مدخلا لرأسه في ظل كتفه لما يجده من الحرارة ، وسائرُه بارز للشمس .

الأرض ، فقال كثير من الناس : إن تبدل الأرض عبارة عن تغير صفاتها ، وتسوية آكامها ، ونسف جبالها ، ومدة أرضها ؛ ورواه ابن مسعود رضى الله عنه ؛ أخرجه ابن ماجه في سننه وذكره ابن المبارك من حديث شهر بن حوشب ، قال حدثني ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وزيد في سعتها كذا وكذا ؛ وذكر الحديث . وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ فَيَسْطُهَا وَيَمْدُهَا مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاظِيُّ ^(١) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ثُمَّ يَزْجُرُ اللَّهُ الْخَلْقَ زَجْرَةً فَإِذَا هُمْ فِي الثَّانِيَةِ فِي مَثَلِ مَوَاضِعِهِمْ مِنَ الْأُولَى [مَنْ كَانَ فِي بَطْنِهَا قَتْنِي بَطْنِهَا وَمَنْ كَانَ عَلَى ظَهْرِهَا ^(٢) كَانَ عَلَى ظَهْرِهَا] " ذكره القزويني . وتبديل السماء تكوير شمسها وقمرها ، وتناثر نجومها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : اختلاف أحوالها ، فمرة كالمهل ومرة كالذهبان ؛ حكاه ابن الأنباري ؛ وقد ذكرنا هذا الباب مبينا في كتاب « التذكرة » وذكرنا ما للعلماء في ذلك ، وأن الصحيح إزالة هذه الأرض حسب ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى مسلم عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه خبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك ؛ وذكر الحديث ، وفيه : فقال اليهودي : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فِي الظُّلُمَةِ دُونَ الْجِسْرِ " ^(٣) وذكر الحديث . وخرج عن عائشة قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات » فأين يكون الناس يومئذ ؟ قال : " عَلَى الصَّرَاطِ " أخرجه ابن ماجه بإسناد مسلم سواء ، وأخرجه الترمذي عن عائشة وأنها هي السائلة ، قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ فهذه الأحاديث تنص على أن السموات والأرض تُبَدَّلُ وَتُرَالُ ، ويخاف الله أرضا أخرى يكون الناس عليها بعد كونهم على الجسر . وفي صحيح مسلم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه

(١) أديم عكاظي : منسوب إلى عكاظ ، وهو مما حمل إليها فيع بها . وعكاظ : اسم سوق من أسواق الجاهلية

مشهورة كانت بقرب مكة . (٢) عبارة الأصل هنا ناقصة ومحرقة ، والزيادة والنصيب من تفسير الطبري

وكتاب « التذكرة » مؤلف . (٣) الجسر : الصراط .

وسلم : "يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ النَّقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ".
 وقال جابر : سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قول الله عز وجل : « يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ ذَرَأًا
 الْأَرْضِ » قال : تَبْدِلُ خُبْرَةً يَأْكُلُ مِنْهَا الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ قَرَأَ « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا
 لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » . وقال ابن مسعود : إنها تبدل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يُعْمَلْ
 عليها خطيئة . وقال ابن عباس : بأرض من فضة بيضاء . وقال علي رضي الله عنه : تبدل
 الأرض يومئذ من فضة والسماء من ذهب وهذا تبدل العين ، وحسبك . (وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ
 الْقَهَّارِ) أي من قبورهم ، وقد تقدم .

قوله تعالى : (وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ) وهم المشركون . (يَوْمَئِذٍ) أي يوم القيامة . (مُقَرَّنِينَ)
 أي مشدودين (فِي الْأَصْفَادِ) وهي الأغلال والقيود ، واحدها صَفْدٌ وَصَفْدٌ . ويقال : صَفَدْتُهُ
 صَفْدًا أي قيدته والاسم الصَّفْدُ ، فإذا أردت التكرير قلت : صَفَدْتُهُ تَصْفِيدًا ، قال عمرو
 ابن كلثوم :

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا ۖ وَابْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفِّدِينَ

أي مقيدينا . وقال حسان :

مِنْ كُلِّ مَأْسُورٍ يُشَدُّ صَفَادُهُ * صَفِيرٌ إِذَا لَاقَى الْكَرِيهَةَ حَامٍ
 أَي غُلَّةٌ . وَأَصْفَدْتُهُ إِصْفَادًا أَعْطَيْتُهُ . وَقِيلَ : صَفَدْتُهُ وَأَصْفَدْتُهُ جَارِيَانٍ فِي الْقَيْدِ
 وَإِلْإِعْطَاءٍ جَمِيعًا ، قَالَ النَابِغَةُ :

* فَلَمْ أَعْرِضْ أَيْتَ اللَّعْنِ بِالْصَّفْدِ * (٢)

فَالصَّفْدُ الْعِطَاءُ لِأَنَّهُ يُقَيَّدُ وَيُعْفَدُ ، قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ :

وَقَيَّدْتُ نَفْسِي فِي ذَرَاكَ عَجَبَةً * وَمَنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قَيْدًا تَقِيدًا (٣)

(١) النقي : الدقيق الحواري . والحواري : ما حوّر أي يعض . والعلم الآخر

(٢) معنى أبيت اللعن : أي أبيت أن تأتي شيئًا تلعن عليه ، ومصدر أبيت :

* هذا التناء فإن تسمع لقائله *

(٣) الذرا (بالفتح) : الدار ونواحيها ، وكل ما استترت به ، تقول : أنا في ذرا فلان أي في كنفه ومستره .

قيل : يقرن كل كافر مع شيطان في غُل ، بيانه قوله : « أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ »
يعنى قراءهم من الشياطين . وقيل : لانهم الكفار يجمعون في الأصفاد كما اجتمعوا في الدنيا
على المعاصي . (سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ) أى قمصهم ، عن ابن دُرَيْد وغيره ، واحدها سِرْبَال ،
والفعل تَسْرَبَلْتُ وَتَسْرَبَلْتُ غَيْرِي ؛ قال كعب بن مالك :

تَلَقَّاهُمْ عَصَبٌ حَوْلَ النَّبِيِّ لَهْمٌ مِنْ نَسِجِ دَاوُدَ فِي الْهَيْجَا سَرَّابِلُ

« مِنْ قِطْرَانٍ » يعنى قطران الإبل الذى تُهْنَأ به ، قاله الحسن . وذلك أبلغ لاشتعال النار فيهم .
وفى الصحيح أن النائحة إذا لم تُتَب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سِرْبَال من قطران
وِدْرَع من جَرَب . وروى عن حماد أنهم قالوا هو النحاس . وقرأ عيسى بن عمر : « قِطْرَانٍ »
بفتح القاف وتسكين الطاء . وفيه قراءة ثالثة : كسر القاف وحزم الطاء ؛ ومنه قول أبى النجم :
جَوْنٌ كَأَنَّ الْعَرَقَ الْمَسْجُوحَ^(١) لَبَسَهُ الْقِطْرَانُ وَالْمَسْجُوحَا

وقراءة رابعة : « مِنْ قِطْرَيْنِ » رويت عن ابن عباس وأبى هريرة وعكرمة وسعيد بن جبيرة
وبعقوب ؛ والقِطْر النحاس والصفير المذاب ؛ ومنه قوله تعالى : « أَتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قِطْرًا » .
والآن : الذى قد انتهى إلى حره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . (وَتَفْشَى)
أى تضرب (وَجُوهَهُمُ النَّارُ) فَتَفْشَى . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) أى بما كسبت .
(إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) تقدم .

قوله تعالى : (هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ) أى هذا الذى أنزلنا إليك بلاغ ؛ أى تبليغ وعظة .
(وَلِيُنذِرُوا بِهِ) أى ليخوفوا عقاب الله عز وجل . وقرئ . « وَلِيُنذِرُوا » بفتح الياء والذال ،
يقال : نذرت بالشئ أنذرت إذا علمت به فاستعددت له ، ولم يستعملوا منه مصدرا كما لم يستعملوا
من عسى وليس ، وكأنهم استقنوا بأن والفعل كقولك : سَرَّنى أن نذرت بالشئ . (وَلِيَعْلَمُوا)
أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) أى وليعلموا وحدانية الله بما أقام من الحجج والبراهين . (وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو

(١) نزع العرق خرج من الجلد . (٢) « فطر » : ضبطه فى « روح المعاني » بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين

الراء ، ومثله فى « البحر المحيط » ، وضبط بفتح القاف وكسرهما مع سكون الطاء ، فقه ثلاث لغات .

الآلِساب) أى وليتَعظ أصحاب العقول . وهذه اللامات فى و « لينذروا » و « ليعلموا »
و « ليذكر » متعلقة بمحذوف ؛ التقدير : ولذلك أنزلناه . وروى يمان بن رثاب أن هذه
الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه . وسئل بعضهم هل لكتاب الله عنوان ؟
فقال : نعم ؛ قيل : وأين هو ؟ قال قوله تعالى : « هذا بلاغ للناس ولينذروا به »
إلى آخرها . تم تفسير سورة إبراهيم عليه السلام والحمد لله .



تم الجزء التاسع من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العاشر، وأوله :
سورة « الحجر »

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحجر

قوله تعالى : **الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْءَانٍ مُبِينٍ** ﴿١﴾

تقدم معناه . و « الكتاب » قيل فيه : إنه اسم لجنس الكتب المتقدمة من التوراة والإنجيل ، ثم قرنهما بالكتاب المبين . وقيل : الكتاب هو القرآن ، جمع له بين الاسمين .

قوله تعالى : **رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** ﴿٢﴾

«رُبَّ» لا تدخل على الفعل ، فإذا لحقتها «ما» هيأتها للدخول على الفعل تقول : ربما قام زيد ، وربما يقوم زيد . ويجوز أن تكون «ما» نكرة بمعنى شيء ، و«يودُّ» صفة له ؛ أي رب شيء يود الكافر . وقرأ نافع وعاصم «ربما» مخفف الباء . الباكون مشددة ، وهما لغتان . قال أبو حاتم : أهل الحجاز يخففون ربما ؛ قال الشاعر :

رُبَّمَا ضَرِيَّةٌ بِسَيْفٍ صَقِيلٍ ۖ بَيْنَ بُصْرَى وَطَعْنَةِ نَجْلَاءِ (٣)

وتميم وقيس وربعة يثقلونها . وحكى فيها : رُبَّمَا وَرُبَّمَا ، وَرُبَّمَا وَرُبَّمَا ، بتخفيف الباء وتشديدها أيضا . وأصلها أن تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير ؛ أي يود الكفار في أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين ؛ قاله الكوفيون . ومنه قول الشاعر :

(١) راجع ج ٨ ص ٤٠٤ طبعة أول أو ثانية . (٢) البيت لعدي بن الرعلاء الغساني . وبصري : بلدة قرب الشام ، هي كرمي حوران ، كان يقوم فيها سوق للجاهلية . قال صاحب خزانة الأدب : « ... وإنما صح إضافة بين إلى بصرى لاشتغالها على متعدد من الأمكنة ؛ أي بين أماكن بصرى وتواحيها . وروى الشريف الحسيني في حماسه : «دون بصرى» ودون هنا بمعنى قبل أو بمعنى خلف . وقال العيني : بمعنى عند . راجع الخزانة في الشاهد التاسع والتسعين بعد السبعائة . (٣) قال ابن هشام في المغني : «وفي رب ست عشرة لغة : ضم الراء وفتحها ، وكلاهما مع التشديد والتخفيف . والأوجه الأربعة مع تاء التانيث ، ساكنة أو محركة ، ومع التجرد منها ؛ فهذه اثنا عشرة . والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف » .

ألا ربّما أهدت لك العين نظرة * قصارك منها أنها لا تجدي^(١)

وقال بعضهم : هي للتقليل في هذا الموضع ؛ لأنهم قالوا ذلك في بعض المواضع لا في كلها ؛ لشغلهم بالعباد ، والله أعلم . وقال : « ربّما يؤذ » وهي إنما تكون لما وقع ؛ لأنه لصديق الوعد كأنه عيان قد كان . وخرج الطبراني أبو القاسم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن ناسا من أمتي يدخلون النار بذنوبهم فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم تخالفونا فيه من تصديقكم وإيمانكم نفعم فلا يبقى موحّد إلا أخرج الله من النار — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — ربّما يؤذ الذين كفروا لو كانوا مسلمين » . قال الحسن : إذا رأى المشركون المسلمين وقد دخلوا الجنة وماواهم في النار تمنّوا أنهم كانوا مسلمين . وقال الضحاك : هذا التمني إنما هو عند المعاينة في الدنيا حين تبين لهم الهدى من الضلالة . وقيل : في القيامة إذا رأوا كرامة المؤمنين وذل الكافرين .

قوله تعالى : ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا ﴾ تهديد لهم . ﴿ وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ ﴾ أي يشغلهم عن الطاعة . يقال : ألهاه عن كذا أي شغله . ولهي هو عن الشيء يلهي . ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ إذا رأوا القيامة وذاقوا وبال ما صنعوا . وهذه الآية منسوخة بالسيف .

الثانية — في مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربعة من الشقاء جمود العين وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا » . وطول الأمل داء

(١) أي لا تنفي ؛ يقال : ما يجدي عنك هذا ؛ أي ما ينفي . وفي بعض نسخ الأصل : لا تجزي ؛ بالزاي ، وهي بمعنى لا تنفي . ولم نوفق لمعركة قافية البيت .

عضال ومرض مزمن ، ومتى تمكن من القلب فسد مزاجه واشتد علاجه ، ولم يذارقه داء ولا نجع فيه دواء ، بل أعياء الأطباء ويئس من برئه الحكماء والعلماء . وحقيقة الأمل : الحرص على الدنيا والانكباب عليها ، والحب لها والإعراض عن الآخرة . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "نبأ أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخرها بالبخل والأمل" . ويزعم أن أبا الدرداء رضى الله عنه أنه قام على درج مسجد دمشق فقال : يا أهل دمشق ، ألا تسمعون من أخ لكم ناصح ، إن من كان قبلكم كانوا يجمعون كثيرا ويننون مشيدا ويأملون بعيدا ، فأصبح جمعهم بؤرا وبنينهم قبورا وأملهم غرورا . هذه عاد قد ملأت البلاد أهلا ومالا وخيلا ورجالا ، فمن يشتري مني اليوم تركتهم بدرهمين ! وأنشد :

يا ذا المؤمل آملا وإن بعدت * منه ويزعم أن يحظى بأقصاها

أنى تفوز بما ترجوه ويك وما * أصبحت في ثقة من نيل أدناها

وقال الحسن : ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل . وصدق رضى الله عنه ! فالأمل يكسل عن العمل ويورث التراخي والتواني ، ويعقب التشاغل والتفاعس ، ويخذل إلى الأرض ويميل إلى الهوى . وهذا أمر قد شوهد بالعيان فلا يحتاج إلى بيان ولا يطلب صاحبه ببرهان ، كما أن قصر الأمل يبعث على العمل ، ويحيل على المبادرة ، ويحث على المسابقة .

قوله تعالى : وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿١﴾

أى أجل مؤقت كتب لهم في اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعِخِرُونَ ﴿٢﴾

« من » صلة ؛ كقولك : ما جاءنى من أحد . أى لا تتجاوز أجلها فتريد عليه ، ولا تتقدم قبله . ونظيره قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا يَتَّبِعُهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾
لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧﴾

قاله كفار قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم على جهة الاستهزاء ، ثم طلبوا منه إتيان الملائكة دلالة على صدقه . و ﴿لَوْ مَا﴾ تحضيض على الفعل كلولا وهلا . وقال الفراء : الميم في «لوما» بدل من اللام في لولا . ومثله استولى على الشيء واستولى عليه ، ومثله خالته وخالته ، فهو خلى وخلمى ؛ أى صديق . وعلى هذا يجوز «لوما» بمعنى الخبر ، تقول : لوما زيد لضرب عمرو . قال الكسائي : لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام . قال ابن مقبل : لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَلَوْ مَا الدِّينَ عَيْسَكَا ۖ بَعْضُ مَا فَيْكَا إِذْ عَيْتَا عَوْرَى يريد لولا الحياء . وحكى النحاس لوما ولولا وهلا واحد . وأنشد أهل اللغة على ذلك :
تعدون عقر النيب أفضل مجدكم ۖ بنى ضوطرى لولا الكمي^(١) المقنعا
أى هلا تعدون الكمي المقنعا .

قوله تعالى : مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٨﴾
قرأ حفص وحمة والكسائي ﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو بكر والمفضل «مَا تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ» . الباقون «مَا تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ» وتقديره : ما تنزل بتأين حذف إحداهما تخفيفا ، وقد شدد التأين البزى ، واختاره أبو حاتم اعتبارا بقوله : «تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ»^(٢) . ومعنى ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا بالقرآن . وقيل بالرسالة ؛ عن مجاهد . وقال الحسن : إلا بالعذاب إن لم يؤمنوا . ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ أى لو تنزلت الملائكة بآهلاكم لما أمهلوا ولا قبلت لهم توبة . وقيل : المعنى لو تنزلت الملائكة تشهد لك فكفروا

(١) البيت لحرير يهجو الفرزدق . والعقر : ضرب قوائم الناقة بالسيف . والنيب (بكسر النون) : جمع ناب ، وهى الناقة المسنة . وضوطرى : هو الرجل الضخم اللحم الذى لا غناء عنده ؛ وهى كلمة ذم وسب . والكمي : الشجاع المتكى في سلاحه ؛ لأنه كنى نفسه أى شدها بالدرع والبيضة . والمقنع : الذى على رأسه البيضة والمنقعر .
(٢) آية : سورة القدر .

بعد ذلك لم ينظروا . وأصل « إذا » إذ أن — ومعناه حينئذ — فضم إليها أن ، واستقلوا
المهزة لحذفوها .

قوله تعالى : **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ من أن يزد
فيه أو ينقص منه . قال قتادة وثابت البناني : حفظه الله من أن تزيد فيه الشياطين باطلا
أو تنقص منه حقا ، فتولى سبحانه حفظه فلم يزل محفوظا ، وقال في غيره : « بما استُحفظوا ^(١) » ،
فوَكل حفظه إليهم فبدلوا وغيروا . أنبأنا الشيخ الفقيه الإمام أبو القاسم عبد الله عن أبيه
الشيخ الفقيه الإمام المحدث أبي الحسن علي بن خلف بن معروز الكومى التميمى قال :
قرئ على الشیخة العالمة نحر النساء شهدة بنت أبي نصر أحمد بن الفرّج الدینورى وذلك
بمنزلها بدار السلام فى آخر جمادى الآخرة من سنة أربع وستين وخمسة ، قيل لها : أخبركم
الشيخ الأجل العامل نقيب النقباء أبو الفوارس طراد بن محمد الزينى قراءة عليه وأنت تسمعین
سنة تسعين وأربعمائة ، أخبرنا على بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا أبو على عيسى بن محمد بن أحمد
أبن عمر بن عبد الملك بن عبد العزيز أبن جريح المعروف بالطومارى حدثنا الحسين بن فهم
قال : سمعت يحيى بن أكرم يقول : كان للمأمون — وهو أمير إذ ذاك — مجلس نظر ، فدخل
فى جملة الناس رجل يهودى حسن الثوب حسن الوجه طيب الرائحة ، قال : فتكلم فأحسن
الكلام والعبارة ، قال : فلما تقوض المجلس دعاه المأمون فقال له : إسرائيل ؟ قال نعم .
قال له : أسلم حتى أفعل بك وأصنع ، ووعدته . فقال : دينى ودين آبائى ! وانصرف . قال :
فلما كان بعد سنة جاءنا مسلما ، قال : فتكلم على الفقه فأحسن الكلام ، فلما تقوض المجلس
دعاه المأمون وقال : ألسنت صاحبنا بالأمس ؟ قال له : بلى . قال : فما كان سبب إسلامك ؟
قال : انصرفت من حضرتك فأحببت أن أمتحن هذه الأديان ، وأنت ترى حسن الخط ،

(١) فى قوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ... » آية ٤٤ سورة المائدة ، وراجع ج ٦ ص ١٨٨

فعمدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الكنيسة فاشترت مني ، وعمدت إلى الإنجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها البيعة فاشترت مني ، وعمدت إلى القرآن فعملت ثلاث نسخ وزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الوراقين فتصفحوها ، فلما أن وجدوا فيها الزيادة والنقصان رموا بها فلم يشتروها ؛ فعلمت أن هذا كتاب محفوظ ، فكان هذا سبب إسلامي . قال يحيى بن أكرم : فحججت تلك السنة فلقيت سفيان بن عيينة فذكرت له الخبر فقال لي : مصداق هذا في كتاب الله عز وجل . قال قلت : في أي موضع ؟ قال : في قول الله تبارك وتعالى في التوراة والإنجيل : « ^(١) بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ » ؛ بفعل حفظه إليهم فضاع ، وقال عز وجل : « ^(٢) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » فحفظه الله عز وجل علينا فلم يضيع . وقيل : « ^(٣) وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » أي لمحمد صلى الله عليه وسلم من أن يتقول علينا أو نتقول عليه . أو « ^(٤) وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » من أن يكاد أو يقتل . نظيره « ^(٥) وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » . و « نحن » يجوز أن يكون موضعه رفعا بالابتداء و « نزلنا » الخبر . والجملة خبر « إن » . ويجوز أن يكون « نحن » تأكيداً لاسم « إن » في موضع نصب ، ولا تكون فاصلة لأن الذي بعدها ليس بمعرفة وإنما هو جملة ، والجملة تكون نعتاً للنكرات فحكمها حكم النكرات .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾

المعنى : ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً ، فحذف . والشيع جمع شيعة وهي الأمة ، أي في أممهم ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الحسن : في فرقهم . والشيع : الفرقة والطائفة من الناس المتألفة المنفقة الكلمة . فكان الشيع الفرق ؛ ومنه قوله تعالى : « ^(٦) أَوَلَيْسَ كُشَيْبًا » . وأصله مأخوذ من الشياح وهو الخطب الصغار يوقد به الجبار — كما تقدم في « الأنعام » . وقال الكلبي : إن الشيع هنا القرى .

(١) آية ٤٤ سورة المائدة . (٢) آية ٦٧ سورة المائدة . (٣) راجع ج ٧ ص ٩

طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾
 تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى كما فعل بك هؤلاء المشركون فكذلك فعل بمن
 قبلك من الرسل .

قوله تعالى : كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ
 وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ) أى الضلال والكفر والاستهزاء والشرك . (فِي قُلُوبِ
 الْمُجْرِمِينَ) من قومك ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . أى كما سلكتاه في قلوب من تقدم من
 شيع الأولين كذلك نسلكه في قلوب مشركى قومك حتى لا يؤمنوا بك ، كما لم يؤمن من قبلهم
 برسولهم . وروى ابن جريج عن مجاهد قال : نسلك التكرير . والنسك : إدخال الشيء في الشيء
 كإدخال الخيط في المخيطة . يقال : سلكه يسلكه سلكاً وسلوكة ، وأسلكه إسلاكا . وسلك
 الطريق سلوكا وسلكا وأسلكه دخلة ، والشيء في غيره مثله ، والشيء كذلك والرمح ، والخيط
 في الجوهر ؛ كله فعل وأفعل . وقال عدي بن زيد :

وقد سلوكك في يوم عَصِيب ^(١) *

والسلك (بالكسر) الخيط . وفي الآية رد على القدرية والمعتزلة . وقيل : المعنى نسلك
 القرآن في قلوبهم فيكذبون به . وقال الحسن ومجاهد وقتادة القول الذى عليه أكثر أهل التفسير ،
 وهو ألزم حجة على المعتزلة . وعن الحسن أيضا : نسلك الذكر إلزاما للحجة ؛ ذكره الغزوي .
 (وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أى مضت سنة الله بإهلاك الكفار ، فما أقرب هؤلاء من
 الهلاك . وقيل : « خلت سنة الأولين » بمثل ما فعل هؤلاء من التكذيب والكفر ، فهم
 يقتدون بأولئك .

(١) هذا عجز البيت ، صدره كما في اللسان وشعراء النمرانية :

* وكنت لأزغصك لم أعرد .

(٢) في الأصول : « وقرأ » :

قوله تعالى وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾
لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

يقال : ظلّ يفعل كذا، أى يفعله بالنهار . والمصدر الظلول . أى لو أجيوا إلى ما اقترحوا من الآيات لأصروا على الكفر وتعللوا بالخيالات ؛ كما قالوا للقرآن المعجز : إنه سحر . (يعرجون) من عرج يعرج أى صعد . والمعارج المصاعد . أى لو صعدوا إلى السماء وشاهدوا الملكوت والملائكة لأصروا على الكفر ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : الضمير في «عليهم» للشركين . وفي «فظنوا» للملائكة ، تذهب وتجيء . أى لو كشف لهؤلاء حتى يعاينوا أبوابا في السماء تصعد فيها الملائكة وتزل لقالوا : رأينا بأبصارنا ما لا حقيقة له ؛ عن ابن عباس وقتادة . ومعنى (سُكَّرَتْ) سُدَّتْ بالسحر ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال الحسن : سُحِرَتْ . الكلبي : أغشيت أبصارنا ؛ وعنه أيضا عُمَيْت . قتادة : أخذت . وقال المؤرج : دِيرَبْنَا مِنَ الدَّورَانِ ؛ أى صارت أبصارنا سكرى . جَوَيْدٌ : خُدعت . وقال أبو عمرو ابن العلاء : «سكرت» غُشِيَتْ وَغُطِيَتْ . ومنه قول الشاعر :

وطلعت شمس عليها مغفر * وجعلت عين الحرور تَسْكُرُ

وقال مجاهد : «سكرت» حبست . ومنه قول أوس بن حجر :

فصرت على ليلية ساهرة * فليست بطلقي ولا ساكرة^(١)

قلت : وهذه أفعال متقاربة يجمعها قولك : مُنِعَتْ . قال ابن عريز : «سُكَّرَتْ أبصارنا» سُدَّتْ أبصارنا ؛ هو من قولك : سَكَّرَ النهر إذا سدده . ويقال : هو من سُكَّرَ الشراب ، كأن العين يلحقها ما يلحق الشارب إذا سكر . وقرأ ابن كثير «سُكَّرَتْ» بالتخفيف . والياقون بالتشديد . قال ابن الأعرابي : سُكِّرَتْ ملئت . قال المهدوي : والتخفيف والتشديد

(١) في اللسان مادة سكر : «جذلت» بالهم والذال المفتوحين ، ومعنى «جذلت» انتصب وثبت لا يبرح . ولبلة طلق : لا مشرق لا برد فيها ولا حر ، ولا مطر ولا قتر . (٢) عبارة ابن الأعرابي كما في نسخ الأصل : «سكرت ملئت ، وسُكَّرَتْ ملكت» ولم نر ما يؤيد هذا ، ولعله تكرير من النساخ مع تحريف .

في «سكرت» ظاهران، التشديد للكثير والتخفيف يؤدى عن معناه، والمعروف أن «سكر» لا يتعدى. قال أبو علي: يجوز أن يكون شُمع متعديا في البصر. ومن قرأ «سكرت» فإنه شبه ما عرض لأبصارهم بحال السكران، كأنها جرت مجرى السكران لعدم تحصيله. وقد قيل: إنه بالتخفيف [من] سكر الشراب، وبالتشديد أخذت، ذكرهما الماوردي. وقال النحاس: والمعروف من قراءة مجاهد والحسن «سكرت» بالتخفيف. قال الحسن: أى سُحِرَتْ. وحكى أبو عبيد عن أبي عبيدة أنه يقال: سُكِرَتْ أبصارهم إذا عَشِيهَا سَمَادِيرٌ^(١) حتى لا يبصروا. وقال الفراء: من قرأ «سكرت» أخذه من سكور الريح. قال النحاس: وهذه الأقوال متقاربة. والأصل فيها ما قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى، قال: هو من السكر في الشراب. وهذا قول حسن؛ أى غشيهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله. وسكور الريح سكونها وقورها، فهو يرجع إلى معنى التحجير.

قوله تعالى: وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ^(١٦)

لما ذكر كفر الكافرين وعجز أصنامهم ذكر كمال قدرته ليُستدل بها على وحدانيته. والبروج: القصور والمنازل. قال ابن عباس: أى جعلنا في السماء بروج الشمس والقمر، أى منازلها. وأسماء هذه البروج: الحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأسد، والسنبلة، والميزان، والمقرب، والقوس، والجحدي، والذلو، والحوث. والعرب تعد المعرفة لمواقع النجوم وأبوابها من أجل العلوم، ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والخصب والجذب. وقالوا: الفلك اثنا عشر برجاً، كل برج ميلان ونصف. وأصل البروج الظهور؛ ومنه تبرج المرأة بإظهار زينتها. وقد تقدم هذا المعنى في النساء^(٢). وقال الحسن وقتادة: البروج النجوم، وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها. وقيل: الكواكب العظام؛ قاله أبو صالح،

(١) السمادير: ضعف البصر. وقيل: هو الشيء الذي يراى للانسان من ضعف بصره عند السكر من الشراب.

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٨٤ طبعة أول أو ثانية.

بمعنى السبعة السيارة^(١) . وقال قوم : « بروج » ؛ أى قصورا وبيوتا فيها الحرس ، خلقها الله فى السماء . فالله أعلم . (وزيناها) يعنى السماء ؛ كما قال فى سورة المثلک : « ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح » . (للتأطيرين) للتعبيرين والمتفكرين .^(٢)

قوله تعالى : وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾

أى مرجوم . والرجم الرمى بالحجارة . وقيل : الرجم اللعن والطرده . وقد تقدم . وقال الكسافى : كل رجيم فى القرآن فهو بمعنى الشتم . وزعم الكلبي أن السموات كلها لم تحفظ من الشياطين إلى زمن عيسى ، فلما بعث الله تعالى عيسى حفظ منها ثلاث سموات إلى مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لحفظ جميعها بعد بعثه وحرس منهن بالشهب . وقاله ابن عباس رضى الله عنه . قال ابن عباس : وقد كانت الشياطين لا يحجبون عن السماء ، فكانوا يدخلونها ويلقون أخبارها على الكهنة ، فيزيدون عليها تسعا فيحدثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل ؛ فاذا رأوا شيئا مما قالوه صدقوه فيما جاءوا به ، فلما ولد عيسى بن مريم عليهما السلام منعوا من ثلاث سموات ، فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، فامنعهم من أحد يريد استراق السمع إلا رُمى بشهاب ؛ على ما يأتى .

قوله تعالى : إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾

أى لكن من استرق السمع ، أى الخطفة اليسيرة ، فهو استثناء منقطع . وقيل ، هو متصل ، أى إلا من استرق السمع . أى حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئا من الوحي وغيره ؛ إلا من استرق السمع فانا لم نحفظها منه أن تسمع الخبر من أخبار السماء سوى الوحي ، فاما الوحي فلا تسمع منه شيئا ؛ لقوله : « إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ » . وإذا استمع الشياطين

(١) وهى — حسب ترتيبها النصارى — : القمر ، عطارد ، الزهرة ، الشمس ، المريخ ، المشترى ، زحل .
(٢) آية ٥ . (٣) راجع ج ٩ ص ٩١ طبة أول أو ثانية . (٤) فى سورة الصافات فى قوله تعالى : « إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ... » آية ٦ وما بعدها . وفى سورة الجن فى قوله تعالى : « وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ السَّمَاءَ ... » آية ٨ وما بعدها . (٥) آية ٢١٢ سورة الشعراء .

إلى شئ ليس يوحى فانهم يقذفونه إلى الكهنة في أسرع من طرفة عين، ثم تتبعهم الشهب فتقتلهم أو تخيلهم^(١) ذكره الحسن وابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعْهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ ﴾^(٢) اتبعه : أدركه ولحقه . شهاب : كوكب مضى . وكذلك شهاب ثاقب . وقوله : « شهاب قَبَسٌ »^(٣) بشعلة نار في رأس عود ؛ قاله ابن عَرَبٍ . وقال ذو الرمة :

كَانَهُ كَوْكَبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيةٍ^(٤) ■ مَسُومٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقِضٌ

وسمى الكوكب شهابا لبريقه ، يشبه النار . وقيل : شهاب لشعلة من نار ، قبس لأهل الأرض ، فتحرقهم ولا تعود إذا أحرقت كما إذا أحرقت النار لم تعد ، بخلاف الكوكب فإنه إذا أحرق عاد إلى مكانه . قال ابن عباس : تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع فينفرد المارد منها فيعلو ، فيرمى بالشهاب فيصيب جبهته أو أنفه أو ما شاء الله فيلتهب ، فيأتى أصحابه وهو يلهب فيقول : إنه كان من الأمر كذا وكذا ، فيذهب أولئك إلى إخوانهم من الكهنة فيزيدون عليها تسعا ، فيحدثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل . فاذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان صدقهم بكل ما جاءوا به من كذبهم . وسيأتى هذا المعنى مرفوعا في سورة « سبا »^(٥) إن شاء الله تعالى .

واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا . فقال ابن عباس : الشهاب يجرح ويحرق ويخيل ولا يقتل . وقال الحسن وطائفة : يقتل ؛ فعل هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما — أنهم يقتلون قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم ؛ فعل هذا لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، ولذلك انقطعت الكهانة . والثاني — أنهم يقتلون بعد إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن ؛ ولذلك ما يعودون إلى استراقه ، ولو لم يصل لا تقطع الاستراق وانقطع الإحراق ؛ ذكره الماوردي .

(١) الخيل (يسكون الباء) : فساد الأعضاء . (٢) آية ٧ سورة النمل . (٣) أى إبليس ،

مسوم : ممل ومُنْقِضٌ : منقُضٌ من مكانه . (٤) في قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده » آية ٢٦ .

قلت : والقول الأول أصح على ما يأتي بيانه في «الصافات» . واختلف هل كان رمي بالشهب قبل المبعث ؛ فقال الأكثرون نعم . وقيل لا ، وإنما ذلك بعد المبعث . وسيأتي بيان هذه المسألة في سورة «الجن» إن شاء الله تعالى . وفي «الصافات» أيضا . قال الزجاج : والرمي بالشهب من آيات النبي صلى الله عليه وسلم لما حدث بعد مولده ؛ لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم ، ولم يشبهوا الشيء السريع به كما شبهوا بالبرق وبالسَّيل . ولا يبعد أن يقال : انقضاض الكواكب كان في قديم الزمان ولكنه لم يكن رجوما للشياطين ، ثم صار رجوما حين ولد النبي صلى الله عليه وسلم . وقال العلماء : نحن نرى انقضاض الكواكب ، فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم يصير نارا إذا أدرك الشيطان . ويجوز أن يقال : يُرمون بشعلة من نار من الهوى فيخيل إلينا أنه نجم سرى . والشهاب في اللغة النار الساطعة . وذكر أبو داود عن عامر الشعبي قال : لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم رحمت الشياطين بنجوم لم تكن ترجم بها قبل ، فأتوا عبد ياليل بن عمرو الثقفي فقالوا : إن الناس قد فزعوا وقد اعتقوا رقيقهم وسيبوا أنعامهم لما رأوا في النجوم . فقال لهم - وكان رجلا أعمى - : لا تعجلوا ، وانظروا فإن كانت النجوم التي تُعرف فهي عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهي من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تُعرف ، فقالوا : هذا من حدث . فلم يلبثوا حتى سمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَكُمْ لَهُ بِرَزَقِينَ ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **(وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا)** هذا من نعمه أيضا ، ومما يدل على كمال قدرته . قال ابن عباس : بسطناها على وجه الماء ؛ كما قال : **« وَالْأَرْضَ مَدَدَ ذَلِكَ دَحَاهَا »** أي

(١) في قوله تعالى : « لا يسمعون إل إلا الملا الأعلى ... » آية ٨ . (٢) آية ٣٠ سورة النازعات .

بسطها . وقال : « وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ »^(١) . وهو يرد على من زعم أنها كالكرة .
وقد تقدم^(٢) . (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) جبالا ثابتة لئلا تتحرك بأهلها . (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ) أى مقدر معلوم ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة . وإنما قال « موزون » لأن الوزن يعرف به مقدار الشيء . قال الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذا ميرة • عندي لكل نخاص ميزانه

• وقال قتادة : موزون يعنى مقسوم . وقال مجاهد : موزون معدود . ويقال : هذا كلام موزون ؛ أى منظوم غير متثر . فعلى هذا أى أنبتنا فى الأرض ما يوزن من الجواهر والحيوانات والمعادن . وقد قال الله عز وجل فى الحيوان : « وَأَنْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا »^(٣) . والمقصود من الإنبات الإنشاء والإيجاد . وقيل : (أَنْبَتْنَا فِيهَا) أى فى الجبال (من كل شيء موزون) من الذهب والفضة والنحاس والرصاص والقصدير ، حتى الزرنيخ والكحل ، كل ذلك يوزن وزنا . روى معناه عن الحسن وابن زيد . وقيل : أنبتنا فى الأرض الثمار مما يكال ويوزن . وقيل : ما يوزن فيه الأثمان لأنه أجل قدرا وأعم نفعا مما لا ثمن له . (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) يعنى المطاعم والمشارب التى يعيشون بها ؛ واحداها معيشة (يسكون الباء) . ومنه قول جرير :

تَكَلَّفَنِي مَعِيشَةً آلِ زَيْدٍ • وَمَنْ لِي بِالْمَرْقُوقِ وَالصَّنَابِ^(٤)

والأصل مَعِيشَةٌ عَلَى مَفْعَلَةٍ (بتحريك الباء) . وقد تقدم فى الأعراف . وقيل : إنها الملابس ؛ قاله الحسن . وقيل : إنها التصرف فى أسباب الرزق مدة الحياة . قال المساوردى : وهو الظاهر . (وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ) يريد الدواب والأنعام ؛ قاله مجاهد . وعنده أيضا هم العبيد والأولاد الذين قال الله فيهم : « نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ »^(٥) . ولفظ « من » يجوز أن يتناول العبيد والدواب إذا اجتمعوا ؛ لأنه إذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل ، غلب من يعقل . أى

(١) آية ٤٨ سورة الذاريات . (٢) فى قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض .. » آية ٣ سورة الرعد .

راجع ج ٩ ص ٢٨٠ طبعة أول أو ثانية . (٣) آية ٣٧ سورة آل عمران . (٤) الصناب :

الخردل المضروب بالزبيب ، يؤتى به . (٥) راجع ج ٧ ص ١٦٧ طبعة أول أو ثانية .

(٦) آية ٣١ سورة الإسراء .

جعلنا لكم فيها معاش وعبيدا وإماء ودواب وأولادا نرزقهم ولا ترزقونهم . فـ «حزن» على هذا التأويل في موضع نصب ، قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : أراد به الوحش . قال سعيد : قرأ علينا منصور « وَمَنْ اسْتَمَّ لَهُ بِرَازِقِينَ » قال : الوحش . فـ «من» على هذا تكون لما لا يعقل ؛ مثل « مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » الآية . وهي في محل خفض عطفًا على الكاف والميم في قوله : « لكم » . وفيه قبح عند المصريين ؛ فإنه لا يجوز عندهم عطف الظاهر على المضممر إلا باعادة حرف الجر ؛ مثل مررت به وبزيد . ولا يجوز مررت به وزيد إلا في السمر . كما قال :

فاليوم قررت تهجونا وتشيتيما * فأذهب فما بك والأيام من تعجب

وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» وسورة «النساء» .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) أي وإن من شيء من أرزاق الخلق وما معهم إلا عندنا خزائنه ؛ يعنى المطر المنزل من السماء ؛ لأن به نبات كل شيء . قال الحسن : المطر خزان كل شيء . وقيل : الخزان المفتيح ؛ أي في السماء مفتيح الأرزاق ؛ قاله الكلبي . والمعنى واحد . (وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) أي ولكن لا ننزله إلا على حسب مشيئتنا وعلى حسب حاجة الخلق إليه ؛ كما قال : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يُشَاءُ » . وروى عن ابن مسعود والحكم بن عيينة وغيرهما أنه ليس عام أكثر مطرا من عام ؛ ولكن الله يقسمه كيف شاء ؛ فيمطر قوم ويحرم آخرون ؛ وربما كان المطر في البحار والقفار . والخزان جمع الخزانة ؛ وهو الموضع الذي يستوفيه الإنسان ما له . والخزانة أيضا مصدر خزن يخزن . وما كان في خزانة الإنسان كان معدا له . فكذلك ما يقدر عليه الرب

فكانه مُعَدُّ عنده؛ قاله الفشيري . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال : في العرش مثال كل شيء خلقه الله في البر والبحر . وهو تأويل قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ » . والإنزال بمعنى الإنشاء والإيجاد؛ كقوله : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَمَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ^(١) » وقوله : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ^(٢) » . وقيل : الإنزال بمعنى الإعطاء، وسماه إنزالاً لأن أحكام الله إنما تنزل من السماء .

قوله تعالى : وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ^(٣)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ) قراءة العامة « الرياح » بالجمع . وقرأ حمزة بالتوحيد؛ لأن معنى الريح الجمع أيضاً وإن كان لفظها لفظ الواحد . كما يقال : جاءت الريح من كل جانب . كما يقال : أرضٌ سباسبٌ وثوبٌ أخلاق . وكذلك تفعل العرب في كل شيء . وأما وجه قراءة العامة فلأن الله تعالى نعتها بـ « لوافح » وهي جمع . ومعنى لوافح حوامل ؛ لأنها تحمل الماء والتراب والسحاب والخير والنفع . قال الأزهري : وجعل الريح لاحقاً لأنها تحمل السحاب ؛ أي تُقَلِّه وتصرفه ثم تمر به فتستدره ، أي تنزله ؛ قال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نِقَالًا ^(٤) » أي حملت . وناقلة لافح ونوق لوافح إذا حملت الأجنة في بطونها . وقيل : لوافح بمعنى مُلْفِحة وهو الأصل ، ولكنها لا تُلْفَح إلا وهي في نفسها لافح ، كأن الرياح لَفِحت بنخبير . وقيل : ذوات لَفَح ، وكل ذلك صحيح ؛ أي منها ما يُلْفَح الشجر؛ كقولهم : عيشة راضية ؛ أي فيها رضا ، وليل نائم ؛ أي فيه نوم . ومنها ما تأتي بالسحاب . يقال : لَفِحت الناقة (بالكسر) لَفَحاً وَلَفَاحاً (بالفتح) فهي لافح . واللفحها الفعل أي ألقي إليها

(١) آية ٦ سورة الزمر . (٢) آية ٢٥ سورة الحديد . (٣) السبب : الأرض المستوية البعيدة .

(٤) مرَّت الريح السحاب : إذا انزلت من المطر . (٥) آية ٥٧ سورة الأعراف .

الماء فحملته ؛ فالرياح كالقفل للسحاب . قال الجوهري : ورياح لواء ولا يقال ملاح ، وهو من النوادر . وحكى المهدوي عن أبي عبيدة : لواء بمعنى ملاح ، ذهب إلى أنه جمع مُلقِحة ومُلَقِّح ، ثم حذفت زوائده . وقيل : هو جمع لائحة ولأخ ، على معنى ذات اللقاح على النسب . ويجوز أن يكون معنى لآخ حاملا . والعرب تقول للجنوب : لآخ وحامل ، وللشمال حائل وعقيم . وقال عبيد بن عمير : يرسل الله المباشرة فتقم الأرض قما ، ثم يرسل المباشرة فتثير السحاب ، ثم يرسل المؤلفة فتؤلفه ، ثم يبعث اللوايح فتلقح الشجر . وقيل : الريح الملاح التي تحمل الندى فتسجه في السحاب ، فإذا اجتمع فيه صار مطرا . وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” الريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللوايح التي ذكرها الله في كتابه وفيها منافع للناس “ . وروى عنه عليه السلام أنه قال : ” ما هبت جنوب إلا أنبع الله بها عينا غدقة “ . وقال أبو بكر بن عياش : لا تقطر قطرة من السحاب إلا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها ؛ فالصبا تهيجها ، والدبور تلقحها ، والجنوب تدبرها ، والشمال تفرقها .

الثانية - روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم عن مالك - واللفظ لأشهب - قال مالك : قال الله تعالى : « وأرسلنا الرياح لواقح » فلقاح القمح عندي أن يحبب ويُسَنِّل ، ولا أدري ما يببس في أكمامه ، ولكن يُحِبَّب حتى يكون لو يلس حينئذ لم يكن فساد الأخير فيه . ولقاح الشجر كلها أن تثمر ثم يسقط منها ما يسقط ويثبت ما يثبت ، وليس ذلك بأن تورّد . قال ابن العربي : إنما عول مالك في هذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل ، وأن الولد إذا عقد وخلق ونفخ فيه الروح كان بمنزلة تحبيب الثمر وتسنبله ؛ لأنه سُمِّيَ باسم تشترك فيه كل حامله وهو اللقاح ، وعليه جاء الحديث ” نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الحب حتى يشتد “ . قال ابن عبد البر : الإبار عند أهل العلم في النخل التلقيح ، وهو أن يؤخذ شيء من طلع [ذكر] النخل فيُدخل بين ظهرا نى طلع الإناث .

ومعنى ذلك فى سائر الثمار طلوع الثمرة من التين وغيره حتى تكون ثمرة مرئية منظورا إليها .
والمعتبر عند مالك وأصحابه فيما يذكر من الثمار التذكير ، وفيما لا يذكر أن يثبت من نواره
ما يثبت ويسقط ما يسقط . وحد ذلك فى الزرع ظهوره من الأرض ؛ قاله مالك . وقد
روى عنه أن إباره أن يحجب . ولم يختلف العلماء أن الحائط إذا انشق طلع إنائه فأحر إباره
وقد أبر غيره ممن حاله مثل حاله ، أن حكمه حكم ما أبر ؛ لأنه قد جاء عليه وقت الإبار وثمرته
ظاهرة بعد تغيها فى الحب . فإن أبر بعض الحائط كان . ألم يؤثر تبعاله . كما أن الحائط إذا
بدا صلاحه كان سائر الحائط تبعا لذلك الصلاح فى جواز بيعه .

الثالثة - روى الأئمة كلهم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : " من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فتمرتها للذى باعها إلا أن يشترط المبتاع . ومن
ابتاع عبدا فإله للذى باعه إلا أن يشترطه المبتاع " . قال علماؤنا : إنما لم يدخل الثمر المؤبر
مع الأصول فى البيع إلا بالشرط ؛ لأنه عين موجودة يحاط بها أمن سقوطها غالبا .
بخلاف التى لم تؤبر ؛ إذ ليس سقوطها مأمونا فلم يتحقق لها وجود ، فلم يجوز للبائع اشتراطها
ولا استثنائها ؛ لأنها كالجنين . وهذا هو المشهور من مذهب مالك . وقيل : يجوز استثنائها ؛
وهو قول الشافعى .

الرابعة - لو اشترى النخل وبقى الثمر للبائع جاز لمشتري الأصل شراء الثمرة قبل طيها
على مشهور قول مالك ؛ ويرى لها حكم التبعية وإن أفردت بالعقد . وعنه فى رواية :
لا يجوز . وبذلك قال الشافعى وأبو حنيفة والثورى وأهل الظاهر وفقهاء الحديث . وهو
الأظهر من أحاديث النهى عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها .

الخامسة - ومما يتعلق بهذا الباب النهى عن بيع الملاح ؛ والملاح الفحول من الإبل ،
الواحد ملقح . والملاح أيضا الإناث التى فى بطونها أولادها ، الواحدة ملقحة (بفتح القاف) .
والملاقيح مافى بطون النوق من الأجنة ، الواحدة ملقوحة ؛ من قولهم : لُقِحت ؛ كالمحموم
من حُم ، والمجنون من جُن . وفى هذا جاء النهى . وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم :

أنه نهي عن التجر وهو بيع ما في بطون الإناث . ونهى عن المضامين والملاقيح . قال أبو عبيد : المضامين ما في البطون ، وهي الأجنة . والملاقيح ما في أصلاب الفحول . وهو قول سفيان بن عيينة وغيره . وقيل بالعكس : إن المضامين ما في ظهور الجمال ، والملاقيح ما في بطون الإناث . وهو قول ابن حبيب وغيره . وأى الأمرين كان ، فعلماء المسلمين يجمعون على أن ذلك لا يجوز . وذكر المزي عن ابن هشام شاهدا بأن الملاقيح ما في البطون لبعض الأعراب :

مَنِّي مَلَاخَا فِي الْأَبْطَرِ * تُنَجَّ مَا تَلْقَحُ بَعْدَ أَزْمِنِ^(١)

وذكر الجوهري على ذلك شاهدا قول الرازي :

إِنَّا وَجَدْنَا طَرْدَ الْهَوَامِلِ * خَيْرًا مِنَ الثَّانَانِ وَالْمَسَائِلِ^(٢)

وَعِدَّةِ الْعَامِ وَعَامِ قَابِلِ * مَلْقُوحَةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلِ

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . وكل ما علاك فاظلك يسمى سماء . وقيل : من جهة السماء . ﴿ مَاءً ﴾ أى قطرا . ﴿ فَأَسْقَيْنَا كُنُوهَ ﴾ أى جعلنا ذلك المطر لسقياكم ولشرب مواشكم وأرضكم . وقيل : سقى وأسقى بمعنى . وقيل بالفرق ، وقد تقدم . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ أى ليست خزائنه عندهم ، أى نحن الخازنون لهذا الماء ننزله إذا شئنا ونمسكه إذا شئنا ، ومثله « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا »^(٣) ، « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَنَّا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ »^(٤) . وقال سفيان : لبستم ، نعين المطر .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ^(٥)

أى الأرض ومن عليها ، ولا يبقى شيء سوانا . نظيره « إِنَّا نَحْنُ تَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ »^(٦) . فملك كل شيء لله تعالى . ولكن ملك عباده أملاكا فإذا ماتوا انقطعت

(١) كذا في الأصل . (٢) الهوامل : الإبل المهيمة . والثانان : الأنين . والناب : الناقة المسنة . والحاثل : التي لم تحمل . (٣) راجع ج ١ ص ١٧ ؛ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) آية ٤٨ سورة الفرقان . (٥) آية ١٨ سورة المؤمنون . (٦) آية ٤٠ سورة مريم .

الدعوى، فكان الله وارثاً من هذا الوجه . وقيل : الإحياء في هذه الآية إحياء النطفة في الأرحام . فاما البعث فقد ذكره بعد هذا في قوله : « وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا
الْمُسْتَخْرِينَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخْرِينَ ﴾ فيه ثمان تاويلات : الأول — « المستقدمين » في الخلق إلى اليوم ، و « المستأخرين » الذين لم يخلقوا بعد ؛ قاله قتادة وعكرمة وغيرهما . الثاني — « المستقدمين » الأموات ، و « المستأخرين » الأحياء ؛ قاله ابن عباس والضحاك . الثالث — « المستقدمين » من تقدم أمة محمد ، و « المستأخرين » أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد . الرابع — « المستقدمين » في الطاعة والخير ، و « المستأخرين » في المعصية والشر ؛ قاله الحسن وقتادة أيضاً . الخامس — « المستقدمين » في صفوف الحرب ، و « المستأخرين » فيها ؛ قاله سعيد بن المسيب . السادس — « المستقدمين » من قتل في الجهاد ، و « المستأخرين » من لم يقتل ؛ قاله القرظي . السابع — « المستقدمين » أول الخلق ، و « المستأخرين » آخر الخلق ؛ قاله الشعبي . الثامن — « المستقدمين » في صفوف الصلاة ، و « المستأخرين » فيها بسبب النساء . وكل هذا معلوم لله تعالى ؛ فانه عالم بكل موجود ومعدوم ، وعالم بمن خلق وما هو خالقه إلى يوم القيامة . إلا أن القول الثامن هو سبب نزول الآية ؛ لما رواه النسائي والترمذي عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم حسناء من أحسن الناس ، فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لئلا يراها ، ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه ، فأنزل الله عز وجل « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخْرِينَ » . وروى عن أبي الجوزاء ولم يذكر ابن عباس . وهو أصح .

الثانية - هذا يدل على فضل أول الوقت في الصلاة وعلى فضل الصف الأول؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا". فإذا جاء الرجل عند الزوال فتزل في الصف الأول مجاور الإمام، حاز ثلاث مراتب في الفضل : أول الوقت، والصف الأول، ومجاورة الإمام . فإن جاء عند الزوال فتزل في الصف الآخر أو فيما نزل عن الصف الأول، فقد حاز فضل أول الوقت وفاته فضل الصف الأول والمجاورة . فإن جاء وقت الزوال ونزل في الصف الأول دون ما يلي الإمام فقد حاز فضل أول الوقت وفضل الصف الأول، وفاته مجاورة الإمام . فإن جاء بعد الزوال ونزل في الصف الأول فقد فاته فضيلة أول الوقت، وحاز فضيلة الصف الأول ومجاورة الإمام . وهكذا . ومجاورة الإمام لا تكون لكل أحد، وإنما هي كما قال صلى الله عليه وسلم : "ليأتي منكم أولو الأحلام والنهي" الحديث . فما يلي الإمام ينبغي أن يكون لمن كانت هذه صفته، فإن تزلها غيره أخر وتقدم هو إلى الموضع؛ لأنه حقه بأمر صاحب الشرع، كالمحراب هو موضع الإمام تقدم أو تأخر؛ قاله ابن العربي .

قلت : وعليه يحمل قول عمر رضي الله عنه : تأخر يا فلان، تقدم يا فلان؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد روى عن كعب أن الرجل من هذه الأمة ليختر ساجدا فيغفر لمن خلفه . وكان كعب يتوحن الصف المؤخر من المسجد رجاء ذلك، ويذكر أنه وجدته كذلك في التوراة . ذكره الترمذي الحكيم في نوادر الأصول . وسيأتي في سورة «الصفات» زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى .

الثالثة - وكما تدل هذه الآية على فضل الصف الأول في الصلاة، فكذلك تدل على فضل الصف الأول في القتال؛ فإن القيام في نحر العدو، وبيع العبد نفسه من الله تعالى لا يوازيه عمل؛ فالتقدم إليه أفضل، ولا خلاف فيه ولا خفاء به . ولم يكن أحد يتقدم في الحرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان أشجع الناس . قال البراء : كنا والله إذا احمر الباس نتقى به، وإن الشجاع منا للذي يحاذي به، يعني النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) أي إلا أن يقتروا .

قوله تعالى : وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾
 قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ أى للحساب والجزاء . (إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ)
 تقدم .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾
 قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعنى آدم عليه السلام . (مِنْ صَلْصَالٍ) أى
 من طين يابس ؛ عن ابن عباس وغيره . والصلصال : الطين الحز خلط بالرمل فصار يتصلصل
 إذا جف ، فإذا طبخ بالنار فهو الفخار ؛ عن أبي عبيدة . وهو قول أكثر المفسرين . وأنشد
 أهل اللغة :

* كَعْدُو الْمَصْلِصِلِ الْحَوَالُ *

وقال مجاهد : هو الطين المُنْتِن ؛ واختاره الكسائي . قال : وهو من قول العرب : صَلَّ
 اللِّمُّ وأصل إذا أنتن - مطبوخا كان أو نيئا - يصل صلولا . قال الحطّية :
 ذاك قتي يبدل ذا قِذْرِهِ * لا يُفْسِدُ اللِّمُّ لَدَيْهِ الصُّلُولُ

وطين صلال ومصلال ؛ أى يصوت إذا نقرته كما يصوت الحديد . فكان أول ترابا ،
 أى متفرقا الأجزاء ثم بل فصار طينا ، ثم ترك حتى أنتن فصار حمأ مسنونا ؛ أى متغيرا ، ثم
 يابس فصار صلصالا ؛ على قول الجمهور . وقد مضى فى «البقرة» بيان هذا . والحمأ : الطين^(٢)
 الأسود ، وكذلك الحمأة بالتسكين ؛ تقول منه : حمئت البثر حمأ (بالتسكين) إذا تزعت حماتها .
 وحمئت البثر حمأ (بالتحريك) كثرت حماتها . وأحماتها إحماء أقيت فيها الحمأة ؛ عن ابن السكيت .
 وقال أبو عبيدة : الحمأة (بسكون الميم) مثل الكمأة . والجمع حمء ، مثل تمرة وتمر . والحمأ المصدر ،
 مثل الهلع والجزع ، ثم سُمي به . والمسنون المتغير . قال ابن عباس : هو التراب المبتل المنتن ،

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) هذا مجزأ لبيت . وقامه كما فى اللسان

عنترى تعدو إذا سها الصر * ت كعدو المصلصل الجسوال

(٣) راجع المسألة الأولى ج ١ ص ٢٧٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

بفعل صالصالا كالفتخار . ومثله قول مجاهد وقتادة ، قالا : المتن المتغير ؛ من قولهم : قد
أسن الماء إذا تغير ، ومنه « يَتَسَنَّهُ » و « ماء غير آسن » . ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :
سقت صدای رُصا با غیر ذی آسن * کالمسک قُت على ماء العنایید

وقال الفراء : هو المتغير ، وأصله من قولهم : سَنَت الحجر على الحجر إذا حككته به . وما يخرج
من الحجرين يقال له السنانة والسنين ؛ ومنه المسن . قال الشاعر :

ثم خاصرته إلى القبة الجم * راء تمشى في ممر مسنون

أى محكوك مملس . حكي أن يزيد بن معاوية قال لأبيه : ألا ترى عبد الرحمن بن حسان
يُسَبَّب بآبنتك . فقال معاوية : وما قال ؟ فقال قال :

هي زهراء مثل لؤلؤة الفؤ * اص مِيزَتْ من جوهير مكنون

فقال معاوية : صدق ! فقال يزيد : [إنه يقول ^(١)] :

وإذا ما تَسَبَّتها لم تجدها * في سناء من المكارم دون

فقال : صدق ! فقال : أين قوله : ثم خاصرته ... البيت . فقال معاوية : كذب . وقال
أبو عبيدة : المسنون المصبوب ، وهو من قول العرب : سَنَت الماء وغيره على الوجه إذا
صبته . والسَّن الصب . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسنون الرطب ؛
وهذا بمعنى المصبوب ؛ لأنه لا يكون مصبوبا إلا وهو رطب . النحاس : وهذا قول حسن ؛
لأنه يقال : سَنَت الشيء أى صبته . قال أبو عمرو بن العلاء : ومنه الأثر المروى عن عمر ^(٢)
أنه كان يَسُنُّ الماء على وجهه ولا يَسَنُّه . والشَّن (بالشين) تفريق الماء ، وبالسین المهمل
صبه من غير تفريق . وقال سيويہ : المسنون المصنوع . أخذ من سُنَّة الوجه وهو صورته .
وقال ذو الرمة :

تُرِيكَ سُنَّة وجه غير مُقْرِفَة * ملساء ليس بها خال ولا نَدَب ^(٣)

(١) في اللسان : الخصر . (٢) الزيادة عن اللسان . (٣) في نهاية ابن الأثير : « ابن عمر » .

(٤) السنة : الصورة . والمقرقة : التي دنت من الهبة . والدب : الأثر من الجراح والقراح . وقوله :
غير مقرقة ؛ أي غير هجبة ، عفيفة كريمة .

وقال الأخفش : المستون المنصوب القائم ؛ من قولهم : وجه مسنون إذا كان فيه طول . وقد قيل : إن الصلصال التراب المدقق ؛ حكاه المهدوي . ومن قال : إن الصلصال هو المستن فاصله صلال ، فأبدل من إحدى اللامين الصاد . و « مِنْ حَمَلٍ » مفسر بجنس الصلصال ؛ كقولك : أخذت هذا من رجل من العرب .

قوله تعالى : **وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ** (٢٧)

قوله تعالى : (**وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ**) أى من قبل خلق آدم . وقال الحسن : يعنى إبليس ، خلقه الله تعالى قبل آدم عليه السلام . وسُميَ جانا لتواريه عن الأعين . وفي صحيح مسلم من حديث ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما صور الله تعالى آدم عليه السلام فى الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به ينظر ما هو فلما رآه أجوف عرف أنه خلق خلقا لا يتمالك " . (**مِنْ نَارِ السَّمُومِ**) قال ابن مسعود : نار السموم التى خلق الله منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم . وقال ابن عباس : السموم الريح الحارة التى تقتل . وعنه : أنها نار لادخان لها ، والصواعق تكون منها ، وهى نار تكون بين السماء والجباب . فإذا أحدث الله أمرا احترقت الجباب فهوت الصاعقة إلى ما أمرت . فالهدة^(٢) التى تسمعون خرق ذلك الجباب . وقال الحسن : نار السموم نار دونها حجاب ، والذى تسمعون من انقطاع السحاب صوتها . وعن ابن عباس أيضا قال : كان إبليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة — قال — : وخلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار .

قلت : هذا فيه نظرية ، فإنه يحتاج إلى سند يقطع العذر ؛ إذ مثله لا يقال من جهة الرأى . وقد خرج مسلم من حديث عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " **خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ** " .

(١) أى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات . وقيل : لا يملك نفسه عند الغضب . وقيل : لا يملك دفع الوسواس عنه . (٢) الهدة : صوت وقع الحائط ونحوه .

فقله : " خلقت الملائكة من نور " يقتضى العموم . والله أعلم . وقال الجوهرى : مارج من نار نار لا دخان لما خلق منها الجان ، والسموم الريح الحارة تؤنت ؛ يقال منه : سم يومنا فهو يوم مسموم ، واجمع سنام : قال أبو عبيدة : السُّموم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار . القشيري : وسميت الريح الحارة سموما لدخولها في مسام البدن .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّن حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ تقدم في « البقرة » . ﴿ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ ﴾ من طين ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ أى سويت خلقه وصورته . ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي ﴾ النفخ إجراء الريح فى الشئ . والروح جسم لطيف ، أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة فى البدن مع ذلك الجسم . وحقيقته إضافة خلق إلى خالق ؛ فالروح خلق من خلقه أضافه إلى نفسه شريفاً وتكريماً ؛ كقوله : " أرضى وسمائى وبتى وناقة الله وشهر الله " . ومثله « وروح منه » وقد تقدم فى « النساء » مبيناً . وذكرنا فى كتاب (التذكرة) الأحاديث الواردة التى تدل على أن الروح جسم لطيف ، وأن النفس والروح اسمان لمسمى واحد . وسيأتى ذلك إن شاء الله . ومن قال إن الروح هو الحياة فالأراد : فإذا ركبت فيه الحياة . ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ أى خروا له ساجدين . وهو سجود تحية وتكريم لا سجود عبادة . والله أن يفضل من يريد ؛ ففضل الأنبياء على الملائكة . وقد تقدم فى « البقرة » هذا المعنى . وقال القفال : كانوا أفضل من آدم ، وأمتحنهم بالسجود له تمرىضاً لهم للشواب الجزيل . وهو مذهب المعتزلة . وقيل : أمروا بالسجود لله عند آدم ، وكان آدم قبلة لهم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٦١ طبعة ثانية أورثالة . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ طبعة أول أورثالة .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩١ وما بعدها . طبعة ثانية أورثالة .

قوله تعالى : فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى
أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ فيه مستثانان :

الأولى — لا شك أن إبليس كان مأمورا بالسجود ؛ لقوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » ^(١) وإنما منعه من ذلك الاستكبار والاستعظام ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه .
ثم قيل : كان من الملائكة ؛ فهو استثناء من الجنس . وقال قوم : لم يكن من الملائكة ؛
فهو استثناء منقطع . وقد مضى في « البقرة » ^(٢) هذا كله مستوفى . وقال ابن عباس : الجن
أبو الجن ولبسوا شياطين . والشياطين ولد إبليس ، لا يموتون إلا مع إبليس . والجن
يموتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر . فأدم أبو الإنس . والجان أبو الجن . وإبليس
أبو الشياطين ؛ ذكره الماوردي . والذي تقدم في « البقرة » خلاف هذا ، فتأمل
هناك .

الثانية — الاستثناء من الجنس غير الجنس صحيح عند الشافعي ، حتى لو قال : فلان
على دينار إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا قميص حنطة ، وما جانس ذلك كان مقبولا ، ويسقط
عنه من المبلغ قيمة الثوب والحنطة . ويستوى في ذلك المكيلات والموزونات والمقدرات .
وقال مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما : استثناء المكيل من الموزون والموزون من المكيل
جائز ، حتى لو استثنى الدراهم من الحنطة والحنطة من الدراهم قبل . فأما إذا استثنى المقومات
من المكيلات أو الموزونات ، والمكيلات من المقومات ، مثل أن يقول : على عشرة دنانير
إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا دينارا لا يصح الاستثناء ، ويلزم المقبر بجميع المبلغ . وقال
محمد بن الحسن : الاستثناء من غير الجنس لا يصح ، ويلزم المقتر بجملة ما أقرب به . والدليل

(١) آية ١٢ سورة الأعراف . راجع ج ٧ ص ١٦٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١

ص ٢٩٦ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

لقول الشافعي - أن لفظ الاستثناء يستعمل في الجنس وغير الجنس ؛ قال الله تعالى : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا » فاستثنى السلام من جملة اللغو . ومثله « نسجد للملائكة كلهم أجمعون . إِلَّا إِبْلِيسَ » وإبليس ليس من جملة الملائكة ؛ قال الله تعالى : « إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » . وقال الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس * إلا اليعافير وإلا العيس

فاستثنى اليعافير وهي ذكور الظباء ، والعيس وهي الجمال البيض من الأنيس ؛ ومثله قول النابغة :^(٣)

... * ...

قوله تعالى : قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾
قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٣٣﴾
قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾
قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ ﴾ أي ما المانع لك . ﴿ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾
أي في ألا تكون . ﴿ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴾ بين
تكبره وحسده ، وأنه خير منه ، إذ هو من نار والنار تأكل الطين ؛ كما تقدم في « الأعراف »
بيانه . ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ أي من السموات ، أو من جنة عدن ، أو من جملة الملائكة .
﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أي مرجوم بالشهب . وقيل : ملعون مشثوم . وقد تقدم هذا كله مستوفى
في البقرة والأعراف . ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ﴾ أي لعنتي ؛ كما في سورة « ص » .

(١) آية ٢٥ سورة الواقعة . (٢) آية ٥٠ سورة الكهف . (٣) لم يذكر المؤلف رحمة الله عليه قول النابغة ، أوله سقط من النسخ . ولعله يشير إلى قوله :

حلفت يمينا غير ذي مثنوية * ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وهذا البيت أورده سيويه في كتابه شاهد على نصب ما بعد إلا على الاستثناء المتقطع ؛ لأن حسن الظن ليس من العلم . والمثنوية : الاستثناء في اليمين . والمعنى : حلفت غير مستثنى في يميني حسن ظن مني بصاحبي قائم عندي . فقام العلم الذي يوجب اليمين . (راجع كتاب سيويه) . (٤) راجع ج ٧ ص ١٧٠ . طبعة أول أو ثانية . (٥) آية ٧٨ .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ هذا السؤال من إبليس لم يكن عن ثقته منه بمنزلة عند الله تعالى ، وأنه أهل أن يحاب له دعاء ؛ ولكن سال تأخير عذابه زيادة في بلائه ؛ كفعل الآيس من السلامة . وأراد بسؤاله الإنظار إلى يوم يبعثون : ألا يموت ؛ لأن يوم البعث لا موت فيه ولا بعده . قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ يعني من المؤجلين . ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ قال ابن عباس : أراد به النفخة الأولى ، أى حين تموت الخلائق . وقيل : الوقت المعلوم الذى استأثر الله بعلمه ، ويجهله إبليس . فيموت إبليس ثم يبعث ؛ قال الله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ^(١) » . وفى كلام الله تعالى له قولان : . أحدهما — كلمه على لسان رسوله . الثانى — كلمه تفلظا فى الوعيد لا على وجه التكرمة والتقريب .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ تقدم معنى الإغواء والزينة فى الأعراف . وتزيينه هنا يكون بوجهين : إما بفعل المعاصى ، وإما بشغلهم بزينة الدنيا عن فعل الطاعة . ومعنى ﴿ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى لأضلنهم عن طريق الهدى . وروى ابن أبي عمير عن عبد الله بن دُرَّاج عن أبي السَّمْح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس قال يا رب وعزتك وجلالك لا أزال أغوى بنى آدم ما دامت أرواحهم فى أجسامهم فقال الرب وعزتى وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى " .

قوله تعالى : **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** ﴿٤٠﴾

قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة بفتح اللام ؛ أى الذين استخلصتهم وأخلصتهم . وقرأ الباقون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لك العبادة من فساد أو رياء . حكى أبو ثمامة أن الحواريين سألوا عيسى عليه السلام عن المخلصين لله فقال : " الذى يعمل ولا يحب أن يحمده الناس " .

قوله تعالى : **قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ** ﴿٤١﴾

قال عمر بن الخطاب : معناه هذا صراط يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة . الحسن : « على » بمعنى إلى . مجاهد والكسائي : هذا على الوعيد والتهديد ؛ كقولك لمن تهذبه : طريقك على ومصيرك إلى . وكقوله : « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ »^(١) . فكان معنى الكلام : هذا طريق مرجعه إلى فأجازى كلاً بعمله ، يعنى طريق العبودية . وقيل : المعنى على أن أدل على الصراط المستقيم بالبيان والبرهان . وقيل : بالتوفيق والهداية . وقرأ ابن سيرين وقتادة والحسن وقيس بن عباد وأبو رجاء وحُميد ويعقوب « هذا صراط على مستقيم » برفع « على » وتنوينه ؛ ومعناه رفيع مستقيم ، أى رفيع فى الدين والحق . وقيل : رفيع أن يُنال ، مستقيم أن يمال .

قوله تعالى : **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ**

مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** قال العلماء : يعنى

على قلوبهم . وقال ابن عيينة : أى فى أن يلقبهم فى ذنب يمنعهم عنسوى ويضيقه عليهم . وهؤلاء الذين هداهم الله واجتباهم واختارهم واصطفاهم .

قلت : لعل قائلًا يقول : قد أخبر الله عن صفة آدم وحواء عليهما السلام بقوله : « فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ ^(١) » ، وعن جملة من أصحاب نبيه بقوله : « إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ^(٢) » فالجواب ما ذكر ، وهو أنه ليس له سلطان على قلوبهم ، ولا موضع إيمانهم ، ولا يلقى في ذنب يؤول إلى عدم القبول ، بل تزيله التوبة وتمحوه الأوبة . ولم يكن خروج آدم عقوبة لما تناول ؛ على ما تقدم في « البقرة ^(٣) » بيانه . وأما أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقد مضى القول عنهم في آل عمران ^(٢) . ثم إن قوله سبحانه : « ليس لك عليهم سلطان » يحتمل أن يكون خاصا فيمن حفظه الله ، ويحتمل أن يكون في أكثر الأوقات والأحوال ، وقد يكون في تسلطه تفريج كربة وإزالة غمة ؛ كما فعل ببال ، إذ نادى يهديه كما يهتدى الصبي حتى نام ، ونام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس ، وفزعوا وقالوا : ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في صلاتنا ؟ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس في النوم تفريط » ففرج عنهم . « إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » أي الضالين المشركين . أي سلطانه على هؤلاء ؛ دليله « إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ^(٤) » .

الثانية — وهذه الآية والتي قبلها دليل على جواز استثناء القليل من الكثير والكثير من القليل ؛ مثل أن يقول : عشرة إلا درهما . أو يقول : عشرة إلا تسعة . وقال أحمد ابن حنبل : لا يجوز أن يستثنى إلا قدر النصف فما دونه . وأما استثناء الأكثر من الجملة فلا يصح . ودليلنا هذه الآية ، فإن فيها استثناء « الغاوين » من العباد والعباد من الغاوين ، وذلك يدل على أن استثناء الأقل من الجملة واستثناء الأكثر من الجملة جائز .

قوله تعالى : وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

(١) آية ٣٦ سورة البقرة . (٢) آية ١٥٥ سورة آل عمران ، ج ٤ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) آية ١٠٠ سورة النحل .

قوله تعالى : (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ) يعنى إبليس ومن اتبعه . (لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ) أى أطباق ، طبق فوق طبق . (لِكُلِّ بَابٍ) أى لكل طبقة (مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ) أى حظ معلوم . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم أبو هارون الغنوي قال : سمعت حطان ابن عبد الله الرقاشي يقول سمعت علياً رضي الله عنه يقول : هل تدرون كيف أبواب جهنم؟ قلنا : هي مثل أبوابنا . قال لا ، هي هكذا بعضها فوق بعض ، — زاد الثعلبي : ووضع إحدى يديه على الأخرى — وأن الله وضع الجنان على الأرض ، واليران بعضها فوق بعض ، فأسفلها جهنم ، وفوقها الحطمة ، وفوقها سقر ، وفوقها الجحيم ، وفوقها لظى ، وفوقها السعير ، وفوقها الهاوية ، وكل باب أشد حرا من الذي يليه سبعين مرة .

قلت : كذا وقع هذا التفسير . والذي عليه الأكثر من العلماء أن جهنم أعلى الدركات ، وهي مختصة بالعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهي التي تخلى من أهلها فتصفق الرياح أبوابها . ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم سمير ، ثم سقر ، ثم الجحيم ، ثم الهاوية . قال الضحاك : في الدرك الأعلى المحمديون ، وفي الثاني النصاري ، وفي الثالث اليهود ، وفي الرابع الصابئون ، وفي الخامس المجوس ، وفي السادس مشركو العرب ، وفي السابع المنافقون وآل فرعون ومن كفر من أهل المائدة . قال الله تعالى : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » — وقد تقدم في النساء — ، وقال : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » ، وقال : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » . وقسم معاذ بن جبل رضي الله عنه العلماء السوء من هذه الأمة تقسيما على تلك الأبواب ، ذكرناه في كتاب (التذكرة) . وروى الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سَلَّ سيفه على أمي » قال : حديث غريب . وقال أبي بن كعب : لجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية . وقال وهب بن منبه : بين كل بابين مسيرة سبعين

(١) راجع ج ٥ ص ٤٢٤ طبعة أول أو ثانية . (٢) آية ٤٦ سورة غافر . (٣) آية ١١٥ سورة المائدة .

(٤) في كتاب الدر المنثور للسيوطي : « قال كعب رضي الله عنه : للشهيد نور ، ولئن قاتل الحرورية عشرة

أنوار . وكان يقول : لجهنم سبعة أبواب ، باب منها للحرورية . قال : ولقد خرجوا في زمان دأرد عليه السلام » .

سنة، كل باب أشد حراً من الذي فوقه بسبعين ضعفاً. وقد ذكرنا هذا كله في كتاب التذكرة.

وروى سلام الطويل عن أبي سفيان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى : « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » جزء أشركوا بالله، وجزء شكوا في الله، وجزء غفلوا عن الله، وجزء آثروا شهواتهم على الله، وجزء شفقوا غيظهم بغضب الله، وجزء صيروا رغبتهم بحظهم من الله، وجزء عتوا على الله. ذكره الحلي.

أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب (منهاج الدين) له، وقال : فإن كان ثابتاً فالمشركون بالله هم الثنوية، والشاكون هم الذين لا يدرون أن لهم إلهاً أولاً إله لهم، ويشكون في شريعته أنها من عنده أم لا، والغافلون عن الله هم الذين يحدونه أصلاً ولا يثبتونه، وهم الدهرية.

والمؤثرون شهواتهم على الله هم المنهمكون في المعاصي، لتكذيبهم رسل الله وأمره ونهيه.

والشافون غيظهم بغضب الله هم القائلون أنبياء الله وسائر الداعين إليه، المعذبون من ينصح لهم أو يذهب غير مذهبهم. والمصيرون رغبتهم بحظهم من الله هم المنكرون بالبعث والحساب، فهم يعبدون ما يرغبون فيه، لهم جميع حظهم من الله تعالى. والعاتون على الله الذين لا يبالون، بأن يكون ما هم فيه حقاً أو باطلاً، فلا يتفكرون ولا يعتبرون ولا يستدلون. والله أعلم بما أراد رسوله صلى الله عليه وسلم إن ثبت الحديث. ويروى أن سلمان الفارسي رضي الله عنه لما سمع هذه الآية « وإن جهنم لموعدهم أجمعين » فتر ثلاثة أيام من الخوف لا يعقل، فبغى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال : يا رسول الله، أنزلت هذه الآية « وإن جهنم لموعدهم أجمعين » ؟ فوالذي بعثك بالحق لقد قطعت قلبي، فأنزل الله تعالى « إن المتقين في جنات وعيون » . وقال بلال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في مسجد المدينة وحده، فمرت به امرأة أعرابية فصلت خلفه ولم يعلم بها، فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » فخرت الأعرابية شيئاً عليها، وسمع النبي صلى الله عليه وسلم وجبتها فانصرف ودعا بماء فصب

على وجهها حتى أفاقت وجلست ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا هذه مالك ؟ " فقالت : أهذا شيء من كتاب الله المنزل ، أو تقوله من تلقاء نفسك ؟ فقال : " يا أعرابية ، بل هو من كتاب الله تعالى المنزل " فقالت : كل عضو من أعضائي يعذب على كل باب منها ؟ قال : " يا أعرابية ، بل لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب أهل كل منها على قدر أعمالهم " فقالت : والله إني امرأة مسكينة ، مالى مال ، ومالى إلا سبعة أعبد ، أشهدك يا رسول الله ، أن كل عبد منهم عن كل باب من أبواب جهنم حر لوجه الله تعالى . فأتاه جبريل فقال : " يا رسول الله ، بشر الأعرابية أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم كلها وفتح لها أبواب الجنة كلها " .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾** **أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ ءَامِينٍ ﴿٤٦﴾**

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ أى الذين اتقوا الفواحش والشرك . ﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ أى بساتين . ﴿ وَعُيُونٍ ﴾ هى الأنهار الأربعة : ماء ونحر ولبن وعسل . وأما العيون المذكورة فى سورة « الإنسان » : الكافور والزنجبيل والسلسبيل ، وفى « المطففين » : التسميم ، فىأتى ذكرها وأهلها إن شاء الله . وضم العين من « عُيُونٍ » على الأصل ، والكسر مراعاة للياء ، وقرئ بهما . ﴿ أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ ءَامِينٍ ﴾ قراءة العامة « ادخلوها » بوصل الألف وضم الخاء ، من دخل يدخل ، على الأمر . تقديره : قيل ادخلوها . وقرأ الحسن وأبو العالية ورؤيس عن يعقوب « أَدْخِلُوها » بضم التنوين ووصل الألف وكسر الخاء على الفعل المجهول ، من أدخل . أى أدخلهم الله إياها . ومذهبهم كسر التنوين فى مثل « بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الجنة » وشبهه ؛ إلا أنهم هاهنا ألقوا حركة الهمزة على التنوين ؛ إذ هى ألف قطع ، ولكن فيه انتقال من كسر إلى ضم ثم من ضم إلى كسر فيثقل على اللسان . ﴿ بِسَلَامٍ ﴾ أى بسلامة من كل داء وآفة . وقيل : بتحية من الله لهم . ﴿ ءَامِينٍ ﴾ أى من الموت والعذاب والعزل والزوال .

قوله تعالى : وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴿٤٨﴾

قال ابن عباس : أول ما يدخل أهل الجنة الجنة تعرض لهم عينان ، فيشربون من إحدى العينين فيذهب الله ما في قلوبهم من غل ، ثم يدخلون العين الأخرى فيغتسلون فيها فتشرق ألوانهم وتصفو وجوههم ، وتجرى عليهم نضرة النعيم ، ونحوه عن علي رضي الله عنه . وقال علي بن الحسين : نزلت في أبي بكر وعمر وعلي والصحابة ، يعني ما كان بينهم في الجاهلية من الغل . والقول الأول أظهر ، يدل عليه سياق الآية . وقال علي رضي الله عنه : أرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من هؤلاء . والغل : الحقد والعداوة ؛ يقال منه : غل يغل . ويقال من الغلول وهو السرقة من المغنم : غل يغل . ويقال من الخيانة : أغل يغل . كما قال :^(١)
جَزَى اللَّهُ عَنَا حَمْرَةَ بَنَةَ نَوْفَلٍ * جَزَاءَ مُغِلٍّ بِالْأَمَانَةِ كَاذِبٍ

وقد مضى هذا في آل عمران .^(٢) (إخواناً على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) أي لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض تواصلًا وتحابيًا ؛ عن مجاهد وغيره . وقيل : الأيسرة تدور كيفما شاءوا ، فلا يرى أحد قفا أحد . وقيل : « متقابلين » قد أقبلت عليهم الأزواج وأقبلوا عليهم بالود . وسُرُر جمع سرير . مثل جديد وجدد . وقيل : هو من السرور ؛ فكانه مكان رفيع مهيأ للسرور . والأول أظهر . قال ابن عباس : على سرر مكلفة بالياقوت والزبرجد والدر ، السرير ما بين صينعاء إلى الجابية وما بين عدن إلى أيلة . « وإخوانا » نصب على الحال من « المتقين »^(٣)

(١) البيت للنمر بن تولب من أبيات في أم أولاده . وكان من حديثها أن أخاه الحارث بن تولب سيد قومه أثار على بني أسد فسي منهم امرأة منهم يقال لها « حمزة بنت نوفل » فوجها لأخيه النمر ففكرته فحبسها حتى استقرت وولدت له أولاداً ، ثم قالت له في بعض أيامها : إني قد اشتقت إلى أهل ، فقال لها : إني أخاف أن صرت إلى أهلك أن نطليبي على نفسك فوائتته لترجعن إليه ، ثم خانت عهده . (راجع الأغاني ج ١٩ ص ١٥٨ طبع بولاق) .

(٢) راجع الج ٤ ص ٢٥٥ طبعة أول أو ثانية . (٣) صينعاء : موضعان ، أحدهما باليمن وهي المطلى ، وأخرى قرية بالفرطة . والجابية : قرية من أعمال دمشق . وعدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن . وأيلة : مدينة على ساحل البحر الأحمر . (عن معجم البلدان) .

أو من المضمرفي « ادخلوها » ، أو من المضمرفي « آمين » ، أو يكون حالا مقدرة من الهاء والميم في « صدورهم » . (لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ) أي إعياء وتعب . (وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ) دليل على أن نعيم الجنة دائم لا يزول ، وأن أهلها فيها باقون . أكلها دائم ؛ « إِنَّ هَذَا لَرْزُقُنَا ^(١) مَا لَهُ مِنْ نَقَادٍ » .

قوله تعالى : نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥١﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٢﴾

هذه الآية وزان قوله عليه السلام : " لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنمه أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد " أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وقد تقدم في الفاتحة . وهكذا ينبغي للإنسان أن يذكر نفسه وغيره فيخوف ويرجى ، ويكون الخوف في الصحة أغلب عليه منه في المرض . وجاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نرج على الصحابة وهم يضحكون فقال : " أتضحكون وبين أيديكم الجنة والنار " فشق ذلك عليهم فزلت الآية . ذكره الماوردي والمهدوي . ولفظ الثعالب عن ابن عمر قال : أطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه ونحن نضحك فقال : " ما لكم تضحكون لا أراكم تضحكون " ثم أدبر حتى إذا كان عند الحجر رجع القهقري فقال لنا : " إني لما خرجت جاءني جبريل فقال يا محمد لم تقنط عبادي من رحمتي " نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ " . فالقنوط إياس ، والرجاء إهمال ، وخير الأمور أوساطها .

قوله تعالى : وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٣﴾ قَالَ أَبَشِّرْهُنِي عَلَىٰ أَنَّ مَسْنِيَ الْكِبَرِ فِيمَ تُبَشِّرُونِ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (١) ضَيْفُ إِبْرَاهِيمَ : الملائكة الذين بشروه بالولد وبهلاك قوم لوط . وقد تقدم ذكرهم . وكان إبراهيم عليه السلام يكنى أبا الضيفان ، وكان أمّصره أربعة أبواب لكيلا يفوته أحد . وسمى الضيف ضيفاً لإضافته إليك ونزوله عليك . وقد وصى من حكم الضيف في « هود » ما يكفي والحمد لله . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ جمع الخبر لأن الضيف اسم يصلح للواحد والجمع والتثنية والمذكر والمؤنث كالمصدر . ضافه وأضافه أماله ، ومنه الحديث « حين تضيف الشمس للغروب » ، وضيفوفة السهم ، والإضافة النحوية . ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾ أى سلموا سلاماً . ﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ أى فزعون خائنون ، وإنما قال هذا بعد أن قرب العجل ورآهم لا يأكلون ، على ما تقدم في هود . وقيل : أنكرا السلام ولم يكن في بلادهم رسم السلام . ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ أى قالت الملائكة لا تخف . ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَالِمٍ ﴾ أى حلیم ، قاله مقاتل . وقال الجمهور : عالم ، وهو إسحاق . ﴿ قَالَ أَبَشِّرْهُنِي عَلَى أَنَّ مَسْنَى الْكِبَرِ ﴾ « أنى » مصدرية ، أى على مس الكبر إياى وزوجتى ، وقد تقدم في هود وإبراهيم ، حيث يقول : « فِيمَ يُبَشِّرُونِ » استفهام تعجب . وقيل : استفهام حقيقى . وقرأ الحسن « توجل » بضم التاء . والأعشى « بشرتمونى » بغير ألف ، ونافع وشيبة « تبشرون » بكسر النون والتخفيف ، مثل « أحتاجونى » وقد تقدم تعليله . وقرأ ابن كثير وابن محيصن « تبشرون » بكسر النون مشددة ، تقديره تبشروننى ، فادغم النون فى النون . الباقون « تبشرون » بنصب النون بغير إضافة .

قوله تعالى : قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بما لاخلف فيه ، وأن الولد لأبد منه . ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴾ أى من الآيسين من الولد ، وكان قد آيس من الولد لفرط

- | | |
|--|--|
| (١) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية . | (٢) راجع ج ٩ ص ٦٤ طبعة أولى أو ثانية . |
| (٣) ضاف السهم : عدل عن الهدف أو الرمية . | (٤) راجع ج ٩ ص ٦٥ طبعة أولى أو ثانية . |
| (٥) راجع ج ٩ ص ٦٩ و ٣٧٥ | (٦) راجع ج ٧ ص ٢٨ طبعة أولى أو ثانية . |

الكبر . وقراءة العامة « مِنْ الْفَانِطِينَ » بالألف . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب « من القنطين » بلا ألف . وروى عن أبي عمرو . وهو مقصور من « القانطين » . ويجوز أن يكون من لغة من قال : قَنَطَ يَقْنَطُ ؛ مثل حَذَرَ يَحْذَرُ . وفتح النون وكسرها من « يقنط » لغتان قرئ بهما . وحكى فيه « يَقْنُطُ » بالضم . ولم يأت فيه « قَنَطَ يَقْنَطُ » . [و] من فتح النون في الماضي والمستقبل فإنه جمع بين اللغتين ، فأخذ في الماضي بلفظة من قال : قَنَطَ يَقْنَطُ ، وفي المستقبل بلفظة من قال : قَنِطَ يَقْنِطُ ؛ ذكره المهدوي .

قوله تعالى : قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٥٦﴾

أى المكذبون الزاهبون عن طريق الصواب . يعنى أنه استبعد الولد لكبر مسنه لا أنه قنط من رحمة الله تعالى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَأَيْنَا إِنهِنَّ لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٦٠﴾

فيه مستلثان :

الأولى — لما علم أنهم ملائكة — إذ أخبروه بأمر خارق للعادة وهو بشراهم بالولد — قال : فما خطبكم ؟ والخطب الأمر الخطير . أى فما أمركم وشأنكم وما الذى جتم به . ﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين ضالين . وفي الكلام إضمار ؛ أى أرسلنا إلى قوم مجرمين لنهلكهم . ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ أتباعه وأهل دينه . ﴿ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ ﴾ وقرأ حمزة والكسائي « لَمُنَجُّوهم » بالتخفيف من أنجى . الباقيون : بالتشديد من نجي ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . والنجية والإنجاء التخليص . ﴿ إِلَّا أَمْرَاتُهُ ﴾ استثنى من آل لوط امرأته وكانت كافرة فالتحقت بالمجرمين في الهلاك . وقد تقدمت قصة قوم لوط

في « الأعراف » ^(١) وسورة « هود » ^(٢) بما فيه كفاية . (قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَايِرِينَ) أى قضينا
وكتبنا إنها لمن الباقرين في العذاب . والغابر : الباقي .
قال ^(٣) :

لا تكسع الشؤل بأغبارها * إنك لا تدري من الناتج

الأغبار بقايا اللب . وقرأ أبو بكر والمفضل « قَدَرْنَا » بالتخفيف هنا وفي التمل ، وشدد
الباقر . الهروى : يقال قدر وقدر ، بمعنى .

الثانية — لا خلاف بين أهل اللسان وغيرهم أن الاستثناء من النفي إثبات ومن
الإثبات نفي ؛ فإذا قال رجل : له على عشرة دراهم إلا أربعة إلا درهما ؛ ثبت الإقرار
بسبعة ؛ لأن الدرهم مستثنى من الأربعة ، وهو مثبت لأنه مستثنى من منفي ، وكانت الأربعة
منفية لأنها مستثناة من موجب وهو العشرة ، فعاد الدرهم إلى الستة فصارت سبعة . وكذلك
لو قال : على خمسة دراهم إلا درهما إلا ثلثه ؛ كان عليه أربعة دراهم وثلاث . وكذلك إذا
قال : لفلان على عشرة إلا تسعة إلا ثمانية إلا سبعة ؛ كان الاستثناء الثانى راجعا إلى ما قبله ،
والثالث إلى الثانى فيكون عليه درهمان ؛ لأن العشرة إثبات والثمانية إثبات فيكون مجموعها
ثمانية عشر . والتسعة نفي والسبعة نفي فيكون ستة عشر تسقط من ثمانية عشر ويبقى درهمان ،
وهو القدر الواجب بالإقرار لا غير . فقله سبحانه : « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ . إِلَّا
آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا أَمْرَأَتَهُ » فاستثنى آل لوط من القوم المجرمين ، ثم قال :
« إِلَّا أَمْرَأَتَهُ » فاستثنى من آل لوط ، فرجعت في التأويل إلى القوم المجرمين كما بينا . وهكذا
الحكم في الطلاق ، لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثا إلا اثنتين إلا واحدة طلقت ثنتين ؛ لأن
الواحدة رجعت إلى الباقي من المستثنى منه وهى الثلاث . وكذا كل ما جاء من هذا ففهمه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٣ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أول أو ثانية .

(٣) القائل هو الحارث بن حِزَّة . والكسع : ضرب ضرع الناقة بالماء البارد ليحف لبها ويراد في ظهرها فيكون
أقوى لها على الجذب في العام القابل . والشؤل : جمع شائلة وهى من الإبل التى أتى عليها من حملها أو وضعها سبعة
أشهر تحف لبها . والأغبار : جمع الغبر ، وهى بقية اللبن في الضرع . (٤) فى قوله تعالى : « فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ... » آية ٥٧

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَسِرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ أى لا أعرفكم . وقيل : كانوا شبابا ورأى جمالا يخاف عليهم من فتنه قومه ، فهذا هو الإنكار . ﴿ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ أى يشكون أنه نازل بهم ، وهو العذاب . ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق . وقيل : بالعذاب . ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ أى فى هلاكهم . ﴿ فَأَسِرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ تقدم فى هود . ﴿ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ ﴾ أى كن من ورائهم لئلا يتخلف منهم أحد فيناله العذاب . ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ ﴾ نهوا عن الالتفات ليجدوا فى السير ويتباعدوا عن القرية قبل أن يفاجئهم الصبح . وقيل : المعنى لا يتخلف . ﴿ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾ قال ابن عباس : يعنى الشام . مقاتل : يعنى صفد ، قرية من قرى لوط . وقد تقدم . وقيل : إنه مضى إلى أرض الخليل ، كان يقال له اليقين ، وإنما سمي اليقين لأن إبراهيم لما خرجت الرسل شيعهم ، فقال لجبريل : من أين ينحسف بهم ؟ قال : " من ها هنا " وحذله حذًا ، وذهب جبريل ، فلما جاء لوط جلس عند إبراهيم وارتقبا ذلك العذاب ، فلما اهتزت الأرض قال إبراهيم : " أيقنت بالله " فسمى اليقين .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَتُولَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَتُولَاءِ ضِئْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَهْكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَتُولَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿٧١﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٧٩ طبعه أول مرة .

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ أى أوحينا إلى لوط . ﴿ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ نظيره « فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا » . ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ أى عند طلوع الصبح . وقد تقدم . ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ﴾ أى أهل مدينة لوط ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ مستبشرين بالأضياف طمعا منهم فى ركوب الفاحشة . ﴿ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي ﴾ أى أضيافى . ﴿ فَلَا تَفْضَحُونِ ﴾ أى تحجلون . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان ، ويجوز أن يكون من الخزية وهو الحياء والحجل . وقد تقدم فى هود . ﴿ قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ أى عن أن تضيف أحدا لأننا نريد منهم الفاحشة . وكانوا يقصدون بفعلهم الغرباء ؛ عن الحسن . وقد تقدم فى الأعراف^(٢) . وقيل : أو لم تنهك عن أن تكلمنا فى أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة . ﴿ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ أى فترؤوهم ولا تركنوا إلى الحرام . وقد تقدم بيان هذا فى هود^(٤) .

قوله تعالى : لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال القاضى أبو بكر بن العربى : قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى ها هنا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له ، أن قومه من قريش فى سكرتهم يعمهون وفى حيرتهم يترددون .

قلت : وهكذا قال القاضى عياض : أجمع أهل التفسير فى هذا أنه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وسلم . وأصله ضم العين من العمر ولكنها فتحت لكثرة الاستعمال . ومعناه وبقائك يا محمد . وقيل وحياتك . وهذا نهاية التعظيم وغاية البر والتشريف . قال أبو الجوزاء : ما أقسم الله بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أكرم البرية عنده . قال ابن العربى : « ما الذى يمنع أن يقسم الله سبحانه وتعالى بحياة لوط وينبغ به من التشريف

(١) راجع ج ٦ ص ٤٢٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٤٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٩ ص ٧٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) راجع ج ٩ ص ٧٦ طبعة أولى أو ثانية .

ما شاء، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يؤتي ضعفه من شرف لمحمد صلى الله عليه وسلم، لأنه أكرم على الله منه، أو لا ترى أنه سبحانه أعطى إبراهيم الخليل وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد، فإذا أقسم بحياة لوط بحياة محمد أرفع. ولا يخرج من كلام إلى كلام لم يخرج له ذكر لغير ضرورة.

قلت: ما قاله حسن، فإنه كان يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا في قصة لوط. قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم في تفسيره: ويحتمل أن يقال: يرجع ذلك إلى قوم لوط، أي كانوا في سكرتهم يعمهون. وقيل: لما وعظ لوط قومه وقال هؤلاء بناتى قالت الملائكة: يا لوط، «لعمرك إنهم أفي سكرتهم يعمهون» ولا يدرون ما يحل بهم صباحا. فإن قيل: فقد أقسم تعالى بالتين والزيتون وطور سينين؛ فما في هذا؟ قيل له: ما من شيء أقسم الله به إلا وذلك دلالة على فضله على ما يدخل في عداده، وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم يجب أن يكون أفضل ممن هو في عداده. والعمر والعمر (بضم العين وفتحها) لغتان ومعناهما واحد؛ إلا أنه لا يستعمل في القسم إلا بالفتح لكثرة الاستعمال. وتقول: عمرك الله، أي أسأل الله تعميرك. و«لعمرك» رفع بالابتداء وخبره محذوف. المعنى لعمرك مما أقسم به.

الثانية - كره كثير من العلماء أن يقول الإنسان لعمرى؛ لأن معناه وحياتى. قال إبراهيم النخعي: يكره للرجل أن يقول لعمرى؛ لأنه حلف بحياة نفسه، وذلك من كلام صفة الرجال. ونحو هذا قال مالك: إن المستضعفين من الرجال والمؤثنين يقسمون بحياتك وعيشك، وليس من كلام أهل الذكوان، وإن كان الله سبحانه أقسم به في هذه القصة، فذلك بيان لشرف المنزلة والرفعة لمكانه، فلا يحمل عليه سواه ولا يستعمل في غيره. وقال ابن حبيب: ينبغي أن يُصرف «لعمرك» في الكلام لهذه الآية. وقال قتادة: هو من كلام العرب. قال ابن العربي: وبه أقول، لكن الشرع قد قطعه في الاستعمال ورد القسم إليه.

قلت: القسم بـ «لعمرك ولعمرى» ونحوه في أشعار العرب وفصيح كلامها كثير.

قال النابغة :

لَعْمَرِي وَمَا عَمَرِي عَلَى بَهْنٍ * لَقَدْ نَطَقْتُ نَطْلًا عَلَى الْأَقَارِعِ^(١)

آخر :

لَعْمُرُكَ إِنْ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَتَى : الْكَالَطُولُ الْمُرْتَحَى وَثِيَّاهُ بِالْيَدِ^(٢)

آخر :

أَيُّهَا الْمَنْكَحُ الثَّرَيَا سَهْلًا * عَمَّرَكَ اللَّهُ كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ

آخر :

إِذَا رَضِيتُ عَلَى بَنُو قُشَيْرٍ : لَعْمُرُ اللَّهِ أُعْجِبْنِي رِضَاهَا

وقال بعض أهل المعاني : لا يجوز هذا ؛ لأنه لا يقال لله عمر . وإنما هو تعالى أزل .
ذكره الزهراوى .

الثالثة — قد مضى الكلام فيما يُخْلَفُ به وما لا يجوز الحلف به فى « المائدة » ،
وذكرنا هناك قول أحمد بن حنبل ويمن أقسم « النبى » صلى الله عليه وسلم لزمته الكفارة . قال ابن
خُوَيْرِزِمَنَدَاد : من جَوَزَ الحلف بغير الله تعالى مما يجوز تعظيمه بحق من الحقوق فليس يقول
إنها يمين تتعلق بها كفارة ، إلا أنه من قصد الكذب كان ملوما ؛ لأنه فى الباطن مستحِفٌّ بما
وجب عليه تعظيمه . قالوا : وقوله تعالى « لعمرك » أى وحياتك . وإذا أقسم الله تعالى
بِحياة نبيه فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نخلف بحياته . وعلى مذهب مالك
معنى قوله : « لعمرك » و « التين والزيتون » « والطور » و « كَافٍ مَسْطُورٍ » « والنجم إذا
هوى » « والشمس وصحاحها » « لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَوَالِدُ مَا وَلَدَ . »
كل هذا معناه : وخالق التين والزيتون ، ورب الكتاب المسطور ، ورب البلد الذى حلت به ،
وخالق عيشك وحياتك ، وحق محمد ، فاليمين والقسم حاصل به سبحانه لا بالخلق . قال
ابن خُوَيْرِزِمَنَدَاد : ومن جَوَزَ اليمين بغير الله تعالى تأول قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تخلفوا

(١) أراد بالأقارع بنى قريع بن عوف ، وكانوا قد وشوا به إلى العمان . (٢) البيت لطرفة بن العبد .

والطول : الحبل . وثيابه . ما نى به . (٣) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ وما بعدها طبعة أزل أو ثانية .

آبائكم" وقال : إنما نهى عن الحلف بالآباء الكفار، ألا ترى أنه قال لما حلفوا بآبائهم :
 "لجبل عند الله أكرم من آبائكم الذين ماتوا في الجاهلية" . ومالك حمل الحديث على ظاهره .
 قال ابن خُوَيزَمِنَداد : واستدل أيضا من جوز ذلك بأن أيمان المسلمين جرت منذ عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا أن يحلفوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى أن أهل
 المدينة إلى يومنا هذا إذا حاكم أحدهم صاحبه قال : احلف لي بحق ما حواه هذا القبر ،
 وبحق ساكن هذا القبر ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك بالحرم والمشاعر العظام ،
 والركن والمقام والمحراب وما يُتلى فيه .

قوله تعالى : فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ﴿١٤﴾ فجعلنا عليها سافِلَهَا
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ) نصب على الحال ، أى وقت شروق
 الشمس . يقال : أشرقت الشمس أى أضاءت ، وشرقت إذا طلعت . وقيل : هما لغتان
 بمعنى . وأشرق القوم أى دخلوا فى وقت شروق الشمس . مثل أصبحوا وأمسوا ، وهو
 المراد فى الآية . وقيل : أراد شروق الفجر . وقيل : أول العذاب كان عند الصبح وامتد إلى
 شروق الشمس ، فكان تمام الهلاك عند ذلك . والله أعلم . و « الصيحة » العذاب .
 وتقدم ذكر « سِجِّيلٍ » .

قوله تعالى : إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : (لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) روى الترمذى الحكيم فى (نوادير الأصول) من
 حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « للمتفرسين » وهو
 قول مجاهد . وروى أبو عيسى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " اتتوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ — ثُمَّ قَرَأَ — « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ » " . قال : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وقال مقاتل وأبن زيد : للتوسمين للتفكرين .
الضحاك : للناظرين . قال الشاعر :
(١)

أَوْ كَلَّمَا وَرَدَتْ عَكَظَ قَيْلَةٌ * بَعُثُوا إِلَى عَرِيفِهِمْ يَتَوَسِّمُ

وقال قتادة : للمتبرين . قال زهير :

وَفِيهِنَّ مَأْمَى لِلصَّدِيقِ وَمَنْظَرٌ * أُنِيقُ لِعَيْنِ النَّاطِرِ الْمُتَوَسِّمِ

وقال أبو عبيدة : للتبصرين ، والمعنى متقارب . وروى الترمذي الحكيم من حديث ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ لَيْتَ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ " . قال العلماء : التَّوَسُّمُ تَفْعَلُ مِنَ التَّوَسْمِ ، وَهِيَ الْعَلَامَةُ الَّتِي يُسْتَدَلُّ بِهَا عَلَى مَطْلُوبٍ غَيْرِهَا . يُقَالُ : تَوَسَّمتُ فِيهِ الْخَيْرَ إِذَا رَأَيْتَ مِيسَمَ ذَلِكَ فِيهِ ، وَمِنْهُ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِنِّي تَوَسَّمتُ فِيكَ الْخَيْرَ أَعْرِفْهُ * وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي ثَابِتُ الْبَصَرِ

آخِر :

تَوَسَّمتُهُ لَمَّا رَأَيْتُ مِهَابَةً * عَلَيْهِ وَقَلَّتِ الْمَرْءُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ

وَاتَّسِمَ الرَّجُلُ إِذَا جَعَلَ لِنَفْسِهِ عِلَامَةً يُعْرِفُ بِهَا . وَتَوَسَّمَ الرَّجُلُ طَلَبَ كَلًّا الْوَسْمِيِّ . وَأَنشَدَ :
وَأَصْبَحْتُ كَالدَّوْمِ النَّوَاعِمِ غُدُوَّةً * عَلَى وَجْهِهِ مِنْ طَاعِنٍ مُتَوَسِّمٍ

وقال نعلب : الواسم الناظر إليك من قَرَفِكَ إِلَى قَدَمِكَ . وَأَصْلُ التَّوَسُّمِ التَّثْبِيتُ وَالتَّفَكُّرُ ، مَاخُذٌ مِنَ الْوَسْمِ وَهُوَ التَّأْوِيلُ بِحَدِيدَةٍ فِي جِلْدِ الْبَعِيرِ وَغَيْرِهِ ، وَذَلِكَ يَكُونُ بِجُودَةِ الْقَرِيحَةِ وَحِدَةٍ الْخَاطِرِ وَصَفَاءِ الْفِكْرِ . زَادَ غَيْرُهُ : وَتَفْرِيقُ الْقَلْبِ مِنْ حَشْوِ الدُّنْيَا ، وَتَطْهِيرُهُ مِنْ أَدْنَسِ الْمَعَاصِي وَكَدُورَةِ الْأَخْلَاقِ وَفُضُولِ الدُّنْيَا . رَوَى نَهْشَلٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « لِلتَّوَسِّمِينَ » قَالَ : لِأَهْلِ الصَّلَاحِ وَالْخَيْرِ . وَزَعَمَتِ الصُّوفِيَّةُ أَنَّهَا كَرَامَةٌ . وَقِيلَ : بَلْ هِيَ اسْتِدْلَالٌ بِالْعَلَامَاتِ ،

(١) هو طريف بن تميم العبدي (عن شواهد سيبويه) .

ومن العلامات ما يبدو ظاهراً لكل أحد و بأول نظرة ، ومنها ما يخفى فلا يبدو لكل أحد ولا يدرك ببادئ النظر . قال الحسن : المتوسمون هم الذين يتوسمون الأمور فيعلمون أن الذي أهلك قوم لوط قادر على أن يهلك الكفار ؛ فهذا من الدلائل الظاهرة . ومثله قول ابن عباس : ما سألتني أحد عن شيء إلا عرفت أفتيه هو أو غير فتيه . وروى عن الشافعي ومحمد بن الحسن أنهما كانا بفناء الكعبة ورجل على باب المسجد فقال أحدهما : أراء نجاراً ، وقال الآخر : بل حدّاداً ، فتبادر من حضر إلى الرجل فسأله فقال : كنت نجاراً وأنا اليوم حدّاد . وروى عن جُنْدُب بن عبد الله البجليّ أنه أتى على رجل يقرأ القرآن فوقف فقال : من سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به . فقلنا له : كأنك عرضت بهذا الرجل ، فقال : إن هذا يقرأ عليك القرآن اليوم ويخرج غداً حرّورياً ، فكان رأس الحرورية ، واسمه مرداس . وروى عن الحسن البصري أنه دخل عليه عمرو بن عبيد فقال : هذا سيد فتيان البصرة إن لم يُحَدِّث ، فكان من أمره من القدر ما كان ، حتى هجره عامة إخوانه . وقال لأيوب : هذا سيد فتيان أهل البصرة ، ولم يستثن . وروى عن الشَّعْبِيّ أنه قال لداود الأزدي وهو يُماريه : إنك لا تموت حتى تُكْوَى في رأسك ، وكان كذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل عليه قوم من مَذْجٍ فيهم الأشتر ، فصعد فيه النظر وصوبه وقال : أيهم هذا ؟ قالوا : مالك بن الحارث . فقال : ما له قاتله الله ! إني لأرى للمسلمين منه يوماً عصيباً ، فكان منه في الفتنة ما كان . وروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه : أن أنس بن مالك دخل عليه ، وكان قد مرّ بالسوق فنظر إلى امرأة ، فلما نظر إليه قال عثمان : يدخل أحدكم على وفي عينيه أثر الزنى ! فقال له أنس : أوحياً بغد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال لا ! ولكن برهان وفراصة وصدق . ومثله كثير عن الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين .

الثانية - قال أبو بكر بن العربي : « إذا ثبت أن التوسم والتفترس من مدارك المعاني فإن ذلك لا يترتب عليه حكم ولا يؤخذ به موسوم ولا متفترس . وقد كان قاضي القضاة الشامي المالكي ببغداد أيام كوني بالشام يحكم بالفراصة في الأحكام ، جرّياً على طريق إياس

ابن معاوية أيام كان قاضياً ، وكان شيخنا نحر الإسلام أبو بكر الشاشي صنف جزءاً في الرد عليه ، كتبه في خطه وأعطانيه ، وذلك صحيح ، فإن مدارك الأحكام معلومة شرعاً مدركة قطعاً وإست الفراسة منها .

قوله تعالى : وَإِنَّهَا لَإِسْبِيلٌ مُّقِيمٌ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿١٨﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهَا ﴾ بمعنى قرى قوم لوط . ﴿ إِبْسِيلٌ مُّقِيمٌ ﴾ أى على طريق قومون يا محمد إلى الشام . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لعلهم للصديقين . ﴿ وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴾ يريد قوم شعيب ، كانوا أصحاب غياض ورياض وشجر مثمر . والأَيْكَةُ : الغَيْضَةُ ، وهى جماعة الذئب ، والجمع الأَيْك . ويروى أن شجرهم كان دَوَّماً وهو المقل . قال النابغة :

تَجَاوَزُوا بَقَادَ مَتَى حَمَامَةِ أَيْكَةٍ . برداً أَسْفَ لِسَانَهُ بِالْإِيمَةِ

وقيل : الأَيْكَةُ اسم القرية . وقيل اسم البلدة . وقال أبو عبيدة : الأَيْكَةُ وَلَيْكَةُ مدينتهم ، بمنزلة بكة من مكة . وتقدم خبر شعيب وقومه . ﴿ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ أى بطريق واضح فى نفسه ، يعنى مدينة قوم لوط وثقعة أصحاب الأَيْكَةِ يعتبر بهما من يمر عليهما .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾

الحجر ينطلق على معان : منها حجر الكعبة . ومنها الحرام ، قال الله تعالى : « وَحِجْرًا مَحْجُورًا »^(١) أى حراماً محرماً . والحجر العقل ، قال الله تعالى : « لِيَذِيَ حِجْرٍ »^(٢) والحجر حجر القميص ، والفتح أفصح . والحجر الفرس الأثني . والحجر ديار ثمود ، وهو المراد هنا ، أى المدينة ،

(١) آية ٥٢ سورة الفرقان .

(٢) آية ٥ سورة الفجر .

أقاله الأزهرى . قتادة : وهي ما بين مكة وتبوك ، وهو الوادى الذى فيه ثمود . الطبرى :
هى أرض بين الحجاز والشام ، وهم قوم صالح . وقال : (المُرْسَلِينَ) وهو صالح وحده ،
ولكن من كذب نبياً فقد كذب الأنياء كلهم ؛ لأنهم على دين واحد فى الأصول فلا يجوز
التفريق بينهم . وقيل : كذبوا صالحاً ومن تبعه ومن تقدمه من البين أيضاً . والله أعلم .
روى البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة تبوك
أمرهم ألا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها . فقالوا : قد عَجَّأَ واستقينا . فأمرهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يَرِيقُوا الماء وأن يطرحوا ذلك العجين . وفى الصحيح عن ابن عمر
أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود ، فاستقوا من آبارها
وعجنوا به العجين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يَرِيقُوا ما استقوا ويعلفوا الإبل
العجين ، وأمرهم أن يستقوا من البئر التى تَرِدُهَا الناقة . وروى أيضاً عن ابن عمر قال :
مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم :
” لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حَذَرًا أن يصيبكم مثل ما أصابهم “
ثم زجر فأسرع .^(١)

قلت : ففى هذه الآية التى بين الشارع حكمها وأوضح أمرها ثمان مسائل ، استنبطها العلماء
واختلف فى بعضها الفقهاء ، فأولها — كراهة دخول تلك المواضع ، وعليها حمل بعض العلماء
دخول مقابر الكفار ؛ فإن دخل الإنسان شيئاً من تلك المواضع والمقابر فعلى الصفة التى أرشد
إليها النبى صلى الله عليه وسلم من الاعتبار والخوف والإسراع . وقد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : ” لا تدخلوا أرض بابل فإنها ملعونة “ .

مسئلة : أمر النبى صلى الله عليه وسلم بهرق ما استقوا من بئر ثمود وإلقاء ما عجن
وخزبه لأجل أنه ماء سخط ، فلم يجز الانتفاع به فراراً من سخط الله . وقال ” اعلفوه الإبل “ .

(١) أى زجر صلى الله عليه وسلم ناقة .

قلت : وهكذا حكم الماء النجس وما يعجن به .. وثانيها — قال مالك : إن ما لا يجوز استعماله من الطعام والشراب يجوز أن تعلفه الإبل والبهايم ؛ إذ لا تكليف عليها ؛ وكذلك قال في العسل النجس : إنه يعلفه النحل . وثالثها — أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلف ما عجن بهذا الماء الإبل ، ولم يأمر بطرحه كما أمر في لحوم الحمير الإنسانية يوم خيبر ؛ فدل على أن لحم الحمير أشد في التحريم وأغلظ في التنجيس . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسب الحمام أن يعلف الناضخ^(١) والريق ، ولم يكن ذلك لتحريم ولا تنجيس . قال الشافعي : ولو كان حراما لم يأمره أن يطعمه رقيقه ؛ لأنه متعبد فيه كما تعبد في نفسه . ورابعها — في أمره صلى الله عليه وسلم بعلف الإبل العجين دليل على جواز حمل الرجل النجاسة إلى كلابه لياكلوها ، خلافا لمن منع ذلك من أصحابنا وقال : تطلق الكلاب عليها ولا يحملها إليهم . وخامسها — أمره صلى الله عليه وسلم أن يستقوا من بئر الناقة دليل على التبرك بآثار الأنبياء والصالحين ، وإن تقادمت أعصارهم وخفيت آثارهم ؛ كما أن في الأول دليلا على بغض أهل الفساد وذم ديارهم وآثارهم . هذا ، وإن كان التحقيق أن الجمادات غير مؤاخذات ، لكن المقرون بالمحسوب محبوب ، والمقرون بالمكروه المبغوض مبغوض ؛ كما قال كثير :

أحب لحبها السودان حتى * أحب لحبها سود الكلاب

وكما قال آخر :

أمر على الديار ديار ليلي * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما تلك الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا^(٢)

وسادسها — منع بعض العلماء الصلاة في هذا الموضع وقال : لا يجوز الصلاة فيها لأنها دار سخط وبقعة غضب . قال ابن العربي : فصارت هذه البقعة مستثناة من قوله صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " فلا يجوز التيمم بترابها ولا الوضوء من مائها ولا الصلاة

(١) الناضخ : البعير ينقى عليه . (٢) الرواية المشهورة : « وما حب الديار » . والبيان لمجنون ليلي .

(راجع خزنة الأدب في الشاهد التسعين بعد المائتين) .

فيها . وقد روى الترمذى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى في سبع مواطن : فى المزابلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق . وفى الحمام وفى معاطن الإبل وفوق بيت الله . وفى الباب عن أبى مرثد وجابر وأنس : حديث ابن عمر إسناده ليس بذاك القوي ، وقد تكلم فى زيد بن جبير من قبل حفظه . وقد زاد علماؤنا : الدار المغصوبة والكنيسة والبيعة والبيت الذى فيه تمثيل ، والأرض المغصوبة أو موضعا تستقبل فيه نائما أو وجه رجل أو جدارا عليه نجاسة . قال ابن العربى : ومن هذه المواضع ما منع لحق الغير ، ومنه ما منع لحق الله تعالى ، ومنه ما منع لأجل النجاسة المحققة أو لغلبتها ، فما منع لأجل النجاسة إن فرش فيه توب طاهر كالخام والمقبرة فيها أو إليها فإن ذلك جائز فى المدونة . وذكر أبو مصعب عنه الكراهة . وفرق علماؤنا بين المقبرة القديمة والجديدة لأجل النجاسة ، وبين مقبرة المسلمين والمشركون ؛ لأنها دار عذاب وبقعة سخط كالخمر . وقال مالك فى المجموعة : لا يصلى فى أعطان الإبل وإن فرش ثوبا ، كأنه رأى لها علتين : الاستتار بها ونقارها فتفسد على المصلى صلاته ، فإن كانت واحدة فلا بأس ، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ؛ فى الحديث الصحيح . وقال مالك : لا يصلى على بساط فيه تمثيل إلا من ضرورة . وكره ابن القاسم الصلاة إلى القبلة فيها تمثيل ، وفى الدار المغصوبة ، فإن فعل أجناه . وذكر بعضهم عن مالك أن الصلاة فى الدار المغصوبة لا تجزى . قال ابن العربى : وذلك عندى بخلاف الأرض فإن الدار لا تدخل إلا بإذن ، والأرض وإن كانت ملكا فإن المسجدية فيها قائمة لا يبطلها الملك .

قلت : الصحيح — إن شاء الله — الذى يدل عليه النظر والخبر أن الصلاة بكل موضع طاهر جائزة صحيحة . وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم : " إن هذا واد به شيطان " وقد رواه معمر عن الزهرى فقال : وأخرجوا عن الموضع الذى أصابتكم فيه الغفلة . وقول علي : نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أصلى بأرض بابل فإنها ملعونة . وقوله عليه

(١) فى الموطأ : « لأنها يستترها للبول والغائط ؛ فلا تكاد تسلم مباركها من النجاسة » .

(٢) أى نافة واحدة .

السلام حين مرّ بالجعر من ثمود : " لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين " ونهيه عن الصلاة في معاطن الإبل إلى غير ذلك مما في هذا الباب ، فإنه مردود إلى الأصول المجتمع عليها والدلائل الصحيح مجيئها . قال الإمام الحافظ أبو عمر : المختار عندنا في هذا الباب أن ذلك الوادي وغيره من بقاع الأرض جائز أن يصلى فيها كلها ما لم تكن فيها نجاسة متيقنة تمنع من ذلك ، ولا معنى لاعتلال من أعتل بأن موضع النوم عن الصلاة موضع شيطان ، وموضع مامون لا يجب أن تقام فيه الصلاة ، وكل ما روى في هذا الباب من النهي عن الصلاة في المقبرة وبارض بابل وأعطان الإبل وغير ذلك مما في هذا المعنى ، كل ذلك عندنا مذبذب ومدفوع لعدم قوله صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " ، وقوله صلى الله عليه وسلم مخبرا : إن ذلك من فضائله ومما خص به ، وفضائله عند أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص . قال صلى الله عليه وسلم : " أوتيت خمسا - وقد روى ستا ، وقد روى ثلاثا وأربعاً ، وهي تنتهي إلى أزيد من تسع . قال فيهن - " لم يؤتني أحد قبلي بعثت إلى الأحمر والأسود ونصرت بالرغب وجعلت أمتي خير الأمم وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأوتيت الشفاعة وبعثت بجوامع الكلم وبيننا أنا نائم أتيت بمفاتيح الأرض فوضعت في يدي وأعطيت الكوثر وختم بي النبيون " رواها جماعة من الصحابة . وبعضهم يذكرونها ، ويذكرونها ما لم يذكرونها ، وهي صحاح كلها . وجائز على فضائله الزيادة وغير جائز فيها النقصان ، ألا ترى أنه كان عبدا قبل أن يكون نبيا ثم كان نبيا قبل أن يكون رسولا ، وكذلك روى عنه . وقال : " ما أدري ما يفعل بي ولا بكم " ثم نزلت « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » . وسمع رجلا يقوله : يا خير البرية ، فقال : " ذاك إبراهيم " وقال : " لا يقول أحدكم أنا خير من يونس بن مثا " وقال : " السيد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام " ثم قال بعد ذلك كله : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر " . ففضائله صلى الله عليه وسلم لم تزل

تزداد إلى أن قبضه الله ، فمن هاهنا قلنا : إنه لا يجوز عليها النسخ ولا الاستثناء ولا النقصان ، وجائز فيها الزيادة . ويقول صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " أجزأ الصلاة في المقبرة والحمام وفي كل موضع من الأرض إذا كان طاهرا من الاتنجاس . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي ذر : " حيثما أدركك الصلاة فصل فإن الأرض كلها مسجد " ذكره البخاري ولم يخص موضعا من موضع . وأما من احتج بحديث ابن وهب قال : أخبرني يحيى بن أيوب عن زيد بن جبيرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر حديث الترمذي الذي ذكرناه فهو حديث انفرد به زيد بن جبيرة وأنكره عليه ، ولا يعرف هذا الحديث مسندا إلا برواية يحيى بن أيوب عن زيد بن جبيرة . وقد كتب الليث بن سعد إلى عبد الله بن نافع مولى ابن عمر يسأله عن هذا الحديث ، وكتب إليه عبد الله بن نافع لا أعلم من حدث بهذا عن نافع إلا قد قال عليه الباطل . ذكره الحلواني عن سعيد بن أبي مریم عن الليث ، وليس فيه تخصيص مقبرة المشركين من غيرها . وقد روى عن علي بن أبي طالب قال : نهاني حبيبي صلى الله عليه وسلم أن أصلي في المقبرة ، ونهاني أن أصلي في أرض بابل فإنها ملعونة . وإسناده ضعيف مجتمع على ضعفه ، وأبو صالح الذي رواه عن علي هو سعيد ابن عبد الرحمن الفقاري ، بصري ليس بمشهور ولا يصح له سماع عن علي ، ومن دونه مجهولون لا يعرفون . قال أبو عمر : وفي الباب عن علي من قوله غير مرفوع حديث حسن الإسناد ، رواه الفضل بن دكين قال : حدثنا المغيرة بن أبي الحر الكندي قال حدثني أبو العنيس خجربن عنبس قال : خرجنا مع علي إلى الحرورية ، فلما جاوزنا سوريا وقع بأرض بابل ، قلنا : يا أمير المؤمنين أمست ، الصلاة الصلاة ، فأبى أن يكلم أحدا . قالوا : يا أمير المؤمنين ، قد أمست . قال بلى ، ولكن لا أصلي في أرض خسف الله بها . والمغيرة بن أبي الحر كوفي ثقة ، قاله يحيى بن معين وغيره . وخجربن عنبس من كبار أصحاب علي . وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام " . قال الترمذي : رواه سفيان الثوري عن عمرو بن

يحیی عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا، وكأنه أثبت وأصح . قال أبو عمر : فسقط الاحتجاج به عند من لا يرى المرسل حجة ، ولو ثبت كان الوجه ما ذكرنا . ولنا . نقول كما قال بعض المتحلين لمذهب المدنيين : إن المقبرة في هذا الحديث وغيره أريد بها مقبرة المشركين خاصة ؛ فإنه قال : المقبرة والحمام بالألف واللام ؛ فغير جائز أن يرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة أو حمام دون حمام بغير توقيف عليه ، فهو قول لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا خبر صحيح ، ولا مدخل له في القياس ولا في المعقول ، ولا دل عليه فحوى الخطاب ولا خرج عليه الخبر . ولا يخلو تخصيص من خص مقبرة المشركين من أحد وجهين : إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر ؛ لأن كل موضع هم فيه بأجسامهم وأقدامهم فهو كذلك ، وقد جل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم بما لا معنى له . أو يكون من أجل أنها بقعة مسخطة ، فلو كان كذلك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبني مسجده في مقبرة المشركين وينيشها ويسويها ويبني عليها ، ولو جاز لقائل أن يخص من المقابر مقبرة للصلاة فيها لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء من أجل هذا الحديث . وكل من كره الصلاة في المقبرة لم يخص مقبرة من مقبرة ؛ لأن الألف واللام إشارة إلى الجنس لا إلى المعهود ، ولو كان بين مقبرة المسلمين والمشركين فرق لينة صلى الله عليه وسلم ولم يهمله ؛ لأنه بعث ميتًا . ولو ساء لجاهل أن يقول : مقبرة كذا لجاز لآخر أن يقول : حمام كذا ؛ لأن في الحديث المقبرة والحمام . وكذلك قوله : المزلة والمجزرة ؛ غير جائز أن يقال : مزلة كذا ولا مجزرة كذا ولا طريق كذا ؛ لأن التحكم في دين الله غير جائز .

وأجمع العلماء على أن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيبًا طاهرًا نظيفًا جائز . وكذلك أجمعوا على أن من صلى في كنيسة أو بيعة على موضع طاهر ، أن صلاته ماضية جائزة . وقد تقدم هذا في سورة «براءة»^(١) . ومعلوم أن الكنيسة أقرب إلى أن تكون بقعة مسخطة من المقبرة ؛

(١) راجع ج ٨ ص ٢٥٥ طبة أول أو ثانية .

لأنها بقعة يعصى الله ويكفر به فيها ، وليس كذلك المقبرة . وقد وردت السنة باتخاذ البيع والكائس مساجد . روى النسائي عن طلق بن علي قال : خرجنا وقدًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا معه ، وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا ، وذكر الحديث . وفيه : " فإذا أتيتم أرضكم فأكسروا بيعكم واتخذوها مسجداً " . وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم . وقد تقدم في « براءة » . وحسبك بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى مبنياً في مقبرة المشركين ، وهو حجة على كل من كره الصلاة فيها . ومن كره الصلاة في المقبرة سواء كانت لمسلمين أو مشركين الثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والشافعي وأصحابهم . وعند الثوري لا يعيد . وعند الشافعي أجزاء إذا صلى في المقبرة في موضع ليس فيه نجاسة ، للأحاديث المملومة في ذلك ، ولحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً " ، ولحديث أبي مرثد الغنوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها " . وهذان حديثان ثابتان من جهة الإسناد ، ولا حجة فيهما ؛ لأنهما محتملان للتأويل ، ولا يجب أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طاهر إلا بدليل لا يحتمل تأويلاً . ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركين إلا ما حكيناه من خطل القول الذي لا يشتغل بمثله ، ولا وجه له في نظر ولا في صحيح أثر .

^(١) وثانها - الحائط يلقي فيه الثن والعذرة ليكرم فلا يصلي فيه حتى يسقي ثلاث مرات ، لما رواه اندارقطنى عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحائط يلقي فيه العذرة والثن قال : " إذا سقي ثلاث مرات فصل فيه " . وخرجه أيضاً من حديث نافع عن ابن عمر أنه سئل عن هذه الحيطان التي تلي فيها العذرات وهذا الزبل ، أيصلي فيها ؟ فقال : إذا سقيت ثلاث مرات فصل فيها . رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم . اختلنا في الإسناد . والله أعلم .

(١) كذا في الأصول . ويلاحظ أنه لم يتقدم بالمسألة ذكر .

قوله تعالى : **وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ** ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا** ﴾ أى بآياتنا . كقوله : « **آتَيْنَا غَدَاءَنَا** » ^(١) أى بغدائنا . والمراد الناقة ، وكان فيها آيات جمة : خروجها من الصخرة ، ودنو نتائجها عند خروجها ، وعظمتها حتى لم تشبهها ناقة ، وكثرة لبنها حتى تكفيهم جميعا . ويحتمل أنه كان لصالح آيات أخر سوى الناقة ، كالبر وغيره . ﴿ **فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ** ﴾ أى لم يعتبروا .

قوله تعالى : **وَكَانُوا يَخْتُونُ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ** ﴿٨٢﴾ **فَأَخَذْتَهُمُ**

الصَّبْحَةَ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ **فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٨٤﴾

التحت فى كلام العرب : البرى والتجر . تحت يخته (بالكسر) نحا أى براه . والنحاة البراية . والمنحت ما ينحت به . وفى التزويل « **أَتَعْبُدُونَ مَا تَخْتُونَ** » أى تتجرون وتصنعون . فكانوا يتخذون من الجبال بيوتا لأنفسهم بشدة قوتهم . ﴿ **آمِنِينَ** ﴾ أى من أن تسقط عليهم أو تخرب . وقيل : آمنين من الموت . وقيل : من العذاب . ﴿ **فَأَخَذْتَهُمُ الصَّبْحَةَ مُصْبِحِينَ** ﴾ أى فى وقت الصبح ، وهو نصب على الحال . وقد تقدم ذكر الصيحة فى هود والأعراف ^(٢) . ﴿ **فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴾ من الأموال والخصون فى الجبال ، ولا ما أعطوه من القوة .

قوله تعالى : **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ**

وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾ **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ**

الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾

(١) آية ٦٢ سورة الكهف . (٢) آية ٩٥ سورة الصافات .

(٣) راجع ٩ ص ٦١ و ١ ص ٢٤٢ طعة أولى وثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى للزوال والفناء .
وقيل : أى لأجازى المحسن والمسيء ؛ كما قال : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » . (١) ﴿ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴾ أى لكائنة فيجزى كل بعمله . ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ مثل « وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا » (٢) أى تجاوز عنهم يا محمد ، واعف عفوًا حسنًا ؛ ثم نسخ بالسيف . قال قتادة : نسخه قوله : « نَخَذُوهُمْ وَأَتَلَوْهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ » . (٣) وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « لَقَدْ جِئْتُمْ بِالذَّبْحِ وَبُعِثْتُ بِالْحَصَادِ وَلَمْ أُبْعَثْ بِالزَّرَاعَةِ » ؛ قاله عكرمة ومجاهد . وقيل : ليس بمنسوخ ، وأنه أمر بالصفح فى حق نفسه فيما بينه وبينهم . والصفح : الإعراض ؛ عن الحسن وغيره . (٤) ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ ﴾ أى المقتدر للخلق والاخلق . (٥) ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بأهل الوفاق والنفاق .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْيَمَانِي وَالْقُرْءَانِ الْعَظِيمِ ﴿٨٧﴾

اختلف العلماء فى السبع المثنى ؛ ف قيل : الفاتحة ؛ قاله على بن أبى طالب وأبو هريرة والربيع بن أنس وأبو العالية والحسن وغيرهم ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة ، من حديث أبى بن كعب وأبى سعيد بن المعلى . وقد تقدم فى تفسير الفاتحة . وخرج الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وهذا نص ، وقد تقدم فى الفاتحة . وقال الشاعر :

نَسَدْتُمْ بِمَنْزِلِ الْقُرْآنِ * أُمَّ الْكِتَابِ السَّبْعِ مِنْ مَثَانِي

وقال ابن عباس : هى السبع الطول : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والأنفال والتوبة معا ؛ إذ ليس بينهما التسمية . روى النسائي

(١) آية ٣١ سورة النجم . (٢) آية ١٠ سورة المزمل . (٣) آية ٩١ سورة النساء .

(٤) كذا فى الأصول وتفسير الطبرى . وفى كتاب الجامع الصغير : « بالجهاد » . (٥) كذا فى الأصول .

(٦) راجع ج ١ ص ١٠٨ طبعة ثانية أو ثالثة

حدثنا علي بن حجر أخبرنا شريك عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل : ﴿ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ قال : السبع الطُّول ، وسميت مثنى لأن العبر والأحكام والحدود ثبَّت فيها . وأنكر قوم هذا وقالوا : أنزلت هذه الآية بمكة ، ولم ينزل من الطُّول شيء إذ ذاك . وأجيب بأن الله تعالى أنزل القرآن إلى السماء الدنيا ثم أنزله منها نجوماً ، فما أنزله إلى السماء الدنيا فكأنما آناه محمداً صلى الله عليه وسلم وإن لم ينزل عليه بعد . ومن قال إنها السبع الطول : عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد . وقال جرير :

جزى الله الفرزدق حين يُسمى * مُضِيعاً لِلْفَصْلِ وَالْمَثَانِي

وقيل : المثنى القرآن كله ؛ قال الله تعالى : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي » . هذا قول الضحاك وطاوس وأبو مالك ، وقاله ابن عباس . وقيل له مثنى لأن الأنبياء والقصص ثبَّت فيه . وقالت صفية بنت عبد المطلب ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فقد كان نورا ساطعا يهتدى به :: يَخْصُ بِتَرْيَلِ الْقُرْآنِ الْمُعْظَمِ

أى القرآن . وقيل : المراد بالسبع المثنى أقسام القرآن من الأمر والنهي والتبشير والإنذار وضرب الأمثال وتعدد بعم وأنباء قرون ؛ قاله زياد بن أبي مريم . والصحيح الأول لأنه نص . وقد قدمنا في الفاتحة أنه ليس في تسميتها بالمثنى ما يمنع من تسمية غيرها بذلك ؛ إلا أنه إذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت عنه نص في شيء لا يحتمل التأويل كان الوقوف عنده . قوله تعالى : ﴿ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ فيه إضمار تقديره : وهو أن الفاتحة القرآن العظيم لاشتمالها على ما يتعلق بأصول الإسلام . وقد تقدم في الفاتحة . وقيل : الواو مقحمة ، التقدير : وأقد آيتناك سبعا من المثنى القرآن العظيم . ومنه قول الشاعر :

إلى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتبية في المزدحم

وقد تقدم عند قوله : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » .

قوله تعالى : لَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَانْخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿لَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ﴾ المعنى : قد أغنىتك بالقرآن عما في أيدي
الناس ، فإنه ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، أى ليس منا من رأى أنه ليس يعنى بما عنده
من القرآن حتى يطمع بصره إلى زخارف الدنيا وعنده معارف المولى . يقال : إنه وافى سبع
قوافل من البصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد ، فيها البر والطيب والجوهر
وأمتعة البحر ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها بها وأنفقناها في سبيل الله ،
فأنزل الله تعالى « ولقد آتيناك سبعا من المثاني » أى فهمى خير لكم من القوافل السبع ، فلا
تمدن أعينكم إليها . وإلى هذا صار ابن عيينة ، وأورد قوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن
بالقرآن » أى من لم يستغن به . وقد تقدم هذا المعنى في أول الكتاب . ومعنى ﴿أَزْوَاجًا
مِنْهُمْ﴾ أى أمثالا في النعم ، أى الأغنياء بعضهم أمثال بعض في الغنى ، فهم أزواج .

الثانية - هذه الآية تقتضى الزجر عن التشوف إلى متاع الدنيا على الدوام ، وإقبال
العبد على عبادة مولاه . ومثله « وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا لِيَفْتَنَهُمْ بِهِ » الآية . وليس كذلك ، فإنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« حُبَّ إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءُ وَالطَّيِّبُ وَجُمِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . وكان عليه الصلاة
والسلام يتشاغل بالنساء ، جيلة الآدمية وتشوف الحلقة الإنسانية ، ويحافظ على الطيب ،
ولا تنقر له عين إلا في الصلاة لدى مناجاة المولى . ويرى أن مناحاته أخرى من ذلك وأولى .
ولم يكن في دين محمد الرهبانية والإقبال على الأعمال الصالحة بالكلية كما كان في دين عيسى .

(١) راجع ج ١ ص ١٢ طبعة ثانية أرتانة . (٢) آية ١٣١ سورة طه . (٣) كذا في سنن
النسائي ومسنن الإمام أحمد . والثاني في الأصول : « حب إلى من دنياكم ثلاث . الخ » . وكلمة « ثلاث »
لا يستقيم الكلام .

وإنما شرع الله سبحانه حنيفة سمحة خالصة عن الحرج خفيفة على الآدمي ، يأخذ من الآدمية
 شهواتها ويرجع إلى الله بقلب سليم . ورأى القراء والمخلصون من الفضلاء الانكفاف عن
 اللذات والخلوص لرب الأرض والسموات اليوم أولى ؛ لما غلب على الدنيا من الحرام ،
 وأضطر العبد في المعاش إلى مخالطة من لا تجوز مخالطته ومصانعة من تحزم مصانعته ، فكانت
 القراءة أفضل ، والفرار عن الدنيا أصوب للعبد وأعدل ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " يأتي على
 الناس زمان يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن " .
 قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أي ولا تحزن على المشركين إن لم يؤمنوا . وقيل :
 المعنى لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا فلك في الآخرة أفضل منه . وقيل : لا تحزن عليهم
 إن صاروا إلى العذاب فهم أهل العذاب . ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي ألن جانبك
 لمن آمن بك وتواضع لهم . وأصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم قبضه
 على الفرج ، بفعل ذلك وصفا لتقريب الإنسان أتباعه . ويقال : فلان خافض الجناح ،
 أي وقور ساكن . والجناحان من ابن آدم جانباه ؛ ومنه « وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ » وجناح
 الطائر يده . وقال الشاعر :

وحسبك فتية لزعم قوم * يمد على أنى سقم جناحا

أي تواضعا ولينا .

قوله تعالى : وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى

الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾

في الكلام حذف ؛ أي إني أنا النذير المبين عذابا ، فحذف المفعول ، إذ كان الإنذار يدل
 عليه ، كما قال في موضع آخر : « أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » . وقيل : الكاف
 زائدة ، أي أنذرتكم ما أنزلنا على المقتسمين ؛ كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : أنذرتكم

(١) أي ربه . (٢) آية ٢٢ سورة طه . (٣) آية ١٣ سورة فصلت .

مثل ما أنزلنا بالمقتسمين . وقيل : المعنى كما أنزلنا على المقتسمين ، أى من العذاب وكفيناك المستهزئين ، فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين بغوا ، فإننا كفيناك أولئك الرؤساء الذين كنت تلقى منهم ما تلقى .

وأختلف في « الْمُقْتَسِمِينَ » على أقوال سبعة : الأول - قال مقاتل والفراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فأقسموا أعقاب مكة وأتقابها وبخاجها يقولون لمن سلكها : لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة؛ فإنه مجنون ، وربما قالوا ساحر ، وربما قالوا شاعر ، وربما قالوا كاهن . وسُموا المقتسمين لأنهم اقتصموا هذه الطرق ، فأماتهم الله شريفة ، وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حَكَمًا على باب المسجد ، فإذا سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : صدق أولئك . الثاني - قال قتادة : هم قوم من كفار قريش اقتصموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأوثان . الثالث - قال ابن عباس : هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه . وكذلك قال عكرمة : هم أهل الكتاب ، وسُموا مقتسمين لأنهم كانوا مستهزئين ، فيقول بعضهم : هذه السورة لى وهذه السورة لك . وهو القول الرابع . الخامس - قال قتادة : قسموا كتابهم ففترقوه وبددوه وحرّفوه . السادس - قال زيد بن أسلم : المراد قوم صالح ، تقاسموا على قتله فسُموا مقتسمين ؛ كما قال تعالى : « تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ » . السابع - قال الأخفش : هم قوم اقتصموا أيماننا تحالفوا عليها . وقيل : إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحارث وأمّية بن خلف ومنبّه ابن الجحاج ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾

هذه صفة المقتسمين . وقيل : هو مبتدأ وخبره « لنسألهم » . وواحد العِضِينَ عِضَةٌ ، من عضيت الشيء تعضية أى فرقته ؛ وكل فرقة عِضَةٌ . وقال بعضهم : كانت في الأصل

عِصْوَةٌ فنقصت الواو ، ولذلك جمعت عِصِينَ ؛ كما قالوا : عِزِينَ في جمع عِزَّة ، والأصل عِزْوَةٌ . وكذلك ثَبَّة وثَبِين . ويرجع المعنى إلى ما ذكرناه في المقتسمين . قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض . وقيل : فزقوا أقاويلهم فيه فجعلوه كذبا وسجرا وكهانة وشعرا . عضوته أى فرقته . قال الشاعر — هو رؤبة — :

* وليس دين الله بالمُعْصَى *

أى بالمتزق . ويقال : نقصانه الهاء وأصله عِصَّة ؛ لأن العِصَّة والعِصِينَ في لغة قريش السحر . وهم يقولون للساحر : عَاضِه وللساحرة عَاضِيَةٌ . قال الشاعر :

أَعُوذُ بِرَبِّى مِنَ النَّافِثَا * تِى فِى عَقْدِ الْعَاضِيَةِ الْمُعْصِيَةِ

وفي الحديث : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العَاضِيَةَ والمُسْتَعِصِيَةَ ، وُفِّرَ : السَّاحِرَةُ والمستسحرة . والمعنى : أكثروا البُهْت على القرآن وتوعوا الكذب فيه ، فقالوا : سحر وأساطير الأولين ، وأنه مفترى ، إلى غير ذلك . ونظير عِصَّة في النقصان شَفَه ، والأصل شَفَهَةٌ . كما قالوا : سَنَه ، والأصل سَنَهَةٌ ، فنقصوا الهاء الأصلية وأثبتت هاء العلامة وهى للتأنيث . وقيل : هو من العَصَه وهى النخلة . والعِصِيَّة البهتان ، وهو أن يعَصَه الإنسان ويقول فيه ما ليس فيه . يقال عَصَهه عَصَاهُ رماه بالبهتان . وقد أَعْصَهَتْ أى جثت بالبهتان . قال الكسائى : العِصَّة الكذب والبهتان ، وجمعها عِصْوَنٌ ؛ مثل عِزَّة وعِزْوَنٌ ؛ قال تعالى : « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصِينَ » . ويقال : عَصَوْهُ أى آمنوا بما أحبوا منه وكفروا بالباقي ، فأحبط كفرهم إيمانهم . وكان الفراء يذهب إلى أنه مأخوذ من العِصَاة ، وهى شجر الوادى ويخرج كالشوك .

قوله تعالى : فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى لنسأل هؤلاء الذين جرى ذكركم عما عملوا في الدنيا . وفي البخارى : وقال عدة من أهل العلم فى قوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » عن لا إله إلا الله .

قلت : وهذا قد روى مرفوعا ، روى الترمذى الحكيم قال : حدثنا الجارود بن معاذ قال حدثنا الفضل بن موسى عن شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « فوريك لنسألهم أجمعين عما كانوا يعملون » قال : « عن قول لا إله إلا الله » قال أبو عبد الله : معناه عندنا عن صدق لا إله إلا الله ووفائها ؛ وذلك أن الله تعالى ذكر في تزييله العمل فقال : « عما كانوا يعملون » ولم يقل عما كانوا يقولون ، وإن كان قد يجوز أن يكون القول أيضا عمل اللسان ، وإنما المعنى به ما يعرفه أهل اللغة أن القول قولٌ والعمل عملٌ . وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عن لا إله إلا الله » أى عن الوفاء بها والصدق لمقالها . كما قال الحسن البصرى : ليس الإيمان بالتحلى ولا الدين بالتمنى ولكن ما وفر في القلوب وصدقته الأعمال . ولهذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » قيل : يا رسول الله ، وما إخلاصها ؟ قال : « أن تحجزه عن محارم الله » . رواه زيد بن أرقم . وعنه أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عهد إلى ألا يأتينى أحد من أمتى بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئا إلا وجبت له الجنة » قالوا : يا رسول الله ، وما الذى يخلط بلا إله إلا الله ؟ قال : « حرصا على الدنيا وجمعها لها ومنعها لها ، يقولون قول الأنبياء ويعملون أعمال الجبابرة » . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا إله إلا الله تمنع العباد من سخط الله ما لم يوثروا صفقة دنياهم على دينهم فإذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ثم قالوا لا إله إلا الله ردت عليهم وقال الله كذبتم » . أسانيدنا في نوادر الأصول .

قلت : والآية بعمومها تدل على سؤال الجميع ومحاسبتهم كافرهم ومؤمنهم ، إلا من دخل الجنة بغير حساب على ما بيناه في كتاب (التذكرة) . فإن قيل : وهل يسأل الكافر ويحاسب ؟ قلنا : فيه خلاف ، وذكرناه في التذكرة . والذى يظهر سؤاله ، والآية وقوله : « وَقَفُّهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ » وقوله : « إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ » (١) فإن قيل : فقد قال تعالى :

(١) آية ٢٤ سورة الصافات . (٢) آية ٢٥ سورة النازية .

« وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » ^(١) وقال : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » ^(٢) ، وقال : « وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » ^(٣) ، وقال : « إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ » ^(٤) . قلنا : القيامة مواطن ، فمواطن يكون فيه سؤال وكلام ، ومواطن لا يكون ذلك فيه . قال عكرمة : القيامة مواطن ، يسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها . وقال ابن عباس : لا يسألهم سؤال امتحان واستعلام هل عملتم كذا وكذا ؛ لأن الله عالم بكل شيء ، ولكن يسألهم سؤال تقرير وتوبيخ فيقول لهم : لِمَ عصيتم القرآن وما حجتكم فيه ؟ واعتمد قُطْرُبُ هذا القول . وقيل : « لنسألهم أجمعين » يعني المؤمنين المكلفين ؛ بيانه قوله تعالى : « ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » ^(٥) . والقول بالعموم أولى كما ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾
إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ) أى بالذى تؤمر به ، أى بلغ رسالة الله بجميع الناس لتقوم الحجة عليهم ، فقد أمرك الله بذلك . والصدع : الشق . وتصدع القوم أى تفرقوا ؛ ومنه « يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ » ^(٦) أى يتفترقون . وصدعته فانصدع أى انشق . وأصل الصدع الفرق والشق . قال أبو ذؤيب يصف الحمار وأنته :

وكانت رِيَابَةً وَكَأَنَّهُ يَسَرُّ * يُفِيضُ عَلَى الْقِدَاحِ وَيَصْدَعُ ^(٧)

أى يفرق ويشق . فقوله : « أَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ » قال الفراء : أراد فأصدع بالأمر ، أى أظهر دينك ، فـ « بما » مع الفعل على هذا بمنزلة المصدر . وقال ابن الأعرابي : معنى اصدع بما تؤمر ، أى اقصد . وقيل : « فأصدع بما تؤمر » أى فترق جمعهم وكنيتهم بأن تدعوم إلى التوحيد فإنهم يتفترقون بأن يجيب البعض ؛ فيرجع الصدع على هذا إلى صدع جماعة الكفار .

(١) آية ٧٨ سورة القصص . (٢) آية ٣٩ سورة الرحمن . (٣) آية ١٧٤ سورة البقرة .

(٤) آية ١٥ سورة المطففين . (٥) آخر سورة النكاثر . (٦) آية ٤٣ سورة الروم .

(٧) الرِيَابَةُ : الجلدة التى تجمع فيها السهام . واليسر : صاحب الميسر الذى يضرب بالقداح .

قوله تعالى : (وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) أى عن الاهتمام باستهزائهم وعن المبالاة بقولهم ، فقد براءك الله عما يقولون . وقال ابن عباس : هو منسوخ بقوله « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ » . وقال عبد الله بن عبيد : ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزل قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر » فخرج هو وأصحابه . وقال مجاهد : أراد الجهر بالقرآن في الصلاة . « وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ » لا تبال بهم . وقال ابن إسحاق : لما تآمروا في الشر وأكثروا برسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى « فاصدع بما تؤمر » وأعرض عن المشركين . إنا كفيناك المستهزين . الذين يفعلون مع الله إلهاً آخر فسوف يعلمون . والمعنى : اصدع بما تؤمر ولا تخف غير الله ، فإن الله كافيك من أذاك كما كافاك المستهزين ، وكانوا خمسة من رؤساء أهل مكة ، وهم الوليد بن المغيرة وهو رأسهم ، والعاص بن وائل ، والأسود بن المطلب بن أسد أبو زمعة . والأسود بن عبد يغوث ، والحارث بن الطلائعة ، أهلكهم الله جميعاً ، قيل يوم بدر في يوم واحد ، لاستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم . وسبب هلاكهم فيما ذكر ابن إسحاق : أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت ، فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتر به الأسود ابن المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعمى ووجعت عينه ، فجعل يضرب برأسه الجدار . ومرة به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فمات منه حبناً . (يقال : حِينَ (بالكسر) حبناً وحِينَ للفعل عظم بطنه بالماء الأصفر ، فهو أحبن ، والمرأة حبناء ، قاله في الصحاح) . ومرة به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح أسفل كعب رجله ، وكان أصابه قبل ذلك بسنين ، وهو يَحْزُ سَبْلَهُ ، وذلك أنه مرة برجل من نخاعة يَرِيشُ نَبْلًا له فتعلق منهم من نبلة بلزازه فخدش في رجله ذلك الخدش وليس بشيء ، فانتقض به فقتله . ومرة به العاص بن وائل فأشار إلى أنحف رجله ، فخرج على حمار له يريد الطائف ، فربض به على شِبْرِقَةٍ فدخلت في أنحف رجله شوكة فقتلته . ومرة به الحارث بن الطلائعة ، فأشار إلى رأسه

(١) آية ٥ سورة التوبة . (٢) السبل (بالتحريك) : الثياب المسبلة ، يفعل ذلك كبرا واختيالا .

(٣) الشبرق : نبت حجازي يؤكل ، وله شوكة .

(١) فامتخط قيعا فقتله . وقد ذكر في سبب موتهم اختلاف قريب من هذا . وقيل : إنهم المراد بقوله تعالى : « نَحَرُّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ » (٢) شبه ما أصابهم في موتهم بالسقف الواقع عليهم ؛ على ما يأتي .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾
هذه صفة المستهزئين . وقيل : هو ابتداء وخبره « فسوف يعلمون » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾
قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ) أى قلبك ؛ لأن الصدر محل القلب .
(بِمَا يَقُولُونَ) أى بما تسمعه من تكذيبك ورد قولك ، وتثاله وثيناله أصحابك من أعدائك .

قوله تعالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (فَسَبِّحْ) أى فافزع إلى الصلاة ، فهى غاية التسبيح ونهاية التقديس ؛ وذلك تفسيرا لقوله : (وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) ولا خفاء أن غاية القرب فى الصلاة حال السجود ، كما قال عليه السلام : " أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاخلصوا الدعاء " . ولذلك خص السجود بالذكر .

الثانية — قال ابن العربى : ظن بعض الناس أن المراد بالأمر هنا السجود نفسه ، فرأى هذا الموضع محل سجود فى القرآن ، وقد شأدت الإمام بمحراب زكريا من البيت المقدس طهره الله ، يسجد فى هذا الموضع وسجدت معه فيها ، ولم يره جماعير العلماء .
قلت : قد ذكر أبو بكر النقاش أن ها هنا سجدة عند أبى حذيفة ويمنان بن رثاب ، ورأى أنها واجبة .

قوله تعالى : وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٩﴾

فيه مسألة واحدة - وهو أن اليقين الموت . أمره بعبادته إذ قصر عباده في خدمته ، وأن ذلك يجب عليه . فإن قيل : فما فائدة قوله « حتى يأتيك اليقين » وكان قوله : « واعبد ربك » كافياً في الأمر بالعبادة . قيل له : الفائدة في هذا أنه لو قال : « واعبد ربك » مطلقاً ثم عبده مرة واحدة كان مطيعاً ؛ وإذا قال « حتى يأتيك اليقين » كان معناه لا تفارق هذا حتى تموت . فإن قيل : كيف قال سبحانه « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » ولم يقل أبداً ؛ فالجواب أن اليقين أبلغ من قوله : أبداً ؛ لاحتمال لفظ الأبد للحظة الواحدة ولجميع الأبد . وقد تقدم هذا المعنى . والمراد استمرار العبادة مدة حياته ، كما قال العبد الصالح : وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً . ويتركب على هذا أن الرجل إذا قال لامرأته : أنت طالق أبداً ، وقال : نويت يوماً أو شهراً كانت عليه الرجعة . ولو قال : طلقته حياتي لم يراجعها . والدليل على أن اليقين الموت حديث أم العلاء الأنصارية ، وكانت من المبايعات ، وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما عثمان - أعني عثمان بن مظعون - فقد جاءه اليقين وإنى لأرجوه الخير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل به » وذكر الحديث . انفرد بإخراجه البخاري رحمه الله ! وكان عمر بن عبد العزيز يقول : ما رأيت يقيناً أشبه بالشك من يقين الناس بالموت ثم لا يستعدون له ؛ يعني كأنهم فيه شاكون . وقد قيل : إن اليقين هنا الحق الذي لا ريب فيه من نصرته على أعدائه ؛ قاله ابن شجرة ؛ والأول أصح ، وهو قول مجاهد وقتادة والحسن . والله أعلم . وقد روى جبير بن نفير عن أبي مسلم الخولاني أنه سمعه يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلى أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » .

(١) : راجع ج ٢ ص ٢٢ طبعة ثانية . . (٢) راجع صحيح البخاري ج ٣ ص ١٥١ طبعة بولاق .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة النحل

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وتسمى سورة النعم بسبب ما عتد الله فيها من نعمه على عباده . وقيل : هي مكية غير قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » الآية ؛ نزلت بالمدينة في شأن التمثيل بحمزة وقتل أحد . وغير قوله تعالى : « وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » . وغير قوله : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا » الآية . وأما قوله : « وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » فمكي ، في شأن هجرة الحبشة . وقال ابن عباس : هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة ، وهي قوله : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا — إِلَى قَوْلِهِ — بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى : أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ①

قوله تعالى : (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) قيل : « أَتَى » بمعنى يَأْتِي ؛ فهو كقولك : إن أكرمتني أكرمتك . وقد تقدم أن أخبار الله تعالى في الماضي والمستقبل سواء ؛ لأنه آت لا محالة ، كقوله : « وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ » . و « أَمْرُ اللَّهِ » عقابه لمن أقام على الشرك وتكذيب رسوله . قال الحسن وابن جريج والضحاك : إنه ما جاء به القرآن من فرائضه وأحكامه . وفيه بعد ؛ لأنه لم يُنقل أن أحدا من الصحابة استعجل فرائض الله من قبل أن تفرض عليهم ، وأما مستعجلو العذاب والعقاب فذلك منقول عن كثير من كفار قريش

(١) آية ١٢٦ (٢) آية ١٢٧ (٣) آية ١١٠ (٤) آية ٤١ (٥) آية ٩٥ وما بعدها .
(٦) آية ٤٤ سورة الأعراف .

وغيرهم ، حتى قال النضر بن الحارث : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية ،
فاستعجل العذاب .

قلت : قد يستدل الضحاك بقول عمر رضى الله عنه : وافقت ربي في ثلاث : في مقام
إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر ، نرجه مسلم والبخارى . وقد تقدم في سورة البقرة .
وقال الزجاج : هو ما وعدهم به من المجازاة على كفرهم ، وهو كقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ
التَّنُّورُ » . وقيل : هو يوم القيامة أو ما يدل على قربها من أشراطها . قال ابن عباس : لما نزلت
« أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » قال الكفار : إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت ، فامسكوا
عن بعض ما كنتم تعملون ، فامسكوا وانتظروا فلم يروا شيئا ، فقالوا : ما نرى شيئا ! فنزلت
« أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ » الآية . فاشفقوا وانتظروا قرب الساعة ، فامتدت الأيام فقالوا :
ما نرى شيئا ! فنزلت « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ » فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون
وخافوا ، فنزلت « فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » فاطمأنوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا
والساعة كهاتين » وأشار بأصبعيه : السبابة والتي تليها . يقول : أن كادت لتسبقني فسبقتها .
وقال ابن عباس : كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة ، وأن جبريل لما
مر بأهل السفوات مبعوثا إلى محمد صلى الله عليه وسلم قالوا الله أكبر ، قد قامت الساعة .
قوله تعالى : (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) أى تنزيها له عما يصفونه به من أنه
لا يقدر على قيام الساعة ، وذلك أنهم يقولون : لا يقدر أحد على بعث الأموات ، فوصفوه
بالمعجز الذى لا يوصف به إلا المخلوق ، وذلك شرك . وقيل : « عَمَّا يُشْرِكُونَ » أى عن
إشراكهم . وقيل : « ما » بمعنى الذى ، أى ارتفع عن الذين أشركوا به .

(١) راجع ج ٢ ص ١١٢ طبعة ثانية . (٢) آية ٤٠ سورة هود . (٣) أول سورة القمر .

(٤) أول سورة الأنبياء .

قوله تعالى : يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿١﴾

قرأ المفضل عن عاصم « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » والأصل تنزل ، فالفعل مسند إلى الملائكة .
 وقرأ الكسائي عن أبي بكر عن عاصم باختلاف عنه والأعشى « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » غير مسمى
 الفاعل . وقرأ الجعفي عن أبي بكر عن عاصم « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالنون مسمى الفاعل ،
 الباقيون « يُنَزِّلُ » بالياء مسمى الفاعل ، والضمير فيه لاسم الله عز وجل . وروى عن قتادة
 « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالنون والتحفيف . وقرأ الأعشى « نَزَّلَ » بفتح التاء وكسر الزاي ،
 من النزول . « الْمَلَائِكَةُ » رعباً مثل « نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ » . (١) بِالرُّوحِ أي بالوحي وهو النبوة ؛
 قاله ابن عباس . نظيره « يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » . الربيع بن أنس ،
 بكلام الله وهو القرآن . وقيل : هو بيان الحق الذي يحب أتباعه . وقيل أرواح الخلق ؛
 قاله مجاهد ، لا ينزل ملك إلا ومعه روح . وكذا روى عن ابن عباس أن الروح خلق من خلق
 الله عز وجل كصور ابن آدم ، لا ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم . وقيل بالرحمة ،
 قاله الحسن وقتادة . وقيل بالهداية ؛ لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا بالأرواح الأبدان ، وهو
 معنى قول الزجاج . قال الزجاج : الروح ما كان فيه من أمر الله حياة بالإرشاد إلى أمره .
 وقال أبو عبيدة : الروح هنا جبريل . والباء في قوله : « بالروح » بمعنى مع ، كقولك :
 نخرج بثيابه ، أي مع ثيابه . (٢) مِنْ أَمْرِهِ أي بأمره . (٣) عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أي على
 الذين اختارهم الله للنبوة . وهذا رد لقولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ
 عَظِيمٍ » . (٤) أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ تحذير من عبادة الأوثان ، ولذلك جاء
 الإنذار ؛ لأن أصله التحذير مما يخاف منه . ودل على ذلك قوله : « فَاتَّقُونِ » . و« أَنْ »
 في موضع نصب بترع الخافض ، أي بأن أنذروا أهل الكفر بأنه لا إله إلا الله ، ف« أَنْ »
 في محل نصب بنقوطة الخافض أو بوقوع الإنذار عليه

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^١
قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أى للزوال والفناء . وقيل .
« بالحق » أى للدلالة على قدرته ، وإن له أن يستعبد العباد بالطاعة وأن يحيى الخلق بعد الموت .
﴿ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى من هذه الأصنام التى لا تقدر على خلق شئ .

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾^٢
قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ لما ذكر الدليل على توحيده ذكر بعده الإنسان
ومناكحته ونعدي طوره . « والإنسان » أسم للجنس . وروى أن المراد به أبى بن خاف
الحميى ، جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم به عظم رميم فقال : « أترى يحيى الله هذا بعد ما قد رمى »
وفى هذا أيضا قول : « أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانَ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ »^(١) أى خلق
الإنسان من ماء يخرج من بين الصلب والترائب ، فنقله أطوارا إلى أن ولد ونشأ بحيث يخاصم
فى الأمور . فعنى الكلام التعجيب من الإنسان « وَضَرَبَ لَكَ مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ » وقوله :
﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ أى مخاصم ، كالنسب بمعنى المناسب . أى يخاصم الله عز وجل فى قدرته .
﴿ مُبِينٌ ﴾ أى ظاهر الخصومة . وقيل : يبين عن نفسه الخصومة بالباطل . والمبين :
هو المنصوح عما فى ضميره بمطقه .

قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ ﴾

فيه ثلاث مسائل

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ ﴾ لما ذكر الإنسان ذكر ما من به عليه .
والأنعام : الإبل والبقر والغنم . وأكثر ما يقال : نعم وأنعام للإبل ، ويقال للمجموع ولا يقال
للغنم مفردة . قال حسان :

عَفَّتْ ذَاتُ الْأَصَابِعِ فَاِلْجَوَاءُ • إِلَى عَذْرَاءَ مَرْتَلًا خَلَاءُ^(١)
 دِيَارٍ مِنْ بَنِي الْحَسَمَاسِ قَفَرٌ • تُعَقِّبُهَا الرُّوَامِسُ وَالسَّمَاءُ^(٢)
 وَكَانَتْ لَا يَزَالُ بِهَا أَنْيَسُ • خِلَالَ مَرْوَجِهَا نَعْمٌ وَشَاءُ

فَانْتَعَمَ هَذَا الْإِبِلُ خَاصَّةً • وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَالنَّعْمُ وَاحِدُ الْأَنْعَامِ وَهِيَ الْمَالُ الرَّاعِيَّةُ ، وَكَثَرُ مَا يَنْفَعُ هَذَا الْأَسْمَ عَلَى الْإِبِلِ • قَالَ الْقَزَّازُ : هُوَ ذَكَرٌ لَا يُؤْتِي ، يَقُولُونَ : هَذَا نَعْمٌ وَارْدٌ وَيَجْمَعُ عَلَى نَعْمٍ مِثْلَ حَمَلٍ وَخَمَلَانِ • وَالْأَنْعَامُ تَذَكَّرُ وَتُؤْتِي ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «يَمَّا فِي بَطُونِهِ»^(٣) . وَفِي مَوْضِعِ «يَمَّا فِي بَطُونِهَا» . وَانْتَصَبَ الْأَنْعَامُ عِظْفًا عَلَى الْإِنْسَانِ ، أَوْ بِشَعْلِ مَقْدَرٍ ، وَهُوَ أَوْجُهُ .
 الثَّانِيَّةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : «رَدَفٌ» الدَّفْءُ : السَّخَانَةُ ، وَهُوَ مَا اسْتَدْفَى بِهِ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا . مَلَابَسٌ وَخُفٌّ وَقُضْفٌ • وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : دَفَّيْهَا نَسْلَهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ : الدَّفْءُ نِسَاجُ الْإِبِلِ وَالْبَنَاتِ وَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنْهَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ» • وَفِي الْحَدِيثِ «لَنَا مِنْ دِقَّتِهِمْ مَا سَلَمُوا بِالْمِشْقِ» • وَالِدَفْءُ أَيْضًا : السَّخُونَةُ ، تَقُولُ مِثْلُهُ : دَفَّى الرَّجُلُ دَفَاءً مِثْلَ كَرِهَ كَرَاهَةً • وَكَذَلِكَ دَفَّى دَفًّا مِثْلَ ظَمَى ظَمًا • وَالْأَسْمُ الدَّفْءُ (بِالْكَسْرِ) وَهُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَدْفُكُ ، وَاجْمَعِ الْأَدْفَاءَ • تَقُولُ : مَا عَلَيْهِ دَفٌّ ، لِأَنَّهُ اسْمٌ • وَلَا تَقُولُ : مَا عَلَيْكَ دَفَاءً ، لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ • وَتَقُولُ : اقْعُدْ فِي دِفِّهِ هَذَا الْحَائِطُ أَيْ كُنْهُ • وَرَجُلٌ دَفَّى عَلَى فَعِيلٍ إِذَا لَبَسَ مَا يَدْفُكُهُ • وَكَذَلِكَ رَجُلٌ دَفَّانٌ وَامْرَأَةٌ دَفَّائِي • وَقَدْ أَدْفَاهُ الثَّوبُ وَتَدَفَّاهُ هُوَ بِالثَّوبِ وَاسْتَدَفَّاهُ ، وَادْفَأْ بِهِ وَهُوَ اقْعُدْ ، أَيْ لَبَسَ مَا يَدْفُكُهُ . وَدَفَّوْتُ لَيْتَنِي ، وَيَوْمَ دَفَّى عَلَى فَعِيلٍ وَلَيْلَةً دَفِئَةً ، وَكَذَلِكَ الثَّوبُ وَالْبَيْتُ • وَالْمُدْفِئَةُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ ، لِأَنَّ بَعْضَهَا يَدْفِي بَعْضًا بِأَنْفُسِهَا ، وَقَدْ يَشُدُّ . وَالْمُدْفَاءُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ الْأَوْبَارُ وَالشَّحُومُ ، عَنِ الْأَصْمَعِيِّ • وَانْتَظِرِ الشَّمَاخَ :

وَكَيْفَ يَضِيعُ صَاحِبُ مُدْفَاتٍ • عَلَى أَتْبَاجِهِنَّ مِنَ الصَّقِيعِ^(٤)

- (١) ذَاتُ الْأَصَابِعِ وَالْجَوَاءُ : مَوْضِعَانِ بِالشَّامِ • وَعَذْرَاءُ : قَرْيَةٌ بِمَوْطَةِ دِمَشْقَ • (٢) الْحَسَمَاسُ : اسْمُ رَجُلٍ • وَالرُّوَامِسُ : الرِّيحُ الَّتِي تَنِيرُ الْقَرَابَ وَتَدْفِنُ الْآقَارَ • (٣) آيَةُ ٦٦ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ • (٤) آيَةُ ٢١ سُورَةِ الْقُرْمُونِ • (٥) الْقَطِيفُ (جَمْعُ قَطِيفَةٍ) : كِسَاءٌ لَهُ نَحْلٌ ، أَيْ وَبَرٌ • (٦) أَتْبَاجٌ : جَمْعُ نَبْجٍ ، وَهُوَ مِطْلَحٌ • وَقِيلَ ظَهَرَهَا • وَقِيلَ : مَا بَيْنَ كَافِهَا وَظَهَرَهَا •

قوله تعالى : (وَمَنَافِعُ) قال ابن عباس : المنافع نسل كل دابة . مجاهد : الركوب والحمل والألبان واللحوم والسمن . (وَمِنهَا تَأْكُلُونَ) أفرد منفعة الأكل بالذكر لأنها معظم المنافع . وقيل : المعنى ومن لحومها تأكلون عند الذبح .

الثالثة - دلت هذه الآية على لباس الصوف ، وقد لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنبياء قبله كعيسى وغيره . وفي حديث المغيرة : فغسل وجهه وعليه جبة من صوف شامية ضيقة الكمين... الحديث ، أخرجه مسلم وغيره . قال ابن العربي : وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وشارة الصحابة والتابعين ، واختيار الزهاد والعارفين ، وهو يلبس ليناً وخشناً وجيذاً ومُقَارِباً ورديتاً ، وإليه نسب جماعة من الناس للصوفية ، لأنه لباسهم في الغالب ، فالياء للنسب والماء للتانيث . وقد أنشدني بعض أشياخهم بالبيت المقدس طهره الله :

تساجر الناس في الصوفي واختلقوا • فيه وطنوه مشتقا من الصوف
ولست أنحل هذا الاسم غير قتي • صافي فصوفي حتى سُمي الصوفي

قوله تعالى : وَلَكَرَ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦٦﴾

الجمال ما يتجمل به ويترين . والجمال : الحسن . وقد جُمِّلَ الرجل (بالضم) جمالا فهو جميل ، والمرأة جميلة ، وجلاء أيضا ، عن الكسائي . وأنشد :

هي جملاء ككبد طالع • بذت الخلق جميعا بالجمال

وقول أبي ذؤيب :

جمالك أيها القلبُ القريح •

يريد : الزم تجملك وحياءك ولا تجزع جزعا قبيحا . قال علماءنا : فالجمال يكون في الصورة وتركيب الحلقة ، ويكون في الأخلاق الباطنة ، ويكون في الأفعال . فأما جمال الحلقة فهو

(١) شئ . مقارب (بكسر الراء) : وسط بين الجيد والردى . (٢) هذا صدر البيت ، وعجزه كان في السان :

• سلق من لحب قسريح •

أمر يدركه البصر ويلقيه إلى القلب متلماً ، فتعلق به النفس من غير معرفة بوجه ذلك ولا نسبته لأحد من البشر . وأما جمال الأخلاق فكونها على الصفات المحمودة من العلم والحكمة والعدل والعفة ، وكظم الغيظ وإرادة الخير لكل أحد . وأما جمال الأفعال فهو وجودها ملائمة لمصالح الخلق وقاضية لطلب المنافع فيهم وصرف الشر عنهم . وجمال الأنعام والدواب من جمال الخلقة ، وهو مرئي بالأبصار موافق للبصائر . ومن جمالها كثرتها وقول الناس إذا رأوها هذه نعم فلان ، قاله السدي . ولأنها إذا راحت توفر حسنها وعظم شأنها وتعلقت القلوب بها ، لأنها إذ ذاك أعظم ما تكون أسمة وضروعا ، قاله قتادة . ولهذا المعنى قدم الترواح على السراح لتكامل دزها وسرور النفس بها إنذاك . والله أعلم . وروى أنسب عن مالك قال : يقول الله عز وجل « ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون » وذلك في المواشي حين تروح إلى المرعى وتسرح عليه . والترواح رجوعها بالعشي من المرعى ، والسراح بالغداة ، تقول : سرحت الإبل أسرحها سرحاً وسروها إذا غدوت بها إلى المرعى نخلتها ، وسرحت هي . المتعدي واللازم واحد .

قوله تعالى : وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ
الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾

فيه ثلاث مسائل

الأولى — قوله تعالى : (وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ) الأثقال أفعال الناس من مناع وطعام وغيره ، وهو ما يتقل الإنسان حمله . وقيل : المراد أبدانهم ، يدل على ذلك قوله تعالى : « وَأُخْرِجَتْهُمُ مِنَ الْأَرْضِ أَثْقَالًا » . والبسالة مكة ، في قول عكرمة . وقيل : هو محمول على العموم في كل بلد مسلكه على الظاهر . وشق النفس : مشقتها وغاية جهدها . وقراءة العامة بكسر الشين . قال الجوهري : والشق المشقة ، ومنه قوله تعالى : « لَمْ تَكُونُوا بِالْبَلَدِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ »

وهذا قد ينتج، حكاة أبو عبيدة . قال النهدي : وكسر الشين وفتحها في « شق » منقاربان ، وهما بمعنى المشقة ، وهو من الشق في العصا ونحوها ؛ لأنه يقال منها كالمشقة من الإنسان . وقال الثعلبي : وقرأ أبو جعفر « إِنْ شَقَّ الْأَنْفُسَ » وهما لغتان ، مثل رِقَ ورق وجص وجص ويرطل ويرطل . وينشد قول الشاعر بكسر الشين وفتحها :

وذى إبل يسعى ويحيبها له • أحيى أصب من شقها ودؤوب

ويحوز أن يكون بمعنى المصدر، من شَقَّت عليه أشق شَقًّا . والشق أيضا بالكسر النصف ، يقال : أخذت شق الشاة وشقة الشاة . وقد يكون المراد من الآية هذا المعنى ؛ أى لم تكونوا بالغية إلا بنقص من القوة وذهاب شق منها ، أى لم تكونوا تبلغوه إلا بنصف قوى أنفسكم وذهاب النصف الآخر . والشق أيضا الناحية من الجبل . وفي حديث أم زرع : وجدني في أهل غنيمة يشق . قال أبو عبيد : هو اسم موضع . والشق أيضا : الشقيق ، يقال : هو أخي وشق نفسي . ويشق اسم كاهن من كهان العرب . والشق أيضا : الجانب ؛ ومنه قول امرئ القيس :

إنا ما بكى من خلفها انصرفت له • يشق وتحتي شقها لم يحول

فهو مشترك .

الثانية - من الله سبحانه بالأنعام عموما ، وخص الإبل هنا بالذكر في حمل الأنقال على سائر الأنعام ؛ فإن الغنم للسرْح والذبح ، والبقر للحِث ، والإبل للحمل . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها التففت إليه البقرة فقالت إني لم أخلق لهذا ولكني إنما خلقت للحِث فقال الناس سبحانه الله تعجبا وفزعاً أبقرة تكلم " ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإني أومن به وأبو بكر وعمر " . فدل هذا الحديث على أن البقر لا يحمل عليها ولا تركب ، وإنما هي للحِث وللأكل والسرل والرسل^(١) .

(١) هو الثمرين تولب ، كما في اللسان مادة شقق . (٢) الرسل (بالكسر) : البنى .

الثالثة — في هذه الآية دليل على جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال عليها ، ولكن على قدر ما تحتمله من غير إضرار في الحمل مع الرفق في السير . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق بها والإراحة لها وصراغة النفقة لعافها وسقيها . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا سافرتُم في الحَصْب فاعطُوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرتُم في السَّنة فبادروا بها نَقِيًّا " ^(١) رواه مالك في الموطأ عن أبي عبيد عن خالد بن معدان . وروى معاوية بن قُزَّة قال : كان لأبي الدرداء جمل يقال له دمون ، فكان يقول : يا دمون ، لا تتخاصمني عند ربك . فالدواب عُجْم لا تقدر أن تحتال لنفسها ما تحتاج إليه ، ولا تقدر أن تُفصح بحوائجها ، فمن ارتفق يرافقها ثم ضيغها من حوائجها فقد ضيع الشكر وتمرّض للخصومة بين يدي الله تعالى . وروى مطر بن محمد قال : حدثنا أبو داود قال حدثنا ابن خالد قال حدثنا المسيب بن آدم قال . رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب جملاً وقال : تحمل علمي بعيرك ما لا يطيق .

قوله تعالى : وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

فيه ثمان مسائل

الأولى — قوله تعالى : (وَالْخَيْلَ) بالنصب معطوف ، ثنى وحق الخيل . وقراً ابن أبي عَبله « والخيل والبغال والحمير » بالرفع فيها كلها . وسميت الخيل خيلاً لاحتياها في المشية . وواحد الخيل خائل ، كضائن واحد صَّين . وقيل لا واحد له . وقد تقدم هذا في « آل عمران » ^(٢) ، وذكرنا الأحاديث هناك . ولما أفرد سبحانه الخيل والبغال والحمير بالذكر

(١) قوله « في السنة » أي في القحط وانعدام نبات الأرض من يسمها . والنق (بكسر النون وسكون القاف) هو المنع . ومعناه : أمر عراقي السير بالإبل لتصلوا إلى المقصد وفيها بقية من قوتها ، إذ ليس في الأرض ما يغريها على السير .

(٢) راجع - ١ ص ٢٢ طبع أول مرة

حل على أنها لم تدخل تحت لفظ الأنعام . وقيل : دخلت ولكن أفردتها بالذكر لما يتعلق .
بها من الركوب ، فإنه يكثر في الخيل والبغال والحمير .

الثانية - قال العلماء : ملكا الله تعالى الأنعام والدواب وذللها لنا ، وأباح لنا تسخيرها
والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا ، وما ملكه الإنسان وجاز له تسخير من الحيوان فكلوه .
له جائز بإجماع أهل العلم ، لا اختلاف بينهم في ذلك . وحكم كراء الرواحل والدواب مذكور
في كتب الفقه .

الثالثة - لا خلاف بين العلماء في اكتراء الدواب والرواحل لحمل عليها والسفر بها ،
لقوله تعالى : « وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ » الآية . وأجازوا أن يكرى الرجل الدابة والراحلة إلى مدينة
بعضها وإن لم يُسَمَّ أين يتزل منها ، وكَم من منهل يتزل فيه ، وكيف صفة سيره ، وكَم يتزل
في طريقه ، وأجترأ بالمتعارف بين الناس في ذلك . قال علماؤنا : والكراء يخرى بحرى البيوع
فيما يحمل منه ويحرم . قال ابن القاسم فيمن اكترى دابة إلى موضع كذا بثوب مروي ولم
يصف رُفْعته وذرعه : لم يجز ، لأن مالكا لا يجيز هذا في البيع ، ولا يجيز في ثمن الكراء
إلا ما يجوز في ثمن البيع .

قلت : ولا يختلف في هذا إن شاء الله ، لأن ذلك إجارة . قال ابن المنذر : وأجمع كل
من يحفظ عنه من أهل العلم على أن من اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقدرة فتح لحمل
عليها ما اشترط فتلفت أن لا شيء عليه . وهكذا إن حمل عليها عشرة أقدرة شعير . واختلفوا
فيمن اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقدرة فتح لحمل عليها أحد عشر قفينا ، فكان الشافعي
وأبو ثور يقولان : هو ضامن لقيمة الدابة وعليه الكراء . وقال ابن أبي ليلى : عليه قيمتها
ولا أجر عليه . وفيه قول ثالث - وهو أن عليه الكراء وعليه جزء من أجر وجزء من قيمة
الدابة بقدر ما زاد من الحمل ، وهذا قول النعمان ويعقوب ومحمد . وقال ابن القاسم صاحب
مالك : لا ضمان عليه في قول مالك إذا كان القفيز الزائد لا يقدح الدابة ، ويعلم أن مثله

(١) التمل ، المشرب ، ثم كثر ذلك حتى سميت منازل السفار على الماء مامل .

لا تعطب فيه الدابة ، ولرب الدابة أجر القفيز الزائد مع الكراء الأول ؛ لأن عطبها ليس من أجل الزيادة . وذلك بخلاف مجاوزة المسافة ؛ لأن مجاوزة المسافة تعدّ كله فيضمن إذا هلك في قلبه وكثيره . والزيادة على الحمل المشترط اجتماع فيه إذن وتعدّ ، فإذا كانت الزيادة لا تعطب في مثلها علم أن هلاكها مما أذن له فيه .

الرابعة - واختلف أهل العلم في الرجل يكتري الدابة بأجر معلوم إلى موضع مسمى ، فيتعدى فيتجاوز ذلك المكان ثم يرجع إلى المكان المأذون له في المصير إليه . فقالت طائفة : إذا جاوز ذلك المكان ضمن وليس عليه في التعدى كراء ؛ هكذا قال الثوري . وقال أبو حنيفة : الأجر له فيما سمي ، ولا أجر له فيما لم يسم ؛ لأنه خالف فهو ضامن ، وبه قال يعقوب . وقال الشافعي : عليه الكراء الذي سمي ، وكراء المثل فيما جاوز ذلك ، ولو عطبت لزمه قيمتها . ونحوه قال الفقهاء السبعة ، مشيخة أهل المدينة قالوا : إذا بلغ المسافة ثم زاد فعليه كراء الزيادة إن سلمت وإن هلكت ضمن . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور : عليه الكراء والضمان . قال ابن المنذر : وبه تقول . وقال ابن القاسم : إذا بلغ المكترى الغاية التي اكترى إليها ثم زاد ميلا ونحوه أو أميالا أو زيادة كثيرة فعطبت الدابة ، فله بها كراؤه الأول والخيار في أخذه كراء الزائد بالغ ما بلغ ، أو قيمة الدابة يوم التعدى . ابن الموّاز : وقد روى أنه ضامن ولو زاد خطوة . وقال ابن القاسم عن مالك في زيادة الميل ونحوه : وأما ما يبدل الناس إليه في المرحلة فلا يضمن . وقال ابن حبيب عن ابن المسيّب وأصعب : إذا كانت الزيادة يسيرة أو جاوز الأمد الذي تكارها إليه يسير ، ثم رجع بها سالمة إلى موضع تكارها إليه ثمان ، أو مائت في الطريق إلى الموضع الذي تكارها إليه ، فليس له إلا كراء الزيادة ، كرده لما تسلف من الوديعة . ولو زاد كثيرا مما فيه مقام الأيام الكثيرة التي يتغير في مثلها سوقها فهو ضامن ، كما لو مائت في مجاوزة الأمد أو المسافة ؛ لأنه إذا كانت زيادة يسيرة مما يعلم أن ذلك مما لم يعين على قتلها فهلاكها بعد ردها إلى الموضع المأذون له فيه كتهلاك ما تسلف من الوديعة بعد رده لا محالة . وإن كانت الزيادة كثيرة فتلك الزيادة قد أعانت على قتلها .

الخامسة - قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال الله تعالى : «والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة» فجعلها للركوب والزينة ولم يجعلها للأكل؛ ونحوه عن أشهب . ولهذا قال أصحابنا : لا يجوز أكل لحوم الخيل والبغال والحمير؛ لأن الله تعالى لما نص على الركوب والزينة دل على أن ما عداه بخلافه . وقال في الأنعام : « ومنها تأكلون » مع ما امتن الله منها من الدفء والمنافع ، فأباح لنا أكلها بالذكاة المشروعة فيها . وبهذه الآية احتج ابن عباس والحكم بن عيينة ، قال الحكم : لحوم الخيل حرام في كتاب الله ، وقرأ هذه الآية والتي قبلها وقال : هذه للأكل وهذه للركوب . وسئل ابن عباس عن لحوم الخيل فكرهها ، وتلا هذه الآية وقال : هذه للركوب ، وقرأ الآية التي قبلها « والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع » ثم قال : هذه للأكل . وبه قال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم ، واحتجوا بما خرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وغيرهم عن صالح بن يحيى بن المقدم ابن معديكرِب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير . وكل ذى ناب من السباع أو يخاف من الطير . لفظ الدارقطني . وعند النسائي أيضا عن خالد بن الوليد أنه سمع "نبي" صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير " . وقال الجمهور من الفقهاء والمحدثين : هي مباحة . وروى عن أبي حنيفة . وشدت طائفة فقهاء بالتحريم . منهم الحكم كما ذكرناه ، وروى عن أبي حنيفة . حكى ثلاث روايات عنه الروياني في بحر المذهب على مذهب الشافعي .

قلت : الصحيح لدى أدلت عليه الطبري والخروج أن كل لحوم الخيل . وأن الآية والحديث لا حجة فيهما لازمة . أما الآية فلا دليل فيها على تحريم الخيل . إذ لو دلت عليه لدلت على تحريم لحوم الحمير ، والسورة مكية . وأي حجة كانت في تحديد تحريم لحوم الخيل عام خير وقد ثبت في الأخبار تحليل الخيل على ما يأتي . وإيضاح ما ذكرنا من أن ما عدا الركوب والأكل منافعها وأهم ما فيها . وهو حمل الأنعام والأكل . وقد يذكر بركوب ولا يحث بها ولا غير ذلك . مصرحة به . وقد تركب ويحث به . قال الله تعالى : « تدعى جعل لكم لأنعام لتركبوها »

منها ومنها فاكلون . . وقال في الخيل : . يركبونها ويؤكلون . فذكر فيها اكلها
والمقصود منها ، ولم يذكر حمل الأثقال عليها ، وقد تحمل كما هو متأكد فذلك لم يذكر الأكل .
وقد بينه نبيه عليه السلام الذي جعل إليه بيان ما أنزل عليه على ما يأتي ، ولا يلزم من كونها
خلقت للركوب والزينة ألا تؤكل ، فهذه البقرة قد أنطقها خالقها الذي أنطق كل شيء فقالت :
إنما خلقت للحرث . . فيلزم من علل أن الخيل لا تؤكل لأنها خلقت للركوب ، ألا تؤكل البقر
لأنها خلقت للحرث . . وقد أجمع المسلمون على جواز أكلها ، فكذلك الخيل بقلية للثابتة فيها .
روى مسلم من حديث جابر قال : . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمير
والأهلية وأذن في لحوم الخيل . وقال النسائي عن جابر : . أطمعنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم خيبر لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمير . وفي رواية عن جابر قال : . كنا نأكل لحوم
الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : الرواية عن جابر بلهيم أكلوها
في خيبر حكاية حال وقضية في عين ، فيحتمل أن يكونوا ذبحوا للضرورة ، ولا يخرج بقضايا
الأحوال . قلنا : الرواية عن جابر وإخباره بأنهم كانوا يأكلون لحوم الخيل على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يزيل ذلك الاحتمال ، وإثن سلمان فمما حديث أسماء قالت : بنت خزيمة فربما
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة فأكلناه ، رواه مسلم . وكل تأويل من غير
ترجيح في مقابلة النص وإنما هو دعوى ، لا يلتفت إليه ولا يخرج عليه . وقد روى الدارقطني
زيادة حسنة ترفع كل تأويل في حديث أسماء ، قالت أسماء : . كان لنا فرس على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم أرادت أن تموت فذبناها فأكلناها . فذبناها إنما كان لحوق الموت
عليها لا لغیر ذلك من الأحوال . والله التوفيق . فان قيل : حيوان من ذوات الحوائط فلا يؤكل
كالحمير ؟ قلنا : هذا قياس الشبه وقد اختلف أرباب الأصول في القول به ، وإثن سلمان
فهو متمسك بالاختيار ، فإنه ذو خلق وقد بين ذوات الأضلاف ، وعلى أن القياس إذا كان
في مقابلة النص فهو فاسد الوضع لا يلتفت إليه . قال الطبري : . وفي إجماعهم على جواز
ركوب ما ذكر للأكل دليل على جواز أكل ما ذكر للركوب .

السادسة - ولما البخل لاتها تلحق بالحير ، إن قلنا إن الخيل لا تؤكل ؛ فإنها تكون متولدة من عينين لا يؤكلان - وإن قلنا إن الخيل تؤكل ، فإنها عين متولدة من ما كول وغير ما كول فغلب التحريم على ما يلزم في الأصول . وكذلك ذبح المولود بين كافرين أحدهما من أهل الذكاة والآخري ليس من أهلها ، لا تكون ذكاة ولا تحل به الذبيحة . وقد مضى في « الأئمام » الكلام في تحريم الجرّ فلا معنى للإعادة . وقد علل تحريم أكل الحمار بأنه أبدى جوهرة الخيـث حيث نزا على ذكر وتلوّط ؛ فسعى رجسا .

السابعة - في الآية دليل على أن الخيل لا زكاة فيها ؛ لأن الله سبحانه من علينا بما أباحنا منها وكرمنا به من منافعها ، فغير جائز أن يلزم فيها كلفة إلا بدليل . وقد روى مالك من عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عمارك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة » . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في الخيل والرقيق زكاة إلا زكاة الفطر في الرقيق » . وبه قال مالك والشافعي والأوزاعي والليث وأبو يوسف ومحمد . وقال أبو حنيفة : إن كانت إنانا كلها أو ذكورا وإنانا ، ففي كل فرس دينار إذا كانت سائمة ، وإن شاء قومها فأخرج عن كل مائتي درهم خمسة دراهم . وأحتج بأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في الخيل السائمة في كل فرس دينار » وبقوله صلى الله عليه وسلم : « الخيل ثلاثة ... » الحديث . وفيه : « ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها » . والجواب عن الأول أنه حديث لم يروه إلا غورك السعدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر . قال الدارقطني : تفرد به غورك عن جعفر وهو ضعيف جدا ، ومن دونه ضعفاء . وأما الحديث فالحق المذكور فيه هو الخروج عليها إذا وقع التقير وتعين بها لقتال العدو إذا تعين ذلك عليه ، ويحمل المتقطعين عليها إذا احتاجوا لذلك ، وهذا واجب عليه إذا تعين ذلك ، كما يتعين عليه أن يطعمهم عند الضرورة ، فهذه حقوق الله في رقابها . فإن قيل : هذا هو

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ وما بعدها . (٢) هو غورك بن الحضر أبو عبد الله . (عن الدارقطني)

الحق الذي في ظهورها وبق الحق الذي في رقابها؛ قيل : «لهوى» لا يلى حتى لا
 فيها «ولا فرق بين قوله : «حق الله فيها» أو «في رقابها وظهورها» فإن المعنى يرجع إلى
 شيء واحد ؛ لأن الحق يتعلق بمحملها . وقد قال جماعة من العلماء : إن الحق هنا حسن
 ملكها وتعهد شعبها والإحسان إليها ور كويها غير مشقوق عليها ؛ كما جاء في الحديث
 «لا تتخذوا ظهورها كراسي» . وإنما خص رقابها بالذكر لأن الرقاب والأعناق تستعار
 كثيرا في مواضع الحقوق اللازمة والفروض الواجبة ؛ ومنه قوله تعالى : «فتحرير رقبة مؤمنة»
 وكثر عندهم استعمال ذلك واستعارته حتى جعلوه في الرماح والأموال ؛ ألا ترى قول كثير :
 غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا • غلقت لصحكته رقاب المال^١

وأیضا فإن الحيوان الذي تجب فيه الزكاة له نصاب من جنسه ، ولما خرجت الخيل عن
 ذلك علمنا سقوط الزكاة فيها . وأیضا فإيجابه الزكاة في إناثها منفردة دون الذكور تناقص منه ،
 وليس في الحديث فصل بينهما ؛ وتقبيس الإناث على الذكور في هي الصدقة بأنه حيوان
 مقتنى لنسله لا لذره ، ولا تجب الزكاة في ذكوره فلم تجب في إناثه كالغالب والخير . وقد روى
 عنه أنه لا زكاة في إناثها وإن انفردت كذكورها منفردة ، وهذا الذي عليه الجمهور . قال
 ابن عبد البر : الخبر في صدقة الخيل عن عمر صحيح من حديث الزهري وغيره . وقد روى
 من حديث مالك ، رواه عنه جويرية عن الزهري أن السائب بن يزيد قال : لقد رأيت أبي
 يقوم الخيل ثم يدفع صدقتها إلى عمر . وهذا حجة لأبي حنيفة وشيخه حماد بن أبي سليمان ،
 لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار أوجب الزكاة في الخيل غيرهما . تفرد به جويرية عن مالك
 وهو ثقة .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَزِينَةً لِلْمُتَصَدِّقِينَ ﴾ بإصمارة فعل ، المعنى : وجعلها زينة ،
 وقيل : هو مفعول من أجله . والزينة : ما يُترن به ، وهذا الجمال والترن وإن كان من
 متاع الدنيا فقد أذن الله سبحانه لعباده فيه ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : «الإبل عنى

(١) الغمر : الماء الكثير . ورجل غمر الرداء ، وغمر الحق ، أى واسع الحق . كثير المعروف سعى .

لأهلها ولقمت بركة والحل في لوحيها الخير". خرج البرقائي وابن ماجه في السنن . وقد تقدم في الأعلام . وإنما جمع النبي صلى الله عليه وسلم العز في الإبل ؛ لأن فيها اللباس والأكل واللبن والحمل والغزو وإن نقصها الكر والقر . وجعل البركة في الغنم لما فيها من اللباس والطعام والشراب وكثرة الأولاد ؛ فإنها تلد في العام ثلاث مرات إلى ما يتبعها من السكينة ، وتحمل صاحبها عليه من خفض الجناح ولين الجانب ؛ بخلاف الغنم الذين أهل الوبر . وقرن النبي صلى الله عليه وسلم الخير بنواصي الخيل بقية الدهر لما فيها من الغنيمة المستفادة للكسب والمعاش ، وما يوصل إليه من قهر الأعداء وغلب الكفار وإعلاء كلمة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال الجمهور : من الخلق . وقيل : من أنواع الحشرات والحوام في أسافل الأرض والبر والبحر مما لم يره البشر ولم يسمعوا به . وقيل : « ويخلق ما لا تعلمون » مما أعد الله في الجنة لأهلها وفي النار لأهلها ، مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر . وقال قتادة والسدي : هو خلق السوس في الثياب والدود في الفواكه . ابن عباس : عين تحت العرش ؛ حكاه الماوردي . الثعلبي : وقال ابن عباس عن عين العرش نهر من النور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع سبعين مرة ، يدخله جبريل كل سحر فيغتسل فيزداد نورا إلى نوره وجمالا إلى جماله وعظما إلى عظمه ، ثم ينتفض فيخرج الله من كل ريشة سبعين ألف قطرة ، ويخرج من كل قطرة سبعة آلاف ملك ، يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك إلى البيت المعمور ، وفي الكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليه إلى يوم القيامة . وقول خامس - وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها أرض بيضاء ، مسيرة الشمس ثلاثين يوما مشحونة خلقا لا يعلمون أن الله تعالى يعصى في الأرض ؛ قالوا : يا رسول الله ، من ولد آدم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق آدم » . قالوا : يا رسول الله ، فأين إبليس منهم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق إبليس » - ثم تلا « ويخلق ما لا تعلمون » ذكره الماوردي .

(١) التذادون : أصحاب الإبل الكثيرة الذين يملك أحدهم المائتين من الإبل إلى الألف .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكر البيهقي عن الشعبي قال : إن لله عبادا من وراء الأندلس كما بنا وبين الأندلس ، ما يرون أن الله عصاه مخلوق ، رَضْرَاضُهُم الدَّر والباقوت وجالهم الذهب والنخلة ، لا يحرقون ولا يزرعون ولا يعملون عملا ، لهم شجر على أبوابهم لها ثمر هي طعامهم وشجر لها أوراق عراض هي لباسهم ، ذكره في بدء الخلق من (كتاب الأسماء والصفات) . وخرج من حديث موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسرة سبعائة عام " .

قوله تعالى : وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَتَمَّعِينَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) أى على الله بيان قصد السبيل ، فحذف المضاف وهو البيان . والسبيل : الإسلام . أى على الله بيانه بالرسول والجمع والبراهين . وقصد السبيل : استعانة الطريق ، يقال : طريق قاصد أى يؤدى إلى المطلوب . (وَمِنْهَا جَائِرٌ) أى ومن السبيل جائر أى عادل عن الحق فلا يهتدى به ، ومنه قول امرئ القيس ومن الطريقة جائر وهدى * قصد السبيل ومنه ذو دخل وقال طرفة :

عَدْوِيَّةُ أَوْ مِنْ سَفِينِ ابْنِ يَامِينَ * يَجُورُ بِهَا الْمَسْلَاحُ طَوْرًا وَيَهْتَدِي

العَدْوِيَّةُ سفينة منسوبة إلى عدوى قرية بالبحرين . والعَدْوِيَّةُ : الملاح ، قاله في الصحاح . وفى التزويل « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ » وقد تقدم . وقيل : المعنى ومنهم جائر عن سبيل الحق ، أى عادل عنه فلا يهتدى إليه . وفيهم قولان : أحدهما أنهم أهل الأهواء المختلفة ، قاله ابن عباس . الثانى — ملل الكفر من اليهودية والنجوسية

والنصرانية. وفي مصحف عبد الله « ومنكم جائر » وكذا قرأ علي « ومنكم » بالكاف . وقيل :
 المعنى وعنها جائر، أي عن السبيل . فـ « بين » بمعنى عن . وقال ابن عباس : أي من أراد
 الله أن يهديه سبيل له طريق الإيمان ، ومن أراد أن يضله ثقل عليه الإيمان وفروعه . وقيل :
 معنى « قصد السبيل » مسيركم ورجوعكم . والسبيل واحدة بمعنى الجمع ، ولذلك أنت الكناية
 فقال : « ومنها » والسبيل مؤنثة في لغة أهل الحجاز .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَمَدَاكُمُ الْجَمْعِينَ ﴾ بين أن المشيئة لله تعالى ، وهو يصحح
 ما ذهب إليه ابن عباس في تأويل الآية ، ويرد على القدرية ومن وافقها كما تقدم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ
 وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾

الشراب ما يُشرب ، والشجر معروف . أي ينبت من الأمطار أشجارا وعروشا ونباتا .
 و (تُسِيمُونَ) ترعون إبلكم ، يقال : سامت السائمة تسوم سوّما أي رعت ، فهي سائمة .
 والسّوام والسائم بمعنى ، وهو المال الراعى . وجمع السائم والسائمة سوائم . وأسماها أنا
 أي أخرجتها إلى الرعي ، فإنا مُسيم وهي مُسامة وسائمة . قال :
 « أَوَّلَى لَكَ ابْنُ مُسِيمةَ الْأَجْمَالِ ^(١) »

وأصل السّوم الإبعاد في المرعى . وقال الزجاج : أخذ من السّومة وهي العلامة ، أي أنها
 تؤثر في الأرض علامات برعيها ، أولأنها تُعلم للإرسال في المرعى .

قلت : والخيل المسومة تكون المرعية . وتكون المَعْلَمَة . وقوله : « مُسَوِّمِينَ » قال
 الأخفش تكون مُعَلِّمِينَ وتكون مُرْسَلِينَ ، من قولك : سَوِّمَ فيها الخيل أي أرسلها ، ومنه
 السائمة ، وإنما جاء بالياء والتون لأن الخيل سَوِّمَتْ وعليها ركانها .

(١) هذا عجزيت ، ومصدره كما في تفسير الطبري : « مثل ابن يزعة أو كثر مثله »

قوله تعالى : **يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ**
وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ﴾
قرأ أبو بكر عن عاصم « تُنَبِّتُ » بالنون على التعظيم . العامة بالياء على معنى ينبت الله لكم
يقال : نبتت الأرض وأنبتت بمعنى ، ونبت البقل وأنبت بمعنى . وأنشد الفراء :
رأيت دوى الحاجات حول بيوتهم * فطينا بها حتى إذا أنبت البقل

أى نبت . وأنبت الله فهو منبوت ، على غير قياس . وأنبت الغلام نبتت عاتته . ونبت الشجر
هرسه ، يقال : نبت أجلك بين عينيك . ونبت الصبي تنبتا ربيته . والمنبت موضع النبات ،
يقال : ما أحسن نابتة بنى فلان ، أى ما ينبت عليه أموالهم وأولادهم . ونبتت لهم نابتة إذا
نشأ لهم شيء صغير . وإن بنى فلان لنابتة شر . والنوابت من الأحداث الأغمار . والنبيت
حتى من اليمن . والينبوت شجر ، كله عن الجوهرى . ﴿وَالزَّيْتُونَ﴾ جمع زيتونة . ويقال
للشجرة نفسها : زيتونة ، وللشجرة زيتونة . وقد مضى في سورة « الأنعام » حكم زكاة هذه
الثمار فلا معنى للإعادة . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الإنزال والإنبات . ﴿لَآيَةً﴾ أى دلالة . ﴿لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ .

قوله تعالى : **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ**
مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أى للسكون والأعمال ، كما قال : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ
جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » . ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ
مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ أى مذللات لمعرفة الأوقات ونضج الثمار والزرع والاهتداء بالنجوم
في الظلمات . وقرأ ابن عامر وأهل الشام « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ » بالرفع

على الابتداء والجمع . الباقر بالنصب عطفًا على ما قبله . وقرا حفص من ماصم برفع
« والنجوم » ، « مسخرات » خبره . وقرئ « الشمس والقمر والنجوم » بالنصب .
« مسخرات » بالرفع ، وهو خبر ابتداء محذوف أى هى مسخرات ، وهى فى قراءة من نصبها
حال مؤكدة ، كقوله : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ^(١) » . (وَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) أى
عن الله ما نبههم عليه ووفقهم له .

قوله تعالى : وَمَا ذَرَأَّا لَكُم فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا ذَرَأَّا) أى وسخر ما ذرأ فى الأرض لكم . « ذرأ » أى
خلق ، ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأ خلقهم ، فهو ذارئ ، ومنه الذرية وهى نسل الثقلين ،
إلا أن العرب تركت همزها ، والجمع الذرارى . يقال : أنمى الله ذرأك وذرؤك ، أى ذريتك
وأصل الذرؤ والذرة التفريق عن جمع . وفى الحديث : ذره النار ، أى أنهم خلقوا لها .

الثانية - ما ذرأه الله سبحانه منه مسخر مذل كالذباب والأنعام والأشجار وغيرها ،
ومنه غير ذلك . والدليل عليه ما رواه مالك فى الموطأ عن كعب الأحبار قال : لولا كلمات أقولهن
بجملتنى يهود حمارا . فقيل له : وما هن ؟ فقال : أعوذ بوجه الله العظيم الذى ليس شئ
أعظم منه ، وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، وبأسماء الله الحسنى كلها
ما علمت منها وما لم أعلم ، من شر ما خلق وبرا وذرأ . وفيه عن يحيى بن سعيد أنه قال :
أنسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى غفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار ، الحديث .
وفيه : وشر ما ذرأ فى الأرض . وقد ذكرناه وما فى معناه فى غير هذا الموضع .

(١) زاجع ج ٢ ص ٢٩ طبعة ثانية . (٢) أى فى حديث عمر رضى الله عنه وقد كتب إلى عائ

ورأى لأشكم آل المغيرة ذرة النار .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ مَخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ﴾ « مختلفا » نصب على الحال . و « ألوانه » هيئاته ومناظره ، يعنى الدواب والشجر وغيرها . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى اختلاف ألوانها . ﴿ لآيَةٍ ﴾ أى لعلبة . ﴿ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴾ أى يتعظون ويعلمون أن فى تفسير هذه المكررات لعلامات علم وحدانية الله تعالى ، وأنه لا يقدر على ذلك أحد غيره .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي تَخْرِجَ الْبَحْرَ لِبَاسًا كَأَوْ مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَبْلًا تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي تَخْرِجَ الْبَحْرَ لِبَاسًا ﴾ تسخير البحر هو تمكين البشر من التصرف فيه وتذليله بالركوب والإرفاء وغيره ، وهذه نعمة من نعم الله علينا ، فلو شاء سلطه علينا وأغرقنا . وقد مضى الكلام فى البحر وفى صيده . وسماه هنا لحما واللحوم عند مالك ثلاثة أجناس : فاجم ذوات الأربع جنس . ولحم ذوات الريش جنس ، ولحم ذوات الماء جنس . فلا يجوز بيع الجنس من جنسه متفاضلا ، ويجوز بيع لحم النمر والوحش باجم الطير والسماك متفاضلا ، وكذلك لحم الطير باجم البقر والوحش والسماك يجوز متفاضلا . وقال أبو حنيفة : اللحوم كلها أصناف مختلفة كأصنافها . فليجم البقر صنف ، ولحم الغنم صنف ، ولحم الإبل صنف ، وكذلك الوحش مختلف ، وكذلك الطير ، وكذلك السمك ، وهو أحد أقوال الشافعى . والقول الآخر أن الكل من النعم والقسم واحد وأصير ولسمك جنس واحد . لا يجوز التفاضل فيه . والقول الأول هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . ودليلنا هو أن الله تعالى فرق بين أسماء الأنعام فى حياتها فقال : « نَمَاسِيَّةٌ أَوْ رَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزَانِ اثْنَيْنِ »

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٨ حصة ثالثة وح ٦ ص ٣١٨ حصة أولى وثانية .

(٢) آية ١٤٣ سورة الأنعام .

لم قل : « وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ » قلنا إن أم بالجمع إلى اللحم قل : « أحلت لكم بيعة الأنعام » بجمعها بلحم واحد لتقارب منافعها كتقارب لحم الضأن والمعز . وقال في موضع آخر : « وَلَحْمُ طَيْرٍ مَّا يَشْتَهُونَ » وهذا جمع طائر الذي هو الواحد ، لقوله تعالى : « وَلَا طَائِرُ بِطَيْرٍ بِجَنَاحِهِ » بجمع لحم الطير كله باسم واحد . وقال هنا : « لَحْمًا طَيْرِيًّا » بجمع أصناف السمك بذكر واحد ، فكان صفاره ككباره في الجمع بينهما . وقد روى عن ابن عمر أنه مثل عن لحم المعز بلحم الكباش شيء واحد ؟ فقال لا ؛ ولا يخالف له فصار كالإجماع ، والله أعلم . ولا حجة للخالف في نفيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام إلا مثلاً بمثل ؛ فان الطعام في الإطلاق يتناول الحنطة وغيرها من المأكولات ولا يتناول اللحم ؛ ألا ترى أن القائل إذا قال : أكلت اليوم طعاما لم يسبق الفهم منه إلى أكل اللحم ، وأيضا فانه معارض بقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا اختلف الجنسان فيعوا كيف شتم » وهذان جنسان ، وأيضا فقد اتفقنا على جواز بيع اللحم بلحم الطير متفاضلا لا لعله أنه يبيع طعام لا زكاة له يبيع بلحم ليس فيه الزكاة ، كذلك يبيع السمك بلحم الطير متفاضلا .

الثانية - وأما الجراد فالمشهور عندنا جواز بيع بعضه ببعض متفاضلا . وذكر عن [] مخنون أنه يمنع من ذلك ، وإليه مال بعض المتأخرين وراه مما يدخر .

الثالثة - اختلف العلماء فيمن حلف ألا يأكل لحما ؛ فقال ابن التام : يحنث بكل نوع من هذه الأنواع الأربعة . وقال أشهب في المجموعة . لا يحنث إلا بكل لحوم الأنعام دون الوحش وغيره ، مراعاة للعرف والعادة ، وتقديما لها على إطلاق اللفظ اللغوي ، وهو أحسن .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ يعني به اللؤلؤ والمرجان ؛ لقوله تعالى : « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ » . وإخراج الحلية إنما هي فيما عرف من الملح فقط . ويقال : إن في الزمرذ بحريا . وقد خطئ الهدلي في قوله في وصف الدرة :

(١) في الأصول : « قلنا إن أم بالجمع » . يربط : قلنا أن قصد بالجمع إلى اللحم

(٢) آية ٢١ سورة الواقعة . (٣) آية ٣٨ سورة الأنعام . (٤) آية ٢٢ سورة الرحمن .

٢١) فجاء بها من دُرَّة لَطِيْمَةٍ • على وجهها ماء الفرات يَدُوم

بجعلها من الماء الحلو . فالحلية حق وهي نحلة الله تعالى لآدم وولده • خلق آدم ونُوح وكنُل
بأكبل الجنة ، وختم بالخاتم الذي ورثه عنه سليمان بن داود صلوات الله عليهم ، وكان يقال
له خاتم العز فيما روى •

الخامسة — امتن الله سبحانه على الرجال والنساء امتنانا عاما بما يخرج من البحر ،
فلا يحرم عليهم شيء منه ، وإنما حرم الله تعالى على الرجال الذهب والحرير • روى الصحيح
عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تلبسوا الحرير فإنه من
لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة “ • وسيأتي في سورة « الحج » الكلام فيه إن شاء الله •
وروى البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب ، وجعل
فضه مما يلي باطن كفه ، ونقش فيه عهد رسول الله ، فاتخذ الناس مثله ، فلما رأهم قد اتخذوها
رمى به وقال : ” لا البسه أبدا “ ثم اتخذ خاتما من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة •
قال ابن عمر : فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، حتى وقع من
عثمان في بئر أريس^(١) • قال أبو داود : لم يختلف الناس على عثمان حتى سقط الخاتم من يده •
وأجمع العلماء على جواز التخم بالورق على الجملة للرجال • قال الخطابي : وكره للنساء التخم
بالفضة ، لأنه من زي الرجال ، فإن لم يجدن ذهبا فليصفرن بزعفران أو بشبهه • وجمهور
العلماء من السلف والخلف على تحريم اتخاذ الرجال خاتم الذهب ، إلا ما روى عن أبي بكر بن
عبد الرحمن وخباب ، وهو خلاف شاذ ، وكل منهما لم يبلغهما النهي والنسخ • والله أعلم •
وأما ما رواه أنس بن مالك أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق
يوما واحدا ، ثم إن الناس اصطنعوا الخواتم من ورق وليسوها ، فطرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم — أخرجه الصحيحان واللفظ للبخاري — فهو عند العلماء

(١) اللطيمة : الجمال التي تحمل العمار • وقيل : اللطيمة العنبرة التي لطمت بالمسك ففتقت به حتى تشب رانحتها ،

وهي اللطيمة • (٢) في قوله تعالى : « إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » آية ٢٣ •

(٣) حديفة بالقرب من مسجد قباء •

وَمَنْ مِنْ شُهَابٍ، لِأَنَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هُوَ خَاتَمُ الذَّهَبِ . وَرَوَاهُ
عبد العزيز بن صبيح وثابت وقناة عن أنس، وهو خلاف ما روى ابن شهاب عن أنس فوجب
الفضل بالجماعة على الواحد إذا خالفها، مع ما يشهد لجماعة من حديث ابن عمر .

السادسة - إذا ثبت جواز التخت للرجال بخاتم الفضة والتحلّى به، فقد كره ابن سيرين
وغيره من العلماء نقشه وأن يكون فيه ذكر الله . وأجاز نقشه جماعة من العلماء . ثم إذا نقش
عليه اسم الله أو كلمة حكمة أو كلمات من القرآن وجعله في شماله، فهل يدخل به الخلاء
ويستنجى بشماله؟ خففه سعيد بن المسيّب ومالك . قيل لمالك: إن كان في الخاتم ذكر
الله ويلبسه في الشمال أيستنجى به؟ قال: أرجو أن يكون خففا . وروى عنه الكراهة وهو
الأولى . وعلى المنع من ذلك أكثر أصحابه . وقد روى همام عن ابن جريح عن الزهري عن
أنس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه . قال أبو داود:
هذا حديث منكر، وإنما يعرف عن ابن جريح عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن
لنبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم ألقاه . قال أبو داود: لم يحدث بهذا إلا همام .

السابعة - روى البخاري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما
من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » وقال: « إني اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد
رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه » . قال علماؤنا: فهذا دليل على جواز نقش اسم صاحب
الخاتم على خاتمه . قال مالك: ومن شأن الخلفاء والقضاة نقش أسمائهم على خواتيمهم، ونهيه
عليه السلام: لا ينقش أحد على نقش خاتمه، من أجل أن ذلك اسمه وصفته برسالة الله له
إلى خلقه . وروى أهل الشام أنه لا يجوز اتخاذ الخاتم لغير ذي سلطان . وروى في ذلك حديثا
عن أبي ربيعة، وهو حديث لا حجة فيه اضعفه . وقوله عليه السلام: « لا ينقش أحد على
نقشه » يردّه، ويدل على جواز اتخاذ الخاتم لجميع الناس، إذا لم ينقش على نقش خاتمه .
وكان نقش خاتم الزهري « محمد يسأل الله العافية » . وكان نقش خاتم مالك « حسبى الله
ينعم الوكيل » . وذكر الترمذي الحكيم في (نوادير الأصول) أن نقش خاتم موسى عليه السلام

« لكل أجل كتاب » وقد مضى في الرعد^(١) . وبلغ عمر بن عبد العزيز أن ابنته اشترى خاتماً
بألف درهم فكتب إليه : إنه بلغني أنك اشتريت خاتماً بألف درهم ، فبعه وأطعم منه ألف
جائع ، واشتر خاتماً من حديد بدرهم ، واكتب عليه « رحم الله أمراً عرف قدر نفسه » .
الثامنة — من حلف ألا يلبس حلياً فلبس لؤلؤاً لم يحنث ، وبه قال أبو حنيفة .
قال ابن خُوَيْرِمَنَدَاد : لأن هذا وإن كان الاسم اللغوي يتناوله فلم يقصده باليمين ، والأيمان
تُحَصُّ بالعرف ؛ ألا ترى أنه لو حلف ألا ينام على فراش فنام على الأرض لم يحنث ، وكذلك
لا يستضيء بسراج بخلس في الشمس لا يحنث ، وإن كان الله تعالى قد سَمَّى الأرض فراشاً
والشمس سراجاً . وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد : من حلف ألا يلبس حلياً ولبس اللؤلؤ
فإنه يحنث ؛ لقوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوهَا مِنْهُ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا » والذي يخرج منه : اللؤلؤ والمرجان .
التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ ﴾ قد تقدم ذكر الفلك وركوب
البحر في « البقرة » وغيرها . وقوله : « مَوَاحِرَ » قال ابن عباس : جَوَارِي ، من جَرَّتْ تجرى .
سعيد بن جبير : معترضة . الحسن : موافر . قتادة والضحاك : أى تذهب وتجيء ، مقبلة
ومدبرة بريح واحدة . وقيل : « مَوَاحِرَ » مابجة في داخل البحر ، وأصل المخْرِ شقَّ الماء
من يمين وشمال . تَخَرَّتْ السفينة تَمَخَّرَ وَتَمَخَّرَ تَحَرَّأَ وَتَحَرَّأَ إذا جرت تشقَّ الماء مع صوت ؛
ومنه قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ » . يعنى جَوَارِي . قال الجوهري : وتَحَرَّ السَّابِغُ
إذا شقَّ الماء بصدوره ، وتَحَرَّ الأرض شقها للزراعة ، وتَحَرَّها بالماء إذا حبس الماء فيها حتى
تصير أريضة ؛ أى خليقةً بجودة نبات الزرع . وقال الطبري : التَحَرُّ في اللغة صوت هبوب
الريح ؛ ولم يقيد كونه في ماء ، وقال : إن من ذلك قول واصل مولى أبي عُبَيْدَة : إذا أراد
أحدكم البول فليتمخَّر الرِّيح ؛ أى لينظر في صوتها في الأجسام من أين تُهبُّ ، فيتجنب استقبالها
لئلا ترذ عليه بولُه . ﴿ وَلَيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى ولتركبه للتجارة وطلب الربح . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴾ تقدم جميع هذا في « البقرة » والحمد لله .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٢٩ طبعة أول أدبانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٨ طبعة ثانية أدبانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤ وما بعدها .

قوله تعالى : **وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَانْهَرَأَوْ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** (١)

قوله تعالى : **(وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ)** أى جبالا ثابتة . رسا يرسو إذا ثبت وأقام . قال :

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لَذَلِكَ حُرَّةً • ترسو إذا تقس الجبان تطلّع

(أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) أى لئلا تميد ، عند الكوفيين . وكراهية أن تميد ، على قول البصريين . والميد : الاضطراب يمينا وشمالا ، ماد الشيء يميدا يميدا إذا تحرك ، ومادت الأغصان تمايلت ، وماد الرجل يتجثر . قال وهب بن منبه : خلق الله الأرض فجعلت تميد وتمور ، فقالت الملائكة : إن هذه غير مقرة أحدا على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال ، ولم تدر الملائكة مِمَّ خلقت الجبال . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : لما خلق الله الأرض قصت ومالت وقالت : أى رب ! أتجعل على من يعمل بالمعاصي والخطايا ، ويلقى على الحيف والتن ! فأرسل الله تعالى فيها من الجبال ما ترون وما لا ترون . وروى الترمذى فى آخر (كتاب التفسير) حدثنا محمد بن بشار حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا العوام بن حوشب عن سليمان بن أبي سليمان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لما خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق الجبال فعاد بها عليها فاستقرت فعجبت الملائكة من شدة الجبال قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار فقالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم تصدق بصدقة يمينه يخفيها من شماله " . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه .

(١) البيت لعنرة العدى . بقول : حبست قسا عارفة ، أى صابرة . ووجه :

وعنت أن منبى ابن تانسي • لا يخفى منها الفرار الأسرع

قلت : وفي هذه الآية أدل دليل على استعمال الأسباب ، وقد كان قادرا على سكونها دون الجبال . وقد تقدم هذا المعنى . (وَأَنْهَارًا) أى وجعل فيها أنهارا ، أو ألقي فيها أنهارا . (وَسَبِيلًا) أى طُرُقًا ومسالك . (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) أى إلى حيث تقصدون من البلاد فلا تضلون ولا تتحيرون .

قوله تعالى : وَعَلَّامَاتٍ^ط وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَعَلَّامَاتٍ) قال ابن عباس : العلامات معالم الطرق بالنهار ؛ أى جعل للطرق علامات يقع الاهتداء بها . (وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ) يعنى بالليل ، والنجم يراد به النجوم . وقرأ ابن وثاب « وَبِالنَّجْمِ » . الحسن : بضم النون والجيم جميعا ومراده النجوم ، فقصره ؛ كما قال الشاعر :

إِنَّ الْفَقِيرَ بَيْنَنَا قَاضٍ حَكْمٌ • أَنْ تَرِدَ الْمَاءُ إِذَا غَابَ النُّجُومُ

وكذلك القول ان قرأ « النُّجْم » إلا أنه مَكَّن استخفا . ويجوز أن يكون النُّجْم جمع نَجْم كسُفِّ وسُفِّ . واختلف في النجوم ؛ فقال الفراء : الجذى والفرقدان . وقيل : الثريا . قال الشاعر

حتى إذا ما استقلَّ النُّجْمُ فِي غَلَسٍ • وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَلُوءٌ وَمَحْصُودٌ

أى منه ملوى ومنه محصود ، وذلك عند طلوع الثريا يكون . وقال الكاظمي : العلامات الجبال . وقال مجاهد : هى النجوم ؛ لأن من النجوم ما يهتدى بها ، ومنها ما يكون علامة لا يهتدى بها ؛ وقاله قتادة والنخعي . وقيل : تم الكلام عند قوله « وَعَلَّامَاتٍ » ثم ابتداء وقال : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعلى الأول : أى وجعل لكم علامات ونجوما تهتدون بها . ومن العلامات الرياح يهتدى بها . وفي المراد بالاهتداء قولان : أحدهما - فى الأسفار ،

(١) البيت لدى الرمة . ومعنى « استقل » طلع فى آخر الليل . وفى ديوانه : « أحمد » بدل « غودر » .
وأحمد : حان حماده .

وهذا قول الجمهور . الثاني - في القبلة . وقال ابن عباس : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » قال : « هو الجَدْيُ يَابْنَ عَبَّاسَ ، عليه قبلكم وبه تهتدون في بركم وبحركم » ذكره الماوردي .

الثانية - قال ابن العربي : أما جميع النجوم فلا يهتدى بها إلا العارف بمطالعها ومغارها ، والفرق بين الجنوبي والشمالي منها ، وذلك قليل في الآخرين . وأما الثريا فلا يهتدى بها إلا من يهتدى بجميع النجوم . وإنما الهدى لكل أحد بالجدى والفرقدين ؛ لأنها من النجوم المنحصرة المطالع الظاهرة السمت الثابتة في المكان ، فإنها تدور على القطب الثابت دورانا محصلا ، فهي أبدا هدى الخلق في البر إذا عميت الطرق ، وفي البحر عند مجرى السفن ، وفي القبلة إذا جهل السمت ، وذلك على الجملة بأن تجعل القطب على ظهر منكبك الأيسر فما استقبلت فهو سمت الجهة .

قلت : وسأل ابن عباس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجم فقال : « هو الجدى عليه قبلكم وبه تهتدون في بركم وبحركم » . وذلك أن آخر الجدى بنات نعش الصغرى والقطب الذي تستوى عليه القبلة بينها .

الثالثة - قال علماءنا : وحكم استقبال القبلة على وجهين : أحدهما - أن يراها ويعاينها فيلزمه استقبالها وإصابتها وقصد جهتها بجميع بدنه . والآخر - أن تكون الكعبة بحيث لا يراها فيلزمه التوجه نحوها وتلقاها بالدلائل ، وهي الشمس والقمر والنجوم والرياح وكل ما يمكن به معرفة جهتها ، ومن غابت عنه وصلى مجتهدا إلى غير ناحيتها وهو ممن يمكنه الاجتهاد فلا صلاة له ؛ فإذا صلى مجتهدا مستديلا ثم انكشف له بعد الفراغ من صلاته أنه صلى إلى غير القبلة أعاد إن كان في وقتها ، وليس ذلك بواجب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر به . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ ﴾ هو الله تعالى . ﴿ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ يريد الأصنام . ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أخبر عن الأوثان التي لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ، كما يخبر عن معتل على ما تستعمله العرب في ذلك ؛ فإنهم كانوا يعبدونها فذكرت بلفظ « مَنْ » كقوله : « اللَّهُمَّ ارْجُلِي » . وقيل : لاقران الضمير في الذكر بالخالق . قال الفراء : هو كقول العرب : اشتبه على الراكب وجهه فلا أدري مَنْ ذا ومن ذا ؛ وإن كان أحدهما غير إنسان . قال المهدوي : ويسأل « مَنْ » عن الباري تعالى ولا يسأل عنه « بما » ، لأن « ما » إنما يسأل بها عن الأجناس ، والله تعالى ليس بشيء جنس ، ولذلك أجاب موسى عليه السلام حين قال له : « فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى » ولم يجب حين قال له : « وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ » إلا بجواب « مَنْ » وأضرب عن جواب « ما » حين كان السؤال فاسدا . ومعنى الآية : من كان قادرا على خلق الأشياء المتقدمة الذكر كان بالعبادة أحق ممن هو مخلوق لا يضر ولا ينفع ؛ « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ »^(١) « أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ »^(٢) .

قوله تعالى : وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ تقدم في إبراهيم ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » . وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿ أى ما تبطنونه وما تظهرونه . وقد تقدم جميع هذا مستوفى .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾

(١) آية ٤٩ سورة طه . (٢) آية ١١ سورة لقمان . (٣) آية ٤٠ سورة قاطر .

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٦٧ طبعة أولى أو ثالثة

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ قراءة العامة « تدعون » بالياء لأن ما قبله
 مخاطب . روى أبو بكر عن ماصم وهيرة عن حفص « يدعون » بالياء ، وهي قراءة يعقوب .
 تأما قوله : « مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ » فكلمهم بالياء على الخطاب ؛ إلا ما روى هيرة عن حفص
 من ماصم أنه قرأ بالياء . ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ﴾ أى لا يقدرُونَ على خلق شيء ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ .
 ﴿ أَمْوَاتٌ قَبْرًا أَحْيَاءُ ﴾ أى هم أموات ، يعنى الأصنام ، لا أرواح فيها ولا تسمع ولا تبصر ، أى
 فى جمادات فكيف تعبدونها وأتم أفضل منها بالحياة . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ يعنى الأصنام .
 ﴿ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ وقرأ السلمي « إيان » بكسر الهمزة ، وهما لقتان ، موضعه نصب بـ « يبعثون »
 وهى فى معنى الاستفهام . والمعنى : لا يدرون متى يبعثون . وعبر عنها كما عبر عن الآدميين ؛
 لأنهم زعموا أنها تعقل عنهم وتعلم وتشفع لهم عند الله تعالى ، بخبرى خطابهم على ذلك . وقد
 قيل : إن الله يبعث الأصنام يوم القيامة ولها أرواح فتبأ من عبادتهم ، وهى فى الدنيا جماد
 لا تعلم متى تبعث . قال ابن عباس ؛ تبعث الأصنام وتركب فيها الأرواح ومعها شياطينها
 فيتبرهنون من عبادتها ، ثم يؤمن بالشياطين والمشركين إلى النار . وقيل : إن الأصنام تطرح
 فى النار مع عبادتها يوم القيامة ؛ دليله « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » . وقيل :
 يتم الكلام عند قوله : « لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ » ثم ابتداء فوصف المشركين بأنهم
 أموات ، وهذا الموت موت كفر . « وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ » أى وما يدري الكفار
 متى يبعثون ، أى وقت البعث ؛ لأنهم لا يؤمنون بالبعث حتى يستعدوا للقاء الله . وقيل :
 أى وما يدريهم متى الساعة ، ولعلها تكون قريباً .

قوله تعالى : إِنْ هَكَذَا إِلَهُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
 مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ
 إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لما بين استحالة الإشراف بالله تعالى بين أن المعبود واحد لا رب غيره ولا معبود سواه . ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ أى لا تقبل الوعد ولا ينفع فيها الذكر، وهذا رد على القدرية . ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أى متكبرون متعظمون عن قبول الحق . وقد تقدم فى « البقرة » معنى الاستكبار . ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أى من القول والعمل فيجازيهم . قال الخليل : « لا جرم » كلمة تحقيق ولا تكون إلا جواباً ، يقال : فعلوا ذلك ؛ فيقال : لا جرم سيندمون . أى حقا أن لهم النار . وقد مضى القول فى هذا فى « هود » مستوفى . ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ أى لا يشيهم ولا يثنى عليهم . وعن الحسين بن على أنه مر بمساكين قد قدموا كسراً بينهم وهم يأكلون فقالوا : الغداء يا أبا عبد الله، فترك وجلس معهم وقال « إنه لا يجب المستكبرين » فلما فرغ قال : قد أجبتكم فأجيئوني ، فقاموا معه إلى منزله فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم وانصرفوا . قال العلماء . وكل ذنب يمكن التستر منه وإخفاؤه إلا الكبر؛ فإنه فسق يلزمه الإعلان، وهو أصل العصيان كله . وفى الحديث الصحيح " إن المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة يطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم " . أو كما قال صلى الله عليه وسلم : " تصغر لهم أجسامهم فى المحشر حتى يضرهم صغرهما وتعظم لهم فى النار حتى يضرهم عظمها " .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ﴾ يعنى وإذا قيل لمن تقدم ذكره ممن لا يؤمن بالآخرة وقلوبهم منكورة بالبعث « ما ذا أنزل ربكم » . قيل : القائل النضر بن الحارث، وأن الآية نزلت فيه، وكان خرج إلى الحيرة فاشترى أحاديث (كَلِيلَة وَدِمْنَة) فكان يقرأ على قريش ويقول : ما يقرأ محمد على أصحابه إلا أساطير الأولين ؛ أى ليس هو من تنزيل

ربنا . وقيل : إن المؤمنين هم القائلون لهم اختبارا فأجابوا بقولهم : « أساطير الأولين » فاقروا
بإنكار شيء هو أساطير الأولين . والأساطير : الأباطيل والترهات . وقد تقدم في الأنعام .
والقول في « ماذا أنزل ربكم » كالقول في « ماذا ينفقون » وقوله : ﴿ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ خبر
ابتداء محذوف ، التقدير : الذي أنزله أساطير الأولين .

قوله تعالى : لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ
يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ ﴾ قيل : هي لام كي ، وهي متعلقة بما قبلها . وقيل :
لام العاقبة ؛ كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » . أي قولهم في القرآن والنبى أذا هم إلى أن
حملوا أوزارهم ، أي ذنوبهم . ﴿ كَامِلَةً ﴾ لم يتركوا منها شيئا لنكبة أصابتهم في الدنيا بكفرهم .
وقيل : هي لام الأمر ، والمعنى التهديد . ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ قال مجاهد :
يحملون وزر من أضلوه ولا ينقص من إثم المضل شيء . وفي الخبر " أيما داع دعا إلى ضلالة
فأتبع فإن عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وأيما داع دعا إلى
هدى فأتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء " خرجه مسلم بمعناه .
و « مِنْ » للجنس لا للتبعية ؛ فدعاة الضلالة عليهم مثل أوزار من اتبعهم . وقوله :
﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أي يضلون الخلق جهلا منهم بما يلزمهم من الآثام ؛ إذ لو علموا لمبا أضلوا .
﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴾ أي بشئ الوزر الذي يحملونه . ونظير هذه الآية « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ
وَأَنْتَ لَا مَعِ أَثْقَالِهِمْ » وقد تقدم في آخر « الأنعام » بيان قوله : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ
وِزْرَ أُخْرَى » .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٥ طبعه أول مرة ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٦ طبعه أول مرة ثانية .

(٣) آية ١٣ سورة العنكبوت . (٤) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَّتُهُمْ مِنْ
الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَتْهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى سبقهم بالكفر أقوام مع الرسل المتقين
فكانت العاقبة الجميلة للرسول . (فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَّتُهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ)
قال ابن عباس وزيد بن أسلم وغيرهما : إنه التمزود بن كنعان وقومه ، أرادوا صمود السماء
وقتل أهلها ، فبنوا الصرح ليصعدوا منه بعد أن صنع بالنسور ما صنع ، فخر . كما تقدم بيانه
في آخر سورة « إبراهيم » . ومعنى « فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَّتُهُمْ » أى أتى أمره البنيان ، إما زلزلة
أو ريحا فخرّبته . قال ابن عباس ووهب : كانت طول الصرح في السماء خمسة آلاف
ذراع ، وعرضه ثلاثة آلاف . وقال كعب ومقاتل : كان طوله فرسخين ، فهبت ريح فالت
رأسه في البحر وخرّ عليهم الباقي . ولما سقط الصرح تبللت ألسن الناس من الفزع يومئذ
فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا ، فذلك سُمي بابل ، وما كان لسان قبل ذلك إلا السريانية .
وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة » . وقرأ ابن هريرة وابن محيصن « السَّقْفُ » بضم السين
والقاف جميعا . وضم مجاهد السين وأسكن القاف تخفيفا ، كما تقدم في « وبالنجم » في الوجهين .
والأشبه أن يكون جمع سقف . والقواعد : أصول البناء ، وإذا اختلفت القواعد سقط البناء .
وقوله : (مِنْ فَوْقِهِمْ) قال ابن الأعرابي : وتكد ليعلمك أنهم كانوا حاليّن تحته . والعرب
تقول : خرّ علينا سقف ووقع علينا حائط إذا كان يملكه وإن لم يكن وقع عليه . بخاء بقوله :
« مِنْ فَوْقِهِمْ » ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال : « مِنْ فَوْقِهِمْ » أى عليهم وقع
وكانوا تحته فهلكوا وما أفلتوا . وقيل : إن المراد بالسقف السماء ، أى إن العذاب أتاهم
من السماء التي هي فوقهم ، قاله ابن عباس . وقيل : إن قوله : « فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَّتُهُمْ مِنْ »

القوليد « تمثيل ، والمعنى : أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط عليه بنيانه . وقيل : المعنى : أحبط الله أعمالهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه . وقيل : المعنى : أبطال مكرهم وتدميرهم فهلكوا كما هلك من نزل عليه السقف من فوقه . وعلى هذا اختلف في الذين نزل عليهم السقف ؛ فقال ابن عباس وابن زيد ما تقدم . وقيل : إنه يختص بأصحابه ؛ قاله بعض المفسرين . وقيل : المراد المقسمون الذين ذكروا الله في سورة الحجر ؛ قاله الكلبي . وعلى هذا التأويل يخرج وجه التمثيل ، والله أعلم . (وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) أى من حيث ظنوا أنهم في أمان . وقال ابن عباس : يعنى البعوضة التى أهلك الله بها نمرودا .

قوله تعالى : ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ) أى يفضحهم بالعذاب ويذلهم به ويهينهم . (وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) أى بزعمكم وفى دعواكم ، أى الآلهة التى عبدتم دونى ، وهو سؤال توبيخ . (الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ) أى تعادون أنيائى بسببهم ، فليدفعوا عنكم هذا العذاب . وقرا ابن كثير « شُرَكَائِيَ » بياء مفتوحة من غير همز ، والباقون بالهمز . نافع « تُشَاقُّونَ » بكسر النون على الإضافة ، أى تعادوننى فيهم . وفتحها الباقون . (قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال ابن عباس : أى الملائكة . وقيل المؤمنون . (إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ) أى الهوان والذل يوم القيامة . (وَالسُّوءَ) أى العذاب . (عَلَى الْكَافِرِينَ) .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا أَسْلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ هذا من صفة الكافرين .
و « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » نصب على الحال ؛ أى وهم ظالمون أنفسهم إذ أوردوها موارد الهلاك .
﴿ فَالْقُوا السَّلَامَ ﴾ أى الاستسلام . أى أقروا لله بالربوبية وانقادوا عند الموت وقالوا : ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ أى من شرك . فقالت لهم الملائكة : ﴿ بَلَى ﴾ قد كنتم تعملون الأسواء .
﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال عكرمة : نزلت هذه الآية بالمدينة في قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا ، فأنجزتهم قريش إلى بدر كرها فقتلوا بها ؛ فقال : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾
قبض أرواحهم . ﴿ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ في مقامهم بمكة وتركهم الهجرة . ﴿ فَالْقُوا السَّلَامَ ﴾
يعنى في خروجهم معهم . وفيه ثلاثة أوجه : أحدها — أنه الصلح ؛ قاله الأخفش .
الثانى — الاستسلام ؛ قاله قطرب . الثالث — الخضوع ؛ قاله مقاتل . ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾
يعنى من كفر . ﴿ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يعنى أن أعمالهم أعمال الكفار .
وقيل : إن بعض المسلمين لما رأوا قلة المؤمنين رجعوا إلى المشركين ؛ فزلت فيهم . وعلى
القول الأول فلا يخرج كافر ولا منافق من الدنيا حتى ينقاد ويستسلم ، وينحضع ويذل ،
ولا تنفعهم حينئذ توبة ولا إيمان ؛ كما قال : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا »^(١) وقد
تقدم هذا المعنى . وتقدم في « الأنفال »^(٢) إن الكفار يتوقفون بالضرب والمهوان ، وكذلك
في « الأنعام »^(٣) . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة .

قوله تعالى : فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فليش مشوى
الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقيل : هو
بشارة لهم بعذاب القبر ؛ إذ هو باب من أبواب جهنم للكافرين . وقيل : لا تصل أهل الدركة
الثانية إليها مثلاً إلا بدخول الدركة الأولى ثم الثانية ثم الثالثة هكذا . وقيل : لكل دركة

لهب مفرد ، فالبعض يدخلون من باب والبعض يدخلون من باب آخر . قاله أعلم . (خالدين فيها) أى ماكنين فيها . (فليئس متوى) أى مقام (المتكبرين) الذين تكبروا عن الإيمان وعن عبادة الله تعالى ، وقد بينهم بقوله الحق : « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » .

قوله تعالى : وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٢١﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا) أى قالوا : أنزل خيرا ، وتم الكلام . و « ماذا » على هذا اسم واحد . وكان يراد الرجل من العرب مكة في أيام الموسم فيسأل المشركين عن محمد عليه السلام فيقولون : ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون . ويسأل المؤمنون فيقولون : أنزل الله عليه الخير والهدى ، والمراد القرآن . وقيل : إن هذا يقال لأهل الإيمان يوم القيامة . قال الثعلبي : فإن قيل : لم يرتفع الجواب في قوله : « أساطير الأولين » وانتصب في قوله : « خيرا » فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتزويل ، فكانهم قالوا : الذى يقوله محمد هو أساطير الأولين . والمؤمنون آمنوا بالتزويل فقالوا : أنزل خيرا . وهذا مفهوم معناه من الإعراب ، والحمد لله .

قوله تعالى : (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ) قيل : هو من كلام الله عز وجل . وقيل : هو من جملة كلام الذين اتقوا . والحسنة هنا : الجنة ، أى من أطاع الله فله الجنة خدا . وقيل : « للذين أحسنوا » اليوم حسنة في الدنيا من النصر والفتح والغنيمة : (وَلَدَارُ

الآخرة خير) أى ما ينالون فى الآخرة من ثواب الجنة خير وأعظم من دار الدنيا ، لصالحها وبقاء الآخرة . ﴿ وَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴾ فيه وجهان - قال الحسن : المعنى ولنعم دار المتقين الدنيا ؛ لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة ودخول الجنة . وقيل : المعنى ولنعم دار المتقين الآخرة ؛ وهذا قول الجمهور . وعلى هذا تكون ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٌ ﴾ بدلا من الدار فلذلك ارتفع . وقيل : ارتفع على تقدير هي جنات . فهى مدينة لقوله : « دَارُ الْمُتَّقِينَ » ، أو تكون مرفوعة بالابتداء . التقدير : جنات عدن نعم دار المتقين . ﴿ يَدْخُلُونَهَا ﴾ فى موضع الصفة ، أى مدخولة . وقيل : « جنات » رفع بالابتداء ، وحمزه « يدخلونها » وعليه يخرج قول الحسن . والله أعلم . ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ تقدم . مثاه فى البقرة . ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أى مما تمنوه وأرادوه . ﴿ كَذَلِكَ يَجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴾ أى مثل هذا الجزاء يجزى الله المتقين . ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ﴾ قرأ الأعمش وحمزه « يتوفاهم الملائكة » فى الموضعين بالياء ، واختاره أبو عبيد ؛ لما روى عن ابن مسعود أنه قال : إن قريشا زعموا أن الملائكة إناث فذكروهم أنتم . الباقيون بالياء ؛ لأن المراد به الجماعة من الملائكة . و ﴿ طَيِّبِينَ ﴾ فيه ستة أقوال : الأول - « طَيِّبِينَ » طاهرين من الشرك . الثانى - صالحين . الثالث - زاكية أفعالهم وأقوالهم . الرابع - طيبين لأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله تعالى . الخامس - طيبة نفوسهم بالرجوع إلى الله . السادس - « طيبين » أن تكون وفاتهم طيبة سهلة لا صعوبة فيها ولا ألم ؛ بخلاف ما تقبض به روح الكافر والمخاط . والله أعلم . ﴿ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما - أن يكون السلام إنذارا لهم بالوفاة . الثانى - أن يكون تبشيرا لهم بالجنة ؛ لأن السلام أمان . وذكر ابن المبارك قال : حدثنى حيوة قال أخبرنى أبو ضحرة عن محمد بن كعب القرظى قال : إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك الموت فقال : السلام عليك ولى الله ، الله يقرأ عليك السلام . ثم نزع بهذه الآية « الذين

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) استنقع الماء : اجتمع وثبت . أى إذا اجتمعت

نفس المؤمن فى فيه تريد الخروج . كما يستنقع الماء فى قراره ؛ وأراد بالنفس الروح .

توقاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت بقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقال مجاهد : إن المؤمن ليبشر بصلاح ولده من بعده لقتر عينه . وقد أتينا على هذا في (كتاب التذكرة) وذكرنا هناك الأخبار الواردة في هذا المعنى ، والحمد لله . وقوله : (ادخلوا الجنة) يحتمل وجهين : أحدهما - أن يكون معناه أبشروا بدخول الجنة . الثاني - أن يقولوا ذلك لهم في الآخرة . (بما كنتم تعملون) يعني في الدنيا من الصالحات .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) هذا راجع إلى الكفار، أي ما ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم وهم ظالمون لأنفسهم . وقرا الأعمش وابن وثاب وحزمة والكسائي وخلف « يأتيهم الملائكة » بالياء . والباقون بالياء على ما تقدم . (أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ) أي بالعذاب من القتل كيوم بدر ، أو الزلزلة والخسف في الدنيا . وقيل : المراد يوم القيامة . والقوم لم ينتظروا هذه الأشياء لأنهم ما آمنوا بها ، ولكن امتناعهم عن الإيمان أوجب عليهم العذاب ، فاضيف ذلك إليهم ، أي عاقبتهم العذاب . (كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أي أصرروا على الكفر فاتاهم أمر الله فهلكوا . (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) أي بتعذيبهم وإهلاكهم ، ولكن ظلموا أنفسهم بالشرك .

قوله تعالى : فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ﴾ قيل : فيه تقديم وتأخير ، التقدير : كذلك فعل الذين من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، فأصابهم عقوبات كفرهم وجزاء الخبيث من أعمالهم . ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى أحاط بهم ودار . ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزائهم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آَبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى شيئا ، و « من » صلة . قال الزجاج : قالوه استهزاء ، ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين . وقد مضى هذا في سورة « الأنعام » مبينا معنى وإعرابا فلا معنى للإعادة ^(١) . ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى مثل هذا التكذيب والاستهزاء فعل من كان قبلهم بالرسول فاهلكوا . ﴿ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ أى ليس عليهم إلا التبليغ ، وأما الهداية فهي إلى الله تعالى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فسيروا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أى بأن أعبدوا الله ووحده . ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أى اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم ، وكل من دعا إلى الضلال . ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ ﴾ أى أرشده إلى دينه وعبادته .

(وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ) أى بالقضاء السابق عليه حتى مات على كفره، وهذا يرد على القدوة؛ لأنهم زعموا أن الله هدى الناس كلهم ووقفهم للهدى، والله تعالى يقول : «فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ» وقد تقدم هذا فى غير موضع .
(فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى فسبروا معتبرين فى الأرض . (فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) أى كيف صار آخر أمرهم إلى الخراب والعذاب والهلاك .

قوله تعالى : إِنْ تَحَرَّضْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (إِنْ تَحَرَّضْ عَلَى هُدَاهُمْ) أى إن تطلب با محمد يجهلك هدام . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ) أى لا يرشد من أضله ، أى من سبق له من الله الضلالة لم يهده . وهذه قراءة ابن مسعود وأهل الكوفة . «يَهْدِي» فعل مستقبل وماضيه هَدَى . و «مَنْ» فى موضع نصب بـ «يَهْدِي» ويجوز أن يكون هَدَى يَهْدِي بمعنى اهتدى يهتدى ، رواه أبو عبيد عن الفراء قال : كما قرئ «أَتَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى» بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد . ولا أعلم أحدا روى هذا غير الفراء ، وليس بمتهم فيها بحكبه . النحاس : حكى لى عن محمد بن يزيد كان معنى «لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ» من علم ذلك منه وسبق ذلك له عناه ، قال : ولا يكون يهتدى بمعنى يهتدى إلا أن يكون يَهْدِي أَوْ يَهْدِي . وعلى قول الفراء «يَهْدِي» بمعنى يهتدى ، فيكون «مَنْ» فى موضع رفع ، والعائد إلى «مَنْ» الهاء المحذوفة من الصلة ، والعائد إلى اسم «إِنْ» الصمبر المستكن فى «يُضِلُّ» . وقرأ الباقون «لَا يَهْدِي» بضم الباء وفتح الدال ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، على معنى من أضله الله لم يهده هاد ، دليله قوله : «مَنْ يُضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ» و «مَنْ» فى موضع رفع على أنه اسم مالم يُسَمَّ فاعله ، وهى بمعنى الذى ، والعائد عليها من صلتها محذوف ، والعائد على اسم إن من «فَإِنَّ اللَّهَ» الضمير للمستكن فى «يُضِلُّ» . (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) تقدم معناه .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ﴿٣٨﴾

قوله تعالى :- (**وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ**) هذا تعجب من صنعهم ، إذ أقسموا بالله وبالغوا في تغليظ اليمين بأن الله لا يبعث من يموت . ووجه التعجب أنهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجزونه عن بعث الأموات . وقال أبو العالية : كان لرجل من المسلمين على مشرك دين فتقاضاه ، وكان في بعض كلامه : والذي أرجوه بعد الموت إنه لكذا ، فاقسم المشرك بالله : لا يبعث الله من يموت ، فزلت الآية . وقال قتادة : ذكر لنا أن ابن عباس قال له رجل : يا ابن عباس ، إن ناسا يزعمون أن عليا مبعوث بعد الموت قبل الساعة ، ويتأولون هذه الآية . فقال ابن عباس : كذب أولئك ! إنما هذه الآية عامة للناس ، لو كان علي مبعوثا قبل القيامة مانكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه . (**بَلَى**) هذا رد عليهم ؛ أى بلى ليعنهم . (**وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا**) مصدر مؤكد ؛ لأن قوله « **يبعثهم** » يدل على الوعد ، أى وعد البعث وعدا حقا . (**وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**) أنهم مبعوثون . وفي البخارى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه إياي فقوله لن يعيدنى كما بدأنى وأما شتمه إياي فقوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " . وقد تقدم ، ويأتى .

قوله تعالى : **لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ** ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (**لِيُبَيِّنَ لَهُمُ**) أى ليظهر لهم . (**الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ**) أى من أمر البعث . (**وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا**) بالبعث وأقسموا عليه (**أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ**) وقيل : المعنى

ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ليعين لهم الذي يختلفون فيه ، والذي اختلف فيه المشركون والمسلمون أمور : منها البعيت ، ومنها عبادة الأصنام ، ومنها إقرار قوم بأن عبادي ولكن منهم من اتبعه التقليد ، فكان في طالب .

قوله تعالى : **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ﴿١﴾

أعلمهم سهولة الخلق عليه ، أي إذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب في إحيائهم ، ولا في غير ذلك مما نحدثه ؛ لأننا إنما نقول له كن فيكون . قراءة ابن عامر والكسائي « فيكون » نصبا عطفًا على أن نقول ، وقال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على جواب « كن » . الباقون بالرفع على معنى فهو يكون . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . وقال ابن الأنباري : أوقع لفظ الشيء على المعلوم عند الله فيل الخلق لأنه بمنزلة ما وجد وشوهد . وفي الآية دليل على أن القرآن خير مخلوق ؛ لأنه لو كان قوله : « كن » مخلوقا لاحتاج إلى قول ثان ، والثاني إلى ثالث وتبلسيل وكان محالا ، وفيها دليل على أن الله سبحانه يريد لجميع الحوادث كلها خيرا وشرا نفعها وضرها ؛ والبليغ على ذلك أن من يرى في سلطانه ما يكرهه ولا يريد فلاحه شيبين : إما لكونه جاهلا لا يدري ، وإما لكونه مغلوبا لا يطيق ، ولا يجوز ذلك في وصفه سبحانه ؛ وقد قام الدليل على أنه خالق لا كسباب العباد ، ويستحيل أن يكون فاعلا لشيء وهو غير مهيد له ؛ لأن أكثر أفعالنا يحصل على خلاف مقصودنا وإرادتنا ، فلو لم يكن الحق سبحانه مريدا لما كانت تلك الأفعال تحصل من غير قصد ؛ وهذا قول الطبيعيين ، وقد أجمع الموحدون على خلافه وفساده ..

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَنَّهُمْ**

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ قد تقدم في « النساء » معنى الهجرة ، وهي ترك الأوطان والأهل والقرابة في الله أو في دين الله ، وترك السيئات . وقيل : « في » بمعنى اللام ، أي لله . ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ أي عذبوا في الله . نزلت في صهيب وبلال وخباب وعمار ، عذبهم أهل مكة حتى قالوا لهم ما أرادوا ، فلما خلّوهم هاجروا إلى المدينة ؛ قاله الكلبي . وقيل : نزلت في أبي جندل بن سهيل . وقال قتادة : المراد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ، ثم بواهم الله تعالى دار الهجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين . والآية تعم الجميع . ﴿ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ في الحسنة ستة أقوال : الأول — نزول المدينة ؛ قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة . الثاني — الرزق الحسن ؛ قاله مجاهد . الثالث — النصر على عدوهم ؛ قاله الضحاك . الرابع — إنه لسان صدق ؛ حكاه ابن جريج . الخامس — ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات . السادس — ما بقى لهم في الدنيا من الثناء ، وما صار فيها لأولادهم من الشرف . وكل ذلك اجتمع لهم بفضل الله ، والحمد لله . ﴿ وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ أي ولا أجر دار الآخرة أكبر ، أي أكبر من أن يعلمه أحد قبل أن يشاهده ؛ « وَإِذَا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا » . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أي لو كان هؤلاء الظالمون يعلمون ذلك . وقيل : هو راجع إلى المؤمنين . أي لو رأوا ثواب الآخرة وعابئوه لعلبوا أنه أكبر من حسنة الدنيا . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين العطاء قال : هذا ما وعدكم الله في الدنيا وما ادخلكم في الآخرة أكثر ؛ ثم تلا عليهم هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (١٢)

قيل : ﴿ الَّذِينَ ﴾ بدل من « الذين » الأول . وقيل : من الضمير في « لنبوتهم » . وقيل : هم الذين صبروا على دينهم . ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ في كل أمورهم . وقال بعض أهل التحقيق : خيار الخلق من إذا نابه أمر صبر ، وإذا عجز عن أمر توكل ؛ قال الله تعالى : « الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » .

(١) راجع ج ٥ ص ٣٤٧ وما بعدها ، طبعه أول أو ثانية . (٢) آية ٢٠ سورة الإنسان .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا
 أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
 الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ) قراءة العامة « نُوحِيَ »
 بالياء وفتح الحاء . وقرا حفص من طاصم « نُوحِيَ إِلَيْهِمْ » بنون العظمة وكسر الحاء . نزلت
 في مشركي مكة حيث أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا : الله أعظم من أن يكون
 رسوله بشرا ، فهلا بعث إلينا ملكا ، فرد الله تعالى عليهم بقوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ »
 إلى الأمم الماضية يا محمد « إِلَّا رِجَالًا » آدميين . (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) قال سفيان : يعني
 مؤمني أهل الكتاب . (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) يخبرونكم أن جميع الأنبياء كانوا بشرا . وقيل :
 للمعنى غاسلوا أهل الكتاب فإن لم يؤمنوا فهم معترفون بأن الرسل كانوا من البشر . روى
 معناه عن ابن عباس ومجاهد . وقال ابن عباس : أهل الذكر أهل القرآن . وقيل : أهل
 العلم ، والمعنى متقارب . (بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ) قيل : « بِالْبَيِّنَاتِ » متعلق بـ « أَرْسَلْنَا » .
 وفي الكلام تقديم وتأخير ، أي ما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ إِلَّا رِجَالًا - أي غير
 رجال ، فـ « إِلَّا » بمعنى غير ؛ كقوله : لا إله إلا الله ، وهذا قول الكلبي - نوحى إليهم . وقيل :
 في الكلام حذف دل عليه « أَرْسَلْنَا » أي أَرْسَلْنَاهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ . ولا يتعلق « بِالْبَيِّنَاتِ »
 بـ « أَرْسَلْنَا » الأول على هذا القول ؛ لأن ما قبل « إِلَّا » لا يعمل فيما بعدها ، وإنما يتعلق بأَرْسَلْنَا
 المفردة ، أي أَرْسَلْنَاهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ . وقيل : مفعول بـ « تَعْلَمُونَ » والباء زائدة ، أو نصب
 باضمار أعني : كما قال الأعشى :

وليس يجيرا إن أتى الحى حائف • ولا قائل إلا هو المتعيا

أى أعنى المتعيب، والبيئات : المجمع والبراهين . والزُّبر : الكتب . وقد تقدم فى الملحوظات .
 ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ فى هذا الكتاب من
 الأحكام والوعيد بقولك وفعلك ؛ فالرسول صلى الله عليه وسلم مبين عن الله عز وجل
 مراده مما أجهله فى كتابه من أحكام الصلاة والزكاة ، وغير ذلك مما لم يفصله . وقد تقدم
 هذا المعنى مسنوق فى مقدمة الكتاب ، واخذ الله . ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ فيتعظون .

أ قوله تعالى : أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ
 الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقْلِيلِهِمْ فَسَأَلَهُمْ بِمُعْجِزَيْنِ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكَ
 لَمَرْءٌ وَفٍ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أى بالسيئات ، وهذا وعيد للمشركين الذين
 احتالوا فى إبطال الإسلام ، ﴿ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ قال ابن عباس : كما خسف
 بقارون ، يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خَسُوفًا ذهب فى الأرض ، وخسف الله به الأرض
 خسوفاً أى غاب به فيها ؛ ومنه قوله : « نَخْسِفُنَا بِهِ وَيُدَارِيهِ الْأَرْضُ » ، وخسف هو فى الأرض
 وخسف به . والاستفهام بمعنى الإنكار ؛ أى يجب ألا يأمِنوا عقوبة تلحقهم كما لحقت
 للمكذبين . ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ كما فعل بقوم لوط وغيرهم . وقيل :
 يريد يوم بدر ؛ فإنهم أهلكوا ذلك اليوم ، ولم يكن شئ منه فى حسابهم . ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقْلِيلِهِمْ ﴾ أى فى أسقارهم ونصرفهم ؛ قاله قتادة . ﴿ فَسَأَلَهُمْ بِمُعْجِزَيْنِ ﴾ أى مسابقين الله
 بولا فائتيه . وقيل : « فِي تَقْلِيلِهِمْ » على فراشهم أينما كانوا . وقال الضحاك : بالليل والنهار .
 ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أى على تنقص من أموالهم

أموالهم وذرورهم . وكذا قال ابن الأعرابي : أى على تنقص من الأموال والأنفس
والثروات حتى أهلكهم كلهم . وقال الضحاك : هو من الخوف ؛ المعنى : يأخذ طائفة ويدع
طائفة ، فتخاف الباقية أن يتزل بها ما نزل بصاحبها . وقال الحسن : « على تخوف » أن
يأخذ القرية فتخافه القرية الأخرى ، وهذا هو معنى القول الذى قبله بعينه ، وشما راجعان
إلى المعنى الأول ، وأن التخوف التنقص ؛ تخوفه تنقصه ، وتخوفه الدهر وتخوفه (بالفناء
والنون) بمعنى ؛ يقال : تخونى فلان حتى إذا تنقصك . قال ذو الرمة :
لا ، بل هو الشوق من دار تخونها • مرًا سحابٌ ومرًا بارحٌ تَرَبُّ^(١)
وقال لبيد :

• تخونها نزولى وارتحالى •

أى تنقص لحما وشحمها . وقال الهيثم بن عدي : التخوف (بالفناء) التنقص ، لفنة
لازديشورة ، وأنشد :

تخوف قدرهم مالى وأهدى • سلاسل فى الحلق لها صليل

وقال سعيد بن المسيب : بينا عمر بن الخطاب رضى الله عنه على المنبر قال : يا أيها الناس ،
ما تقولون فى قول الله عز وجل : « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ » فسكت الناس ، فقال شيخ
من بنى هذيل : هي لغتنا يا أمير المؤمنين ، التخوف التنقص . ففرج رجل فقال : يا فلان ،
ما فعل دينك ؟ قال : تخوفته ، أى تنقصته ؛ فرجع فأخبر عمر فقال عمر : أتعرف العرب ذلك
فى أشعارهم ؟ قال نعم ؛ قال شاعرنا أبو كبير الهذلي يصف ناقه تنقص السير سنامها بعد
تمكيه واكتنازه :

تخوف الرجل منها تايما قيدا • كما تخوف عود النبعة السفن^(٢)

(١) البارح : الريح الخارة فى الصيف التى فيها تراب كثير . (٢) هذا عجز البيت ، ومصدره كافى اللسان :

• تدافرة تقص بالردائى •

(٣) كذا فى جميع الأصول - وأهدى فى اللسان أنه لابن مقبل وقيل لذى الرمة . (٤) التردد : معناه :

هنا : المرأكم خه بعينه فوق بعض من السن . والنبعة : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القسي .

فقال عمر : يا أيها الناس ، عليكم بديوانكم شعر الجاهلية فإن فيه تهديد كتابكم ومعانيكم .
تمك السنام يَمُكُ تَمُكًا ، أى طال وارتفع ، فهو تامك . والسفن والمُسفن ما يُجَرَّبُ به التمشية .
وقال الليث بن سعد : « على تخوف » على عجل . وقيل : على تفريع بما قدموه من ذنوبهم ،
وهذا مروي عن ابن عباس أيضا . وقال قتادة : « على تخوف » أن يعاقب لو يتجاوز .
(فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) أى لا يعاجل بل يعامل .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَّهِ
عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّامَالِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى والأعمش (تروا) بالناء ، على أن الخطاب لجميع
الناس . الباقون بالياء خبرا عن الذين يَمْكُرُونَ السُّبُتَاتِ ، وهو الاختيار . (مِنْ شَيْءٍ) يعنى من
جسم قائم له ظل من شجرة أو جبل ؛ قاله ابن عباس . وإن كانت الأشياء كلها سبعة مطبوعة
لله تعالى . (يَتَفَيَّأُ ظِلَّاهُ) قرأ أبو عمرو ويعقوب وغيرهما بالناء لتأنيث الظلال . الباقون
بالياء ، واختاره أبو عبيد . أى يميل من جانب إلى جانب ، ويكون أول النهار على حال
ويقلص ثم يعود في آخر النهار على حالة أخرى ؛ فدورانها وميلانها من موضع إلى موضع
سجودها ؛ ومنه قيل للظل بالعشي : قَيْءٌ ؛ لأنه فاء من المغرب إلى المشرق ، أى رجع . والفاء
الرجوع ؛ ومنه « حَتَّى تَفِيَّءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ » . روى معنى هذا القول عن الضحاك وقتادة وغيرهما ،
وقد مضى هذا المعنى في سورة « الرعد » . وقال الزجاج : يعنى يسجد الجسم ، وسجوده انقياده
وما يرى فيه من أثر الصنعة ، وهذا عام في كل جسم . ومعنى (وَهُمْ دَاخِرُونَ) أى خاضعون
صاغرون . والدخور : الصغار والذل . يقال : دَخَرَ الرجل (بالفتح) فهو داحر ، وأدخره الله .
وقال ذو الرمة :

فلم يبقَ إلا داخِرٌ في نحيس ^(١) ومنجِجِرٌ في غير أرضك في جحر ^(٢)

(١) آية ٩ سورة الحجرات . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٢ طبعة أول أو ثانية . (٣) كذا في كتب
اللغة . يقال : انجحر الضب إذا دخل الجحر . والذى في الأصول وديران ذى الرمة : « منججرى غير أرضك
في جحر » بتقديم الحاء على الجيم في الكلمتين .

كما نسب لساوري لدى الرقة، ونسبه الجوهري للفردق وقال : الخنيس اسم حن كان بالعراق، أي موضع التلال . وقال :

أما نسراني كتباً مكتباً • بيت بعد نافع محبباً

ووجدنا في قوله : « عن اليمين » وجمع الشمال ؛ لأن معنى اليمين وإن كان واحداً بالجمع . ولو قال : عن الأيمان والشمال ، واليمين والشمال ، أو اليمين والشمال ، أو الأيمان والشمال لحاز ؛ لأن المعنى للكثر . وأيضاً فنشأن العرب إذا اجتمعت علامتان في شيء واحد أن تجمع إحداهما وتفرد الأخرى ؛ كقوله تعالى : « حَتَّمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ » وكقوله : « وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » ولو قال على أسماعهم وإلى الأنوار لحاز . ويجوز أن يكون ههنا اليمين على لفظ « ما » والشمال على معناها . ومثل هذا في الكلام كثير . قال الشاعر :

الواردون وتيم في ذراً سبلاً • قد عَضَّ أعناقهم جلدُ الجواميس^(١)

ولم يقل جلود . وقيل : وجد اليمين لأننا الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط للظل عن اليمين ثم في حال يميل إلى جهة الشمال ثم حالات ، فساها شمال .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَابَّةٍ ﴾ أي من كل ما يدب على الأرض . (والملائكة) يعني الملائكة الذين في الأرض ، وإنما أفردهم بالذكر لاختصاصهم

(١) القائل هو سيدنا علي رضي الله عنه . وثابع : حن بالكوفة كان غير مستوثق البناء وكان من قه ب ، وكان المحبسون يهربون منه . وقيل : إنه نقب وأفادت منه المحبسون ؛ فهدمه على رضي الله عنه وبنى الخنيس لهم من مدر .

(٢) البيت للحرير . ورواية ديوانه : تدعوك نيم ونيم في قرى سباً • أخ

(٣) هكذا وردت هذه الجملة في الأصول . ولعل صوابها : لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين في حال ، ثم يميل إلى جهة الشمال في حالات ؛ فساها شمال .

والذي في البحر لأبي حيان : « وقيل : وجد اليمين وجمع الشمال لأن الابتداء عن اليمين ، ثم ينقبض شيئاً فشيئاً حالاً بعد حال ؛ فهو بمعنى الجمع ، فصدق على كل حال لفظة الشمال فتعدد الحالات » .

بشرف المتلة ، فسيزهم من صفة الديب بالذكر وإن دخلوا فيها ، كقوله : « فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ » . وقيل : لخروجهم من جملة ما يدب لما جعل الله لهم من الأجنحة ، فلم يدخلوا في الجملة فلذلك ذكروا . وقيل : أراد « وَفِيَّ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ » من الملائكة والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب ، « وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ » وتسجد ملائكة الأرض . (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادة ربهم . وهذا رد على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله . ومعنى (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ) أى عقاب ربهم وعذابه ، لأن للعذاب المهلك إنما ينزل من السماء . وقيل : المعنى يخافون قدرة ربهم التي هي فوق قدرتهم ، ففى الكلام حذف . وقيل : معنى « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ » بنى الملائكة ، يخافون ربهم وهي من فوق ما فى الأرض من دابة ومع ذلك يخافون ، فلأن يخاف من دونهم أولى ، دليل هذا القول قوله تعالى : (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) بنى الملائكة .

قوله تعالى : وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ

فَأَيُّ قَارِئِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) قيل : المعنى لا تتخذوا اثنين إلهين . وقيل : جاء قوله « اثْنَيْنِ » تأكيداً . ولما كان الإله الحق لا يتعدد وأن كل من يتعدى فليس بإله ، اقتصر على ذكر الاثنين ؛ لأنه قصد فنى التعدد . (إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) يعنى ذاته المقتسة . وقد قام الدليل العقل والشرعى على وحدانيته حسبما تقدم فى « البقرة » بيانه^(١) وذكرناه فى اسمه الواحد فى شرح الأسماء ، والحمد لله . (فَأَيُّ قَارِئِينَ) أى خافون ، وقد تقدم فى « البقرة »^(٢) .

قوله تعالى : وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا

أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّبِعُونَ ﴿٥٢﴾

(١) راجع ج ١ ص ١٩٠ وما بعدها طبع ثالثة .

(٢) آية ٦٨ سورة الرحمن .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٢٦ طبع ثالثة له تالة .

قوله تعالى : (وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا) الدين : الطامة والإخلاص . و « وَاصِبًا » معناه دائما ؛ قاله الفراء ، حكاه الجوهري . وَصَبَ الشيء يَصِيبُ وَصُوبًا ، أى دام . وَوَصَبَ الرجل على الأمر إذا واطب عليه . والمعنى : طاعة الله واجبة أبدا . ومن قال واصبا دائما : الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك . ومنه قوله تعالى : « وَلَهُمْ حَذَابٌ وَاصِبٌ » (١١) أى دائم . وقال الدؤلى .

لا أبتنى الحمد القليل بقاؤه • بدم يكون الدهر أجمع واصبا

أنشد الغزنوى والنعلبي وغيرهما :

ما أبتنى الحمد القليل بقاؤه • يوما بدم الدهر أجمع واصبا

وقيل : الوَصَبُ التعب والإعياء ؛ أى تجب طاعة الله وإن تعب العبد فيها . ومنه قول الشاعر :

لا يُمَسِّكُ السَّاقَ مِنْ أَيْنَ وَلَا وَصَبٌ • وَلَا يَقْضَى عَلَى شُرُوسِهِ الصَّغَرُ (١٢)

وقال ابن عباس : « واصبا » واجبا . الفراء والكلبي : خالصا . (أَغْبَرَ اللَّهُ تَتَّقُونَ) أى لا ينبغي أن تتقوا غير الله . « غير » نصب : « تتقون » .

قوله تعالى : وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ ﴿٥٢﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) قال الفراء . « ما » بمعنى الجزاء . والباء في « بكم » متعلقة بفعل مضمر ، تقديره : وما يكن بكم . (مِنْ نِعْمَةٍ) أى صفة جسم وسعة رزق وولد من الله . وقيل : المعنى وما بكم من نعمة في الله هي . (ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ)

(١) آية سورة الشافات (٢) الشعر لأعنى باملة . والشر الأول من بيت ، والثاني من بيت آخر . والبيان :

لا يتأذى لما في القدر ريبه • ولا يقضى على شروسه الصغر

لا يمتز الساق من أين ولا نصب • ولا يزال أمام القوم يخفر

تأذى بالمكان : أقام به . والشرسوف : خضروف — كل عظم رخص يترك — معلق بكل ضلع مثل خضروف الكتف . والصغر (بالتحريك) : داء في البطن يصفره الوجه . وليل : الصفر هنا الجمع . واختر الأثر : تبه .

أى السقم والبلاء والقحط . (فَإِذَا تَجَازَوْنَ) أى تضرعون بالدعاء . يقال : جَارَ يَجَارُ جُؤَارًا .
والجُؤَارُ مثل الخُؤَارِ ، يقال : جَارَ الثور يَجَارُ ، أى صاح . وقرأ بعضهم « عَجَلًا جَسَدًا لَهُ جُؤَارٌ »
حكاه الأَخفش . وجَارَ الرجل إلى الله ، أى تضرع بالدعاء . وقال الأَحنفُ يصف بقرة :
فطافت ثلاثًا بين يوم وليلة • وكان النكير أن تُضَيَّفَ وتجارا^(١)

(ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ) أى البلاء والسقم . (إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) بعد إزالة
البلاء وبعد الجُؤَارِ ، فعنى الكلام التعجب من الإِشْرَاقِ بعد النجاة من الهلاك ، وهذا المعنى
مكرر في القرآن ، وقد تقدم في « الأنعام » و « يونس » ، ويأتى في « سبحان » وغيرها . وقال
الزجاج : هذا خاص بمن كفر . (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) أى ليجحدوا نعمة الله التى أنعم بها عليهم
من كشف الضر والبلاء . أى أشركوا ليجحدوا ، فاللام لام تى . وقيل لام العلقبة . وقيل :
« لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ » أى ليجعلوا النعمة سببًا للكفر ، وكل هذا فعل خيث ، كما قال :
والكفرُ محبةٌ لنفس المنعم^(٢) •

(فَتَنَّا) أمر تهديد . وقرأ عبدالله « قل تمتعوا » . (فَتَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) أى عاقبة أمركم .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ

لُنَّاسٍ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ) ذكر نوعًا آخر من
جهالتهم ، وأنهم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضر وينفع — وهى الأصنام — شيئًا من أموالهم
يتقربون به إليه ، قاله مجاهد وقادة وغيرهما . « لا يعلمون » على هذا للمشركين . وقيل هى

(١) كذا في الأصول . والذى في اللسان مادة « سوف » وكتاب سيويه ج ٢ ص ١٧٤ أنه اللبنة الجملية .

(٢) في الأصول : « تطيب » بالطاء . والتصويب عن اللسان وكتاب سيويه . وتضيف : تشق وتخلو

والنكير : الإنكار . والجُؤَارُ : الصباح . والمعنى : أن هذه البقرة فقدت رملها خلقت عليه ثلاث ليل وأيامها

ولا إنكار عنها ولا انتمار بما عدا ما رملها إلا أنه تشق وتخلو وتصيح . (٢) راجع ج ٧ ص ٨٠ و ٨١

ص ٣١٧ طبعة أول وثانية . (٤) هذا مجزئ من حلقة عشرة وصلته .

• بنت عمرا غير شاكر نسى •

للأوثان ، وجرى بالواو والنون مجرى من يعقل ، فهو رد على « ما » ومفعول مسلم محذوف ، والتقدير : ويعمل هؤلاء الكفار للأصنام التي لا تعلم شيئا نصيبا . وقد مضى قل « الأنعام » تفسير هذا المعنى في قوله : « نَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا » ثم رجع من الخبر إلى الخطاب فقال : « تَاللَّهِ لَتُسْتَلْتَنَ » وهذا سؤال توبيخ . « عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ » أى تخلقونه من الكذب على الله أنه أمركم بهذا .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : « وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ » نزلت في نحرارة وكثافة ؛ فإنهم زعموا أن الملائكة بنات الله ، فكانوا يقولون الحقوا البنات بالبنات . « سُبْحَانَهُ » تزه نفسه وعظمها عما نسبوه إليه من اتخاذ الأولاد . « وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ » أى يجعلون لأنفسهم البين ويأتقون من البنات . وموضع « ما » رفع بالابتداء والخبر . لهم « وتم الكلام عند قوله : « سُبْحَانَهُ » . أجاز الفراء كونها نصبا ، على تقدير : ويجعلون لهم ما يشتهون . وأنكره الزجاج وقال : العرب تستعمل في مثل هذا ويجعلون لأنفسهم .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ » أى أخبر أحدهم بولادة بنت . « ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا » أى متغيرا ، وليس يريد السواد الذى هو ضد البياض ، وإنما هو كناية عن غمة بالبنت . والعرب تقول لكل من لقي مكروها : قد اسود وجهه غما وحزا ؛ قاله الزجاج . وحكى المساورى أن المراد سواد اللون قال : وهو قول الجمهور . « وَهُوَ كَظِيمٌ » أى ممتلئ من الغم . وقال ابن عباس : حزين . وقال الأخفش : هو الذى يكظم غيظه فلا يظهره . وقيل : إنه المقوم الذى يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ؛ مأخوذ من الكظامة وهو شد فم القرية ؛ قاله على بن عيسى . وقد تقدم هذا المعنى في سورة « يوسف » .

(١) طبع ٧ ص ٨٩ طبع أول أو ثانية . (٢) راجد ٩ ص ٢٤٩ طبع أول أو ثانية .

قوله تعالى : يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ^٤ أَيُمْسِكُهُ عَلَى
هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ^٥ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ) أى يخفى ويتقيب . (مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ)
أى من سوء الحزن والعار والحياء الذى يلحقه بسبب البنت . (أَيُمْسِكُهُ) ذكر الكناية لأنه
مردود على « ما » . (عَلَى هُونٍ) أى هوان . وكذا قرأ عيسى الثقفى « على هوان » والهون
الهوان بلغة قريش ؛ قاله اليزيدى وحكاه أبو عبيد عن الكسائى . وقال الفراء : هو القليل
بلغة تميم . وقال الكسائى : هو البلاء والمشقة . وقالت الخنساء :

نُهِنَ النُّفُوسَ وَهُونَ النَّفْسِ • مِ يَوْمِ الْمَكْرِهَةِ أَبْقَى لَهَا

وقرأ الأعمش « أيمسكه على سوء » ذكره النحاس ، قال : وقرأ الجحدري « أم يدسها في التراب »
يرده على قوله : « بِالْأُنْثَى » ويلزمه أن يقرأ « أيمسكها » . وقيل : يرجع الهوان إلى البنت ؛
أى أيمسكها وهى مهانة عنده . وقيل : يرجع إلى المولود له ؛ أيمسكه على رغم أنه أم يدسه
في التراب ، وهو ما كانوا يفعلونه من دفن البنت حية . قال قتادة : كان مَضْرُوعًا وَخَرَاعَةً يَدْفَنُونَ
البنات أحياء ؛ وأشدهم فى هذا تميم . زعموا خوف القهر عليهم وطمع غير الأكفاء فيهن .
وكان صَفْصَعَةُ بِنْتُ نَاجِيَةَ عَمُّ الْفَرَزْدَقِ إِذَا أَحْسَسَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَجَّهَ إِلَى وَالِدِ الْبِنْتِ إِذَا
يَسْتَحْيِيهَا بِذَلِكَ . فقال الفرزدق يفتخر :

وَعَمَى الَّذِى مَنَعَ الْوَائِدَاتِ • وَأَحْيَا الْوَتِيدَ فَلَمْ يُوَادِّ

وقيل : دَسَّهَا إِخْفَاؤُهَا عَنِ النَّاسِ حَتَّى لَا تُعْرِفَ ، كَالْمَدْسُوسِ فِي التُّرَابِ لِإِخْفَائِهِ عَنِ
الْأَبْصَارِ ، وَهَذَا مُحْتَمَلٌ .

مسئلة - ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاءنى امرأة ومعها
أبنتان لها ، فسألتنى فلم تجد عندى غير تمر واحدة ، فأعطيتها إياها فأخذتها فقسمتها بين ابنتيها
ولم تأكل منها شيئا ، ثم قامت فخرجت وابنتاها ، فدخل على النبی صلی الله عليه وسلم فحدثته

حديثها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "من ابتلى من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار". ففى هذا الحديث ما يدل على أن البنات بلية، ثم أخبر أن فى الصبر طيهن والإحسان إليهن ما يبق من النار. وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : جاءتنى مسكينة تحمل ابنتين لها، فأطعمتهما ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما ثمرة، ورفعت إلى فيها ثمرة لتأكلها فاستطعمتهما أبنتاهما فشقت التمرة التى كانت تريد أن تأكلها بينهما، فأعجبني شأنها، فذكرت الذى صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن الله عز وجل قد أوجب لها بها الجنة أو أعتقها بها من النار". وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من مال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو" وضم أصابعه، نرجهما أيضا مسلم رحمه الله ! وخرج أبو نعيم الحافظ من حديث الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من كانت له بنت فأذهبها فأحسن أدبها وعلّمها فأحسن تعليمها وأسبغ عليها من نعم الله التى أسبغ عليه كانت له سترا أو حجيا من النار". وخطب إلى عقيل بن ملفة ابنه الجرباء فقال :

إني وإن يسبق إلى المهر • ألف وعبدان وخور عشر

• أحب أصهارى إلى القبر •

وقال عبد الله بن طاهر :

لكل أبى بنت يراعى شؤونها • ثلاثة أصهار إذا حمد الصهر

فبعل يرأعيا ويحذر يكفها • وقبر يوارىها وخيرهم القبر

(ألا مآء ما يحكوت) أى فى إضافة البنات إلى خالفهم وإضافة البنين إليهم . نظيره

« ألكم الذكرو له الأنتى • تلك إنا قسمة ضيزى » أى جارة، ومبأى^(٢) .

(١) الخور : جمع خزارة على غير قياس، وهى اللثة التى تخرج للين . (٢) آية ٢١ سورة النجم .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى هؤلاء الواصفين لله البينات (مَثَلُ السَّوْءِ) أى صفة السوء من الجهل والكفر ، وقيل : هو وصفهم الله تعالى بالصاحبة والولد ، وقيل : أى العذاب والنار . (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) أى الوصف الأعلى من الإخلاص والتوحيد ؛ قاله قتادة . وقيل : أى الصفة العليا بأنه خالق رازق قادر ومجاز ، وقال ابن عباس : «مثل السوء» النار ، و «المثل الأعلى» شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : ليس كمثل شيء . وقيل : « والله المثل الأعلى » كقوله : « الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ » . فإن قيل : كيف أضاف المثل هنا إلى نفسه وقد قال : « فلا تضربوا لله الأمثال » فالجواب أن قوله : « فلا تضربوا لله الأمثال » أى الأمثال التى توجب الأشياء والقائض ؛ أى لا تضربوا لله مثلا يقتضى نقصا وتشبيها بالخلق . والمثل الأعلى وصفه بما لا شبه له ولا نظير ، جل وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا ، (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) أى بكفرهم واقتنائهم ، وعاجلهم ، (مَا تَرَكَ عَلَيْهَا) أى على الأرض ، فهو كناية عن غير مذكور ، لكن دل عليه قوله : (مِنْ دَابَّةٍ) فإن الدابة لا تدب إلا على الأرض . والمعنى المراد من دابة كافرة ، فهو خاص . وقيل : المعنى أنه لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء . وقيل : المراد بالآية العموم ؛ أى لو أخذ الله الخلق بما كسبوا مترك على

(١) آية ٣٥ سورة النور . (٢) آية ٧٤ من هذه الدورة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٢ ر ج ٢

ظهر هذه الأرض من دابة من نبي ولا غيره ؛ وهذا قول الحسن . وقال ابن مسعود وقرأ هذه الآية :
لو أخذ الله الخلائق بذنوب المذنبين لأصاب العذاب جميع الخلق حتى الجمالان^(١) في مجزها ،
ولأمسك الأمطار من السماء والنبات من الأرض فسات الدواب ، ولكن الله يأخذ بالعرف
والفضل ؛ كما قال : « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » . (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) أي أجل موتهم ومنتهى
أعمارهم . (لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) وقد تقدم . فإن قيل : فكيف يتم بالهلاك
مع أن فيهم مؤمن ليس بظالم ؟ قيل : يعمل هلاك الظالم انتقاما وجزاء ، وهلاك المؤمن
معوذا بثواب الآخرة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بُعثوا على نياتهم » .
وعن أم سلمة ومثلت عن الجيش الذي يخسف به وكان ذلك في أيام ابن الزبير ، فقالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يهوذ بالبيت هائذ فيبعث إليه بعت فإذا كانوا بيده
من الأرض خسف بهم » فقلت : يا رسول الله ، فكيف عن كان كارها ؟ قال : « ينخسف
به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على يده » . وقد أتينا على هذا المعنى مجودا في (كتاب
التذكرة) ونقدم في « المسائدة » وآخر « الأنعام » ما فيه كفاية ، والحمد لله . وقيل : « فإذا
جاء أجلهم » أي فإذا جاء يوم القيامة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ
أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) أي من البناث . (وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ)
أي وتقول ألسنتهم الكذب . (أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى) قال مجاهد : هو قولهم أن لهم البنين والله
البنات . « الكذب » مفعول « تصف » و « أن » في محل نصب بدل من الكذب ؛ لأنه

(١) الجمالان (يكسر الجيم جمع جمل ، كهرد) : دابة سوداء من دواب الأرض . (٢) آية ٢٠
مسورة النوري . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ طبة أول أرثانية . (٤) في صحيح مسلم .
« على أعمالهم » . (٥) راجع ج ٦ ص ٢٤٢ ر ج ٧ ص ١٥٤ طبة أول أرثانية .

بيان له . وقيل : « الحسنى » الجزاء الحسن ، قاله الزجاج . وقرأ ابن عباس وأبو العالبنة ومجاهد وابن محيصن « الكذب » برفع الكاف والذال والباء نعتاً لللسنة ، وكذا « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب »^(١) . والكذب جمع كذوب ، مثل رسول ورسل وصبور وصبر وشكور وشكر . (لَا) رَدُّ لِقَوْلِهِمْ ، وَتَمَّ الْكَلَامُ ، أَيْ لَيْسَ كَمَا تَزْعُمُونَ . (جَرَّمَ أَنْ لَّهُمُ النَّارَ) أَيْ حَقًّا أَنْ لَّهُمُ النَّارَ . وقد تقدم مستوفى . (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) متروكون منسيون في النار ، قاله ابن الأعرابي وأبو عبيدة والكسائي والعراء ، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير أيضاً : مبعدون . فتادة والحسن : معجلون إلى النار مقدمون إليها . والفارط : الذى يتقدم إلى الماء ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا فرطكم على الحوض » أى متقدمكم . وقال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا . كما تعجل فرط لوزاد

والفرط : المتقدمون في طلب الماء . والوزاد : المتأخرون . وقرأ نافع في رواية ورش « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتخفيفها ، وهى قراءة عبد الله بن مسعود وابن عباس ، ومعناه مسرفون في الذنوب والمعصية ، أى أفرطوا فيها . يقال : أفرط فلان على فلان إذا أربى عليه ، وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القارىء « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتسديدها ، أى مضيعون أمر الله ، فهو من التفريط في الواجب .

قوله تعالى : تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَليَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخبيثة . هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بأن من تقدمه من الأنبياء قد كفر بهم قومهم . (فَهُمْ وَليَهُمُ الْيَوْمَ) أى ناصرهم في الدنيا على زعمهم . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)

في الآخرة . وقيل : « فهو وليهم » أي فريتهم في النار . (اليوم) يعني يوم القيامة ، وأطلق عليه اسم اليوم لشهرته . وقيل يقال لهم يوم القيامة : هذا وليكم فاستنصروا به ليحكم من العذاب ، على جهة التوبيخ لهم .

قوله تعالى : وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) أي القرآن (إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ) من الدين والأحكام فتقوم الحجة عليهم ببيانك . وعطف « هدى ورحمة » على موضع قوله « لِيُبَيِّنَ » لأن محله نصب . ومجاز الكلام : وما أُنزلنا عليك الكتاب إلا تبياناً للناس « (وَهُدًى) أي رشداً ورحمة للمؤمنين .

قوله تعالى : وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ رَدِّهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ) أي السحاب . (مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ رَدِّهَا) طاد الكلام إلى تعدد النعم وبيان كمال القدرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أي دلالة على البعث وعلى وحدانيته ؛ إذ علموا أن معبودهم لا يستطيع شيئاً ، فتكون هذه الدلالة . (لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) عن الله تعالى بالقلوب لا بالأذان ؛ « فإنها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور » .

قوله تعالى : وَإِنْ لَكَ فِي الْأَنْعَمِ لَعِبْرَةٌ لِّتُفَكِّرُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمَّرْنَا بَيْنَ خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٦﴾

(١) آية ٦٦ سورة الحج .

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً) قد هتتم القول في الأنعام ، وهي هنا الأصناف الأربعة : الإبل والبقر والضأن والمعز . (لَعِبْرَةٌ) أى دلالة على قدرة الله ووحدانيته وعظمته . والعبرة أصلها تمثيل الشيء بالشيء لتعرف حقيقته من طريق المشاكلة ، ومنه « فَأَعْتَبُوا » . وقال أبو بكر الوراق : العبرة في الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم ، وتمزك على ربك وخلافك له في كل شيء . ومن أعظم العبر يرى . يحمل مذنباً

الثانية — قوله تعالى : (تُسْقِيكُم) قراءة أهل المدينة وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر (بفتح النون) من سَقَى يَسْقِي . وقرأ الباقون وحفص عن عاصم (بضم النون) من أَسْقَى يُسْقِي ، وهي قراءة الكوفيين وأهل مكة . قيل : هما لغتان . وقال لبيد :

سَقَى قَوْمِي بَنِي تَجْدٍ وَأَسْقَى • مُتَمَرّاً وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالِ

وقيل : يقال لما كان من يدك إلى فيه سقته ، فإذا جعلت له شرباً أو عرضته لأن يشرب فيه أو يزرعه قلت أسقيته ؛ قاله ابن عزيز ، وقد تقدم . وقرأت فرقة « تسقيكم » بالياء ، وهي ضعيفة ، يعنى الأنعام . وقرئ بالياء ، أى يسقيكم الله عز وجل . والقراء على القراءتين المتقدمين ؛ ففتح النون لغة قريش وضمها لغة حمير .

الثالثة — قوله تعالى : (يَمَّا فِي بُطُونِهِ) اختلف الناس في الضمير من قوله : « يَمَّا فِي بُطُونِهِ » على ماذا يعود . فقيل : هو عائد إلى ما قبله وهو جمع المؤنث . قال سيويه : العرب تخبر عن الأنعام بنحى الواحد . قال ابن العربي : وما أراه عول عليه إلا من هذه الآية ، وهذا لا يشبه منصبه ولا يليق بإدراكه . وقيل : لما كان لفظ الجمع وهو اسم الجنس بذكر ويؤنث فيقال : هو الأنعام وهي الأنعام ، جازعود الضمير بالتذكير ؛ وقاله الزجاج .

(٢) من آية ٢ سورة الحشر .

(١) راجع ج ٧ ص ١١١ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٤١٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

وقال الكسائي : معناه مما في بطون ماذكرناه ، فهو عائد على المذكور ، وقد قال الله تعالى :
« إِنَّمَا تَذَكَّرُ . قَنَ شَاءَ ذِكْرُهُ » وقال الشاعر :

• مثل الفِراخ نُفِثَ حواصله •

ومثله كثير . وقال الكسائي : «مما في بطونه» أي مما في بطون بعضه ، إذ تذكر
لا ألبان لها ، وهو الذي عول عليه أبو عبيدة . وقال الفراء : الأنعام والنعم واحد ، والنعم
يذكر ، ولهذا تقول العرب : هذا نعم وارد ، فرجع الضمير إلى لفظ النعم الذي هو بمعنى الأنعام .
قال ابن العربي : إنما رجع التذكير إلى معنى الجمع ، والتأنيث إلى معنى الجماعة ، فذكره هنا
باعتبار لفظ الجمع ، وأنتبه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة فقال : «تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهَا»
وبهذا التأويل ينتظم المعنى انتظاما حسنا ، والتأنيث باعتبار لفظ الجماعة والتذكير باعتبار
لفظ الجمع أكثر من رمل يبرين وتباه فلسطين .

الرابعة — استنبط بعض العلماء الجلة وهو القاضي إسماعيل من عود هذا الضمير ،
أن لبن الفعل يفيد التحريم ، وقال : إنما جيء به مذكرا لأنه راجع إلى ذكر النعم ، لأن اللبن
لذكر محسوب ، ولذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم بأن لبن الفعل يحرم حين أنكرته عائشة
في حديث أفلح أخي أبي القعيس « فللمرأة السقي وللرجل اللقاح » بغير الاشتراك فيه بينهما .
وقد مضى القول في تحريم لبن الفعل في « النساء » والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « مِنْ بَيْنِ قَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا » نبه سبحانه على عظيم
قدرته بخروج اللبن خالصا بين القَرث والدم . والقَرث : الزبل الذي ينزل إلى الكرش ،
فإذا خرج لم يُسم قَرثًا . يقال : أقرثت الكرش إذا أخرجت ما فيها . والمعنى : أن الطعام
يكون منه ما في الكرش ويكون منه الدم ، ثم يخلص اللبن من الدم ، فأعلم الله سبحانه أن هذا
اللبن يخرج من بين ذلك وبين الدم في العروق . وقال ابن عباس : إن الدابة تأكل العلف

(١) آية ١١ سورة عبس . (٢) آية ٢١ سورة الزمّنون . (٣) رمل لا تدرك أطرافه

من بين مظلم الشمس من حجر البامة . (بافوت) . (٤) راجع ج ١ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية .

فإذا استقر في كرشها طبخته فكان أسفلها فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما، والكبد مسلط على هذه الأصناف فتقسم الدم وتميزه وتجره في العروق، وتجري اللبن في الضرع ويبقى الفرث كما هو في الكرش، « حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ فَمَا تَخَيَّرَ النَّدْرُ »^(١) . (خَالِصًا) يريد من حمرة الدم وقدارة تفرث وقد جمعها وعاء واحد . وقال ابن بحر : خالصا بياضه . قال النابغة :
بِحَالِصَةِ الْأُرْدَانِ خُضِرَ الْمَنَّاكِبُ^(٢) .

أى بيض الأكام . وهذه قدرة لا تبني إلا للقاء على كل شئ بالمصلحة .

السادسة - قال النقاش : في هذا دليل على أن المني ليس بنجس . وقاله أيضا غيره واحتج بأن قال : كما يخرج اللبن من بين الفرث والدم مائنا خالصا كذلك يجوز أن يخرج المني على مخرج البول طاهرا . قال ابن العربي : إن هذا لجهل عظيم وأخذ شنيع . اللبن جاء الخبر عنه بحىء النعمة والمنة الصادرة عن القدرة ليكون عبرة ، فافتقنى ذلك كله وصف الجلوس واللذة، وليس المني من هذه الحالة حتى يكون ملحقا به أو مقيسا عليه .

قلت : قد يعارض هذا بأن يقال : وأى مينة أعظم وأرفع من خروج المني الذى يكون عنه الإنسان المكرم، وقد قال تعالى : « يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ »^(٣) ، وقال : « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً » وهذا غاية في الامتنان . فإن قيل : إنه يتنجس بخروجه في مجرى البول، قلنا : هو ما أردناه، فالنجاسة عارضة وأصله طاهر، وقد قيل : إن مخرجه غير مخرج البول وخاصة المرأة، فإن مدخل الذكر منها ومخرج الولد غير مخرج البول على ما قاله العلماء . وقد تقدم في البقرة . فإن قيل : أصله دم فهو نجس، قلنا ينتقض بالمسك، فإن أصله دم وهو طاهر . ومن قال بطهارته الشافعى وأحمد وإسحاق وأبو ثور وغيرهم، لحديث عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإبسا بظفري . قال الشافعى : فإن لم يفرك فلا بأس به . وكان سعد

(١) آية ٥ سورة القمر . (٢) الأردن : جمع ردن (بسم الراى وسكون الدال) وهو أصل الكم .

(٣) آية ٧ سورة الطارق . (٤) آية ٧٢ من هذه السورة .

ابن أبي وقاص يفسرك النبي من توبه . وقال ابن عباس : هو كالنخامة امطه عنك بإذخرة وامسحه بخرقه . فإن قيل : فقد ثبت عن عائشة أنها قالت : كنت اغسل النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه . قلنا : يحتمل أن تكون غسلته استقذارا كالأشياء التي تزال من الثوب كالنجاسة ، ويكون هذا جمعا بين الأحاديث . والله أعلم . وقال مالك وأصحابه والأوزاعي : هو نجس . قال مالك : عل الاحتلام من الثوب أمر واجب مجتمع عليه عندنا ، وهو قول الكوفيين . ويروى عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وجابر بن سمرة أنهم غسلوه من ثيابهم . واختلف فيه عن ابن عمر وعائشة . وعلى هذين القولين في نجاسة النبي وطهارته التابعون .

السابعة - في هذه الآية دليل على جواز الانتفاع بالآلبان من الشرب وغيره ، فأما لبن الميتة فلا يجوز الانتفاع به ، لأنه مانع طاهر حصل في وعاء نجس ، وذلك أن ضرع الميتة محس واللبن طاهر فإذا حلب صار مأخوذا من وعاء نجس . فأما لبن المرأة الميتة فأختلف أصحابنا فيه ، فمن قال : إن الإنسان طاهر حيا وميتا فهو طاهر . ومن قال : نجس بالموت فهو نجس . وعلى القولين جميعا ثبت الحرمة ؛ لأن الصبي قد يقتدى به كما يقتدى من الحية ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الرضاع ما أنت اللحم وأنشز العظم " . ولم يخص ؛ وقد مضى في « النساء » .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ مَا تَنَالُوا لِلشَّارِبِينَ ﴾ أي لذيذا هينا لا يقص به من شربه . يقال : ماغ الشراب يسوغ سوغا أي سهل مدخله في الحلق ، وأساغه شارب به ، وسقته أنا أسيفه وأسوغه ، يتعدى ولا يتعدى ، والأجود أسفته إساعة . يقال : أسغ لي غصتي أي أنهلني ولا تُعجلني ؛ وقال تعالى : ﴿ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيفُهُ ۚ ۝ وَالسَّوَاعِ (بكسر السين) ما أسفت به عُصْنِكَ . يقال : الماء سواغ الغصص ؛ ومنه قول الكعبيت ، فكانت سواغا أن حثرت بفصة .

وروى أن اللبن لم يشرق به أحد قط ، وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع ج ٥ ص ١١١ طعة ابداء ثانية (٢) آية ١٧ سورة إبراهيم

التاسعة - في هذه الآية دليل على استعمال الحلاوة والأطعمة اللذيذة وتناولها ، ولا يقال : إن ذلك يناقض الزهد أو يباعده ، لكن إذا كان من وجهه ومن غير سرف ولا إكثار . وقد تقدم هذا المعنى في « المائدة » وغيرها . وفي الصحيح عن أنس قال : لقد سقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر هذا الشراب كله : العسل والنبذ واللبن والماء . وقد كره بعض القراء أكل القالودج^(٢) واللبن من الطعام ، وأباحه عامة العلماء . وروى عن الحسن أنه كان على مائدة ومعه مالك بن دينار ، فأتى بالقالودج فامتنع عن أكله ، فقال له الحسن : كُلْ ! فإن عليك في الماء البارد أكثر من هذا .

العاشرة - روى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن فشرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه . وإذا سقي لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزى عن الطعام والشراب إلا اللبن " . قال علماؤنا : فكيف لا يكون ذلك وهو أول ما يقتضى به الإنسان وتيمى به الجثث والأبدان ، فهو قوت خلى عن المفاسد به قوام الأجسام ، وقد جعله الله تعالى علامة لجبريل على هداية هذه الأمة التي هي خير الأمم ، فقال في الصحيح : " بخاءنى جبريل بماء من نحر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال لى جبريل اخترت الفطرة أما إنك لو اخترت الخمر غوت أمتك " . ثم إن في الدعاء بالزيادة منه علامة الحسب وظهور الخيرات والبركات ؛ فهو مبارك كله .

قوله تعالى : وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾
فيه مسألتان .

الأولى - قوله تعالى : (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ) قال الطبري : التقدير ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون ؛ فحذف « ما » ودل على حذفه قوله : « منه » . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٠ وما بعدها . وج ٧ ص ١٩١ طبعه أول أو ثانية .

(٢) القالودج : حلاوة نسل من العنق والماء والعسل . (من الألفاظ الفارسية للمعربة) .

المحذوف نبي، والأمر قريب . وقيل : معنى « منه » أي من المذكور، فلا يكون في الكلام حذف وهو أولى . ويجوز أن يكون قوله : « ومن ثمرات » عطفا على « الأنعام »، أي ولكم من ثمرات النحل والأعشاب عرة . ويجوز أن يكون معطوفا على « مما » أي وسفيكم أيضا مشروبات من ثمرات .

الثانية - قوله تعالى : (سَكْرًا) السكر ما بُسِكَرَ، هذا هو المشهور في اللغة . قال ابن عباس : زلت هذه الآية قبل تحريم الخمر . وأراد بالسكر الخمر، وبالترزق الحس جميع ما يؤكل ويشرب حلالا من هاتين الشحرتين . وقال بهذا القول ابن جبير والنحوي والشعبي وأبو ثور . وقد قيل : إن السكر الخلل بلغة الحبشة، والترزق الحس الطعام . وقيل : السكر العصير الحلو الحلال، وسمى سكرًا لأنه قد يصير مسكرًا إذا بقي، فإنا بلغ الإنكار حرم . قال ابن العربي : « أسد هذه الأقوال قول ابن عباس، ويخرج ذلك على أحد معنيين، إما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر، وإما أن يكون المعنى . أكرم الله عليكم بثمرات النحل والأعشاب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم، وما أحل لكم اتفاقا أو قصدا إلى منفعة أنفسكم . والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر فتكون مسووحة، فإن هذه الآية مكية باتفاق من العلماء، وتحريم الخمر مدني . »

قلت : فعل أن السكر الخلل أو العصير الحلو لا نسخ، وتكون الآية محكمة وهو حسن . قال ابن عباس : الحبشة يسمون الخلل السكر، إلا أن الجمهور على أن السكر الخمر، منهم ابن مسعود وابن عمرو وأبو رزين والحسن ومجاهد وابن أبي ليلى والكوفي وغيرهم ممن تقدم ذكرهم، كلهم قالوا : السكر ما حرمه الله من ثمرتيهما . وكذا قال أهل اللغة . السكر اسم للخمر وما يُسكر، وأنشدوا :

شس الضحاة وشس الشرب شريهم . إذا حرى فيهم المزاء والسكر
والرزق الحس : ما أحله الله من ثمرتيهما . وقيل : إن قوله « تتخذون منه سكرًا » خبر
معناه الاستفهام بمعنى الإنكار، أي اتخذون منه سكرًا وتدعون رزقا حسنا الخلل والزبيب

والتمز؛ كقوله : « فهم الخالدون » أى أنهم الخالدون ، والله أعلم . وقال أبو عبيدة :
السكر الطعم ، يقال : هذا سكر لك أى طعم . وأنشد :

• جعلت قيب الأكرمين سكرًا •

أى جعلت ذمتهم طعمًا . وهذا اختيار الطبرى أن السكر ما يطعم من الطعام وحل شربه من ثمار النخيل والأعناب ، وهو الرزق الحسن ، فاللفظ مختلف والمعنى واحد؛ مثل « إئتنا أشكرو^(١) بنى وحزنى إلى الله » وهذا حسن ولا نسخ ، إلا أن الزجاج قال : قول أبو عبيدة هذا لا يعرف ، وأهل التفسير على خلافه ، ولا حجة له فى البيت الذى أنشده ؛ لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمر بعبوب الناس . وقال الحنفيون : المراد بقوله : « سكرًا » ما لا يسكر من الأنبذة ، والدليل عليه أن الله سبحانه وتعالى امتن على عباده بما خلق لهم من ذلك ، ولا يقع الامتنان إلا بمحل لا يحرم ، فيكون ذلك دليلا على جواز شرب ما دون المسكر من النبيذ ، فإذا انتهى إلى السكر لم يحز ، وعصّدوا هذا من السنة بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « حرم الله الخمر بعينها والسكر من غيرها » . وبما رواه عبد الملك بن نافع عن ابن عمر قال : رأيت رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الركن ، ودفع إليه القدح فرفعه إلى فيه فوجده شديدا فردّه إلى صاحبه ، فقال له حيثئذ رجل من القوم : يا رسول الله ، أحرام هو ؟ فقال : « على الرجل » فأتى به فأخذ منه القدح ، ثم دعا بماء فصبه فيه ثم رفعه إلى فيه فقطب ، ثم دعا بماء أيضا فصبه فيه ثم قال : « إذا اختلست^(٢) عليكم هذه الأوعية فاكسروا متونها بالماء » . وروى أنه عليه السلام كان يبتذله فيشربه فاك اليوم ، فإذا كان من اليوم الثانى أو الثالث سقاء الخادم إذا تفرّ، ولو كان حراما ما سقاء إياه . قال الطحاوى : وقد روى أبو عون الثقفى عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال : حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل شراب ، خرجة للدارقطنى أيضا .

(١) آية ٨٦ سورة يوسف .

(٢) الاغلام بجارزة الخمر أى إذا جاوزت حد ما الذى لا يسكر الى حد الذى يسكر .

ففي هذا الحديث وما كان مثله ، أن غير الخمر لم تحرم عينه كما حرمت الخمر بعينها . قالوا : والخمر شراب العنب لا خلاف فيها ، ومن حجتهم أيضا ما رواه شريك بن عبد الله ، حدثنا أبو إسحاق الحمذاني عن عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب : إنا نأكل لحوم هذه الإبل وليس يقطعها في بطوننا إلا النبيذ . قال شريك : ورأيت التورى يشرب النبيذ في بيت حبر أهل زمانه مالك بن ينقول . والجواب أن قولهم : إن الله سبحانه وتعالى آتى على عباده ولا يكون امتنانه إلا بما أحل فصحيح ، بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر كما بيناه فيكون منسوخا كما قدمناه . قال ابن العربي : إن قيل كيف ينسخ هذا وهو خير والخبر لا يدخله النسخ ، قلنا : هذا كلام من لم يتحقق الشريعة ، وقد بينا أن الخبر إذا كان عن الوجود الحقيقي أو عن إعطاء نواب فضلا من الله فهو الذي لا يدخله النسخ ، فأما إذا تضمن الخبر حكما شرعيا فالأحكام تبدل وتنسخ ، جاءت بخبر أو أمر ، ولا يرجع النسخ إلى نفس اللفظ وإنما يرجع إلى ما تضمنته ، فإذا فهمت هذا خرجتم عن المصنف الغيبي الذي أخبر الله عن الكفار فيه بقوله : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُبَدِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(١) » . المعنى أنهم جهلوا أن الرب يأمر بما يشاء ويكلف ما يشاء ، ويرفع من ذلك بعده ما يشاء وينتبه ما يشاء وعنده أم الكتاب .

قلت : هذا تسنيع شنيع حتى يلحق فيه العلماء الأخيار في قصور الفهم بالكفار ، والمسألة أصولية ، وهي أن الأخبار عن الأحكام الشرعية هل يجوز نسخها أم لا ؟ اختلف في ذلك ، والصحيح جوازه لهذه الآية وما كان مثلها ، ولأن الخبر عن مشروعية حكم ما يتضمن طلب ذلك المشروع ، وذلك الطلب هو الحكم الشرعي الذي يستدل على نسخه . والله أعلم . وأما ما ذكروا من الأحاديث فالأول والثاني ضعيفان ؛ لأنه عليه السلام قد روى عنه بالنقل الثابت أنه قال : « كل شراب أسكر فهو حرام » وقال : « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام » وقال : « ما أسكر كثيره فقليله حرام » . قال النسائي : وهؤلاء أهل الثبوت والعلالة مشهورون

بصحة النقل ، وعبد الملك لا يقوم مقام واحد منهم ولو عاضده من أشكاله جماعة ، وبأنه التوفيق . وأما الثالث وإن كان صحيحاً فإنه ما كان يسفيه الخادم على أنه مسكر ، وإنما كان يسفيه لأنه متغير الرائحة . وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد منه الرائحة ، فلذلك لم يشربه ، ولذلك تحيل عليه أزواجه في غسل زيلب بأن قيل له : إنا نجد منك ريح مغاير ، يبنى ريحا منكراً ، فلم يشربه بعد . وسيأتي في التحريم . وأما حديث ابن عباس فقد روى عنه خلاف ذلك من رواية عطاء وطاوس ومجاهد أنه قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام ، ورواه عنه قيس ابن دينار . وكذلك قُتِيَاهُ في المسكر ، قاله الدارقطني . والحديث الأول رواه عنه عبد الله ابن شذاد وقد خالفه الجماعة ، فسقط القول به مع ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وأما ما روى عن عمر من قوله : ليس يقطع في بطوتنا إلا النبيذ ، فإنه يريد غير المسكر بدليل ما ذكرنا . وقد روى النسائي عن عتبة بن فرقد قال : كان النبيذ الذي شربه عمر بن الخطاب قد خُلِّل . قال النسائي : وما يدل على صحة هذا حديث السائب ، قال الحارث بن مسكين فراءة عليه وأنا أسمع عن ابن القاسم : حدثني مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد ، أنه أخبره أن عمر بن الخطاب خرج عليهم فقال : إني وجدت من فلان ريح شراب ، فزعم أنه شراب الطلاب ، وأنا سائل عما شرب ، فإن كان مسكراً جلده ، بخلافه عمر بن الخطاب رضي الله عنه الحد تاماً . وقد قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما بعد ، أيها الناس فإنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : من العنب والعسل والتمر والحنطة والشعير . والخمر ما خمر العقل . وقد تقدم في « المائدة » . فإن قيل : فقد أحل شربه إبراهيم النخعي وأبو جعفر الطحاوي وكان إمام أهل زمانه ، وكان مسفيان الثوري يشربه . قلنا : ذكر النسائي في كتابه أن أول من أحل المسكر من الأنبياء إبراهيم النخعي ، وهذه فلة من عالم وقد حذونا من زلة العالم ، ولا حجة في قول أحد مع السنة . وذكر النعماني أيضاً عن ابن المبارك قال : ما وجدت الرخصة في المسكر من أحد صحيحاً إلا عن إبراهيم . قال أبو أسامة : ما رأيت

رجلا أطلب للعلم من عبد الله بن المبارك الشامات^(١) ومصر واليمن والنجاز . وأما الطحاوي ومسيان لو صح ذلك عنهما لم يحتج بهما على من خالفهما من الأئمة في تحريم المسكر مع ما ثبت من السنة؛ على أن الطحاوي قد ذكر في كتابه الكبير في الاختلاف خلاف ذلك . قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب التمهيد له : قال أبو جعفر الطحاوي اتفقت الأمة على أن عصير العنب إذا اشتد وغلى وقذف بالزبد فهو حرام ومستحل كافر . واختلفوا في تقيع التمر إذا غلى وأسكر . قال : فهذا يدل على أن حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب " غير معمول به عندهم ؛ لأنهم لو قبلوا الحديث لأكفروا مستحل تقيع التمر؛ فثبت أنه لم يدخل في الخمر المحزومة غير عصير العنب الذي قد اشتد وبلغ أن يسكر . قال : ثم لا يخلو من أن يكون التحريم مطلقا بها فقط غير مقبوس عليها غيرها أو يجب القياس عليها ، فوجدناهم جميعا قد قاسوا عليها تقيع التمر إذا غلى وأسكر كثيره وكذلك تقيع الزبيب . قال : فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . قال : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كل مسكر حرام " واستغنى عن مسنده لقبول الجميع له ، وإنما الخلاف بينهم في تأويله ، فقال بعضهم : أراد به جنس ما يسكر . وقال بعضهم : أراد به ما يقع السكر عنده كما لا يسمى قاتلا إلا مع وجود القتل .

قلت : فهذا يدل على أنه محرم عند الطحاوي لقوله ، فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . وقد روى الدار قطني في سننه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إن الله لم يحرم الخمر لأسمها وإنما حرمها لعاقبتها ، فكل شراب يكون عاقبته كعاقبة الخمر فهو حرام كتحریم الخمر . قال ابن المنذر : وجاء أهل الكوفة بأخبار معلولة ، وإذا اختلف الثامن في الشيء وجب رد ذلك إلى كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وما روى عن بعض التابعين أنه شرب الشراب الذي يسكر كثيره فللقوم ذنوب يستغفرون

(١) في حاشية المتن على متن النسخ : « قوله الشامات ، كأنه جمع على إرادة البلاد النامية » .

الله منها ، وليس يخلو ذلك من أحد معينين : إما مخطئ أخطأ في التأويل على حديث سمعه ، أو رجل أتى ذنباً لعله أن يكثر من الاستغفار لله تعالى ، والنبي صلى الله عليه وسلم حجة الله على الأولين والآخرين من هذه الأمة . وقد قيل في تأويل الآية : إنها إنما ذكرت للاعتبار ، أي من قدر على خلق هذه الأشياء قادر على البعث ، وهذا الاعتبار لا يختلف بأن كانت الحمر حلالاً أو حراماً ، فأتخاذ السكر لا يدل على التحريم ، وهو كما قال تعالى : « قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » والله أعلم .

قوله تعالى : وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) قد مضى القول في الوحي وأنه قد يكون بمعنى الإلهام ، وهو ما يخلق الله تعالى في القلب ابتداءً من غير سبب ظاهر ، وهو من قوله تعالى : « وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » . ومن ذلك البهائم وما يخلق الله سبحانه فيها من درك منافعها واجتناب مضارها وتدبير معاشها . وقد أخبر عز وجل بذلك عن الموات فقال : « تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا . إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ هَآءَا » . قال إبراهيم الحارثي : لله عز وجل في الموات قدرة لم يدر ما هي ، لم يأتها رسول من عند الله ولكن الله تعالى عرفها ذلك ، أي ألهمها . ولا خلاف بين المتأولين أن الوحي هنا بمعنى الإلهام . وقرا يحيى بن وثاب « إلى النحل » بفتح الحاء . وسمى نحلاً لأن الله عز وجل نحل العسل الذي يخرج منه ؛ قاله الزجاج . الجوهرى : والنحل والنحلة الدبر يقع على الذكر والأنثى ، حتى يقال : يتسوب . والنحل يؤث في لغة أهل الججاز ، وكل جمع ليس بينه وبين واحد إلا الهاء . وروى من حديث

(١) راجع ج ٤ ص ٨ طبة أول أد تناق .

(٢) آية ٧ سورة الشمس .

(٣) آية ٤ سورة الزلزلة .

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الذَّبان كَلْهَا فِي النَّارِ يَجْعَلُهَا عَذَابًا لِأَهْلِ
النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ " ذكره الترمذي - الحكيم في (نواذر الأصول) . وروى عن ابن عباس
قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النملة والنحلة والهُدَّخُ^(١) والصرد ، نخرجه
أبو داود أيضا ، وسيأتي في « النمل » إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : (أَنْ آتِيخَذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ) هذا إذا لم يكن
لها مالك . (وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) جعل الله بيوت النحل في هذه الثلاثة الأنواع ، إما في الجبال
وكواها ، وإما في متجوف الأشجار ، وإما فيا يعرش ابن آدم من الأجباح^(٢) والخلايا والحيطان
وغيرها . وعرش معناه هنا هيا ، وأكثر ما يستعمل فيها يكون من إتقان الأغصان والخشب
وترتيب ظلالها ، ومنه العريش الذي صنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ، ومن هذا
لقطة العرش . يقال : عرش يعرش ويعرش (بكسر الراء وضمة) ، وقرئ بهما . قرأ ابن عامر
بالضم وسائرهم بالكسر ، واختلف في ذلك عن عاصم

الثالثة - قال ابن العربي : ومن عجيب ما خلق الله في النحل أن ألهمها لاحتذاء
بيوتها مستسة ، فبذلك اتصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة ، وذلك أن الأشكال من
الثلاث إلى العشر إذا جمع كل واحد منها إلى أمثاله لم يتصل وجاءت بينهما فرج ، إلا الشكل
الستة ، فإنه إذا جمع إلى أمثاله اتصل كأنه كالقطعة الواحدة .

قوله تعالى : ثُمَّ كَلَى مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ فَأَسْلَكَ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلُلًا
يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣١﴾

(١) الصرد (كلب) ، عارلوق ، صرد ، صرد . (٢) لونه نال ، من الأضراس
مذائق . - آية ٣١ (٣) الأجمع ، جامع النحل في الجبال مايا نسل

قوله تعالى : (ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) وذلك أنها إنما تأكل الثمار من الأشجار (فَأَسْلِكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا) أى طرق ربك . والسبل : الطرق ، وأضافها إليه لأنه خالقها . أى ادخلي طرق ربك لطلب الرزق فى الجبال وخلال الشجر . (ذُلَالًا) جمع ذلول وهو المتقاد ، أى مطبوعة مسخرة . ذ « ذلالا » حال من النحل . أى تنقاد وتذهب حيث شاء صاحبها ، لأنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ، قاله ابن زيد . وقيل : المراد بقوله « ذُلَالًا » السبل . يقول : مذل طرقها سهلة للسلوك عليها ، واختاره الطبري ، و « ذلالا » حال من السبل . والعُسُوب سيد النحل ، إذا وقف وقفت وإذا سار سارت .

قوله تعالى : (يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ) فيه تسع مسائل : الأولى - قوله تعالى : (يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا) رجع الخطاب إلى الخبر على جهة تعديد النعمة والتنبية على العبرة فقال : « يخرج من بطونها شراب » يعنى العسل . وجمهور الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل ، وورد عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال فى تحقيره للدنيا : أشرف لباس ابن آدم فيها لباب دودة ، وأشرف شرابه رَجِيعُ نَحْلَةٍ . فظاهر هذا أنه من غير الفم . وبالجملية فإنه يخرج ولا يدري من فيها أو أسفلها ، ولكن لا يتم صلاحه إلا بحمى أنقاسها . وقد صنع أرسطا طاليس بيتا من زجاج لينظر إلى كيفية ما تصنع ، فابت أن تعمل حتى لطخت باطن الزجاج بالطين ، ذكره الغزنوى . وقال : « من بطونها » لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا فى الصن .

الثانية - قوله تعالى : (مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ) يريد أنواعه من الأحمر والأبيض والأصفر والجامد والسائل ، والأم واحدة والأولاد مختلفون دليل على أن القدرة توعدته بحسب تنوع الغذاء ، كما يختلف طعمه بحسب اختلاف المراعى ، ومن هذا المعنى قول زينب للنبي صلى الله عليه وسلم : « جَرَمَتْ نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ » حين شبهت رائحته برائحة المغافير .

(١) الجرس : الأكل . والعرفط (بالضم) : نجر الطلع ، وله صنع كربة الرائحة ، فإذا أكلته النحل حل فى صلبها من ريحه . أى شربت عسلا أكلت نحلة من نجر الطلع .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ الصمير للعسل ؛ قاله الجمهور . أى فى العسل شفاء للناس . وروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك والفراء وابن كثير : الضمير للقرآن ؛ أى فى القرآن شفاء . النحاس : وهذا قول حسن ؛ أو فيما قصصنا أهلكم من الآيات والبراهين شفاء للناس . وقيل : العسل فيه شفاء ، وهذا القول بين أيضا ، لأن أكثر الأثرية والمعجونات التى يتعالج بها أصلها من العسل . قال القاضي أبو بكر بن العربى : من قال إنه القرآن بعيد ما أراه يصح عنهم ، ولو صح نقلا لم يصح عقلا ؛ فإن مساق الكلام كله للعسل ؛ ليس للقرآن فيه ذكر . قال ابن عطية : وذهب قوم من أهل الجهالة إلى أن هذه الآية يراد بها أهل البيت وبنو هاشم ، وأنهم النحل ، وأن الشراب القرآن والحكمة ، وقد ذكر هذا بعضهم فى مجلس المنصور أبى جعفر العباسى ، فقال له رجل ممن حضر : جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من بطون بنى هاشم ، فاضحك الحاضرين وبهت الآخر وظهرت سخافة قوله .

الرابعة - اختلف العلماء فى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ هل هو على العموم أم لا ؛ فقالت طائفة : هو على العموم فى كل حال ولكل أحد ، فروى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو فرجة ولا شيئا إلا جعل عليه عسلا ، حتى الدمل إذا خرج عليه طلى عليه عسلا . وحكى النقاش عن أبى وبرة أنه كان يكتحل بالعسل ويستمنى بالعسل ويتداوى بالعسل . وروى أن عوف بن مالك الأنجمى مرض فقبل له دواءا فمالك ؟ فقال : استوني بالماء ، فإن الله تعالى يقول : « وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا » ثم قال : استوني بعسل ، فإن الله تعالى يقول : « فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ » واستوني بزيت ، فإن الله تعالى يقول : « مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » بخاموه بذلك كله فخلطه جميعا ثم شربه فبرئ . ومنهم من قال : إنه على العموم إذا خلط بالخل وطبخ فبأنى شربا ينفع به فى كل حالة من كل داء . وقالت طائفة : إن ذلك على الخصوص ولا يقتضى العموم فى كل علة وفى كل إنسان ؛ لأنه خبر عن أنه يشفى كما يشفى غيره من

(١) كذا فى نسخة . (٢) كذا فى نسخة .

الأدوية في بعض وحل دون حل ، ففائدة الآية إخباره في أنه دواء لما كثر الشفاء به ،
 وصار خليطاً وملياً للأدوية في الأثرية والمعاجين ، وليس هذا بأول لفظ خصص
 فالتقرآن بماء منه واقه العرب باتى فيها العام كثيراً بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام . وما
 يدل على أنه ليس على العموم أن يشاء بذكره في سياق الآيات ، ولا عموم فيها ما تفادى
 أهل اللسان وحنفى أهل العلم ومخشى أهل الأصول . لكن قد حتمه طائفة من أهل الصدق
 والعزم على العموم . فكانوا يستشفون بالعسل من كل الأوجاع والأمراض ، وكانوا يشفون
 من بآلهم ببركة القرآن وبصحة التصديق والإيمان . آتت العرب : ومن ضعفت نيته وغلبت
 على الدين غادته أخذه منه ، على قول الأطباء ، والكل من حكم الفعال لما يشاء .

الخامسة - إن قال قائل : قد رأينا من ينفعه العسل ومن يضره ، فكيف يكون شفاؤه
 للآخر ؟ قيل له : الماء حمه كل شيء ، وقد رأينا من يقتله الماء ، إنا أخذه على ما يضاده من
 صفة في البدن ، وقد رأينا شفاء العسل في أكثر هذه الأشربة ، قال ماء الزجاج . وقد انفق
 الأنبياء عن بركة آبهم على مدح عموم منعة السكنجيين في كل مرض ، وأصله العسل
 وكذلك سائر المعجونات . على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حسم ماء الإشكال ونزاعه ووجه
 الاحتمال حين أمر الذي يشكى بضمه بشرب العسل ، فلما أخبره أخوه بأنه لم يزد إلا استطلاقاً
 أمره بعود الشراب له فبرئ . وقال : " صدق الله وكذب بطن أخيك "

السادسة - اعترض بعض زنادقة الأطباء على هذا الحديث فقال : قد أجمعت الأطباء
 على أن العسل يمهل وكيف يوصف من به الإسهال ، فالجواب أن ذلك القول حق في نفسه
 لمن حصل له التصديق سببه عليه السلام ، فيستعمله على الوجه الذي عينه وفي النحل الذي أمره
 بعقد نية وحسن ضوئية . فإنه يرى منفعته ويدرك بركته ، كما قد انفق أصحاب هذا العسل وغيره
 كما تقدم . وأما ما حكى من الإجماع فدليل على جهله بالنقل حيث لم يقيد وأطلق . قال الإمام
 أبو عبد الله المسارري : ينبغي أن يعلم أن الإسهال يعرض من ضروب كثيرة ، منها الإسهال

(١) السكنجين : ضرب من ماء أن حل وعسل . (عن الألفاظ اللطيفة : ١٠٢)

المحدث عن التخم والهَيْضَات^(١)، والإطباء مجمعون في مثل هذا على أن علاجه بأن يترك للطبيعة وفعلها، وإن احتاجت إلى مُعين على الإسهال أعينت مادامت القوة باقية، فأما حسبها فضرر، فإذا وضع هذا قلنا : فيمكن أن يكون ذلك الرجل أصابه الإسهال عن امتلاء وهَيْضَة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده إلى أن فتيت المسادة فوقف الإسهال فوافقه شرب العسل . فإذا نرجح هذا عن صناعة الطب أذن ذلك بجهل المعترض بتلك الصناعة . قال : ولما نستظهر على قول نبينا بأن يصدق الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم ولكفرتناهم وصدقناه صلى الله عليه وسلم ، فإن أوجدونا بأشهادة صحة ما قالوه فتفتقر حينئذ إلى تأويل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدلالة على أنه لا يكذب .

السابعة - في قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ دليل على جواز التعالج بشرب الدواء وغير ذلك خلافاً لمن كره ذلك من جملة العلماء، وهو يرد على الصوفية الذين يزعمون أن الولاية لا تتم إلا إذا رضى بجميع ما نزل به من البلاء، ولا يجوز له مداواة . ولا معنى لمن أنكر ذلك، روى الصحيح عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله " . وروى أبو داود والترمذي عن أسامة بن شريك قال قالت الأعراب : ألا نتداوى يا رسول الله؟ قال : " نعم . يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحداً " قالوا : يا رسول الله وما هو؟ قال : " الهرم " لفظ الترمذي، وقال : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي خزيمة عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله، أرايت ربي نسترقها ودواء نتداوى به ونُقاة نتقيها، هل ترد من قدر الله شيئاً؟ قال : " هي من قدر الله " قال : حديث حسن، ولا يعرف لأبي خزيمة غير هذا الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شرطة محسّم أو شربة من عسل أو لذعة بنار وما أحب أن أكتوى " أخرجه الصحيح . والأحاديث في هذا الباب أكثر من أن تحصى ، وعلى إباحة التداوى والاسترقاء.

(١) الميضات : جمع هَيْضَة ، وهي انطلاق البطن .

بجمهور العلماء . وروى أن ابن عمر اكتبوا من اللقوة ورق من المغرب . ومن ابن سيرين أن ابن عمر كان يسقى ولده الترياق^(٢) . وقال مالك : لا بأس بذلك . وقد احتج من كره ذلك بما رواه أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " دخلت أمة بقضها وقضبها^(٣) إلى الجنة كانوا لا يسترقون ولا يكتنون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون " . قالوا : فالواجب على المؤمن أن يترك ذلك اعتصاما بالله وتوكلا عليه وثقة به وانقطاعا إليه ؛ فإن الله تعالى قد علم أيام المرض وأيام الصعبة فلو حرص الخلق على تقبيل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . ومن ذهب إلى هذا جماعة من أهل الفضل والأثر ، وهو قول ابن مسعود وأبي الدرداء رضوان الله عليهما . دخل عثمان بن عفان على ابن مسعود في مرضه الذي قبض فيه فقال له عثمان : ما تشكى ؟ قال ذنوبي . قال : فما تشكى ؟ قال رحمة ربي . قال : ألا أدعوك طيبا ؟ قال : الطيب أمرضني . وذكر الحديث . وميلاتي بكأله في فضل الواقعة إن شاء الله تعالى . وذكر وكيع قال : حدثنا أبو حلال عن معاوية بن قرة قال : مرض أبو الدرداء فعادوه وقالوا : ألا ندعوك طيبا ؟ قال : الطيب أضجمني . وإلى هنا ذهب الربيع بن خثيم . وكره سعيد بن جبيرة الرقي . وكان الحسن بكه شرب الأدوية كلها إلا اللبن والعسل . وأجاب الأولون عن الحديث بأنه لا حجة فيه ، لأنه يقتل أن يكون قصد إلى نوع من الكي مكروه بدليل كي النبي صلى الله عليه وسلم ألبا يوم الأحزاب على أكله لما رمي . وقال : " الشفاء في ثلاثة " كما تقدم . ويحتمل أن يكون قصد إلى الرقي بما ليس في كتاب الله ، وقد قال سبحانه وتعالى : « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » على ما يأتي بيانه . وروى أصحابه وأمرهم بالرقية ، على ما يأتي بيانه .

(١) اللقوة (بالفتح) : مرض يمرض للوجه فيقبله إلى أحد جانبيه . (٢) الترياق : ما يستعمل لدفع السم من الأدوية والمعاخين ، وهو مغرب . (٣) أي دخلوا مجتمعين ، ينفض آخرهم على أولهم . وقال ابن الأعرابي : إن القرض الحصى الكبار ، والقضيب الحصى الصغار ، أي دخلوا بالكبير والصغير . (٤) آية ٤٤ سورة الحديد . (٥) الأكل : هرق في وسط الدراع . (٦) آية ٨٢ سورة الإسراء .

النامية - ذهب مالك وجماعة أصحابه إلى أن لا زكاة في العسل وإن كان مطعوماً مُتَنَاتاً . وأختلف فيه قول الشافعي، والذي قطع به في قوله الجديده : أنه لا زكاة فيه . وقال أبو حنيفة بوجوب زكاة العسل في قليله وكثيره؛ لأن النصاب عنده فيه ليس بشرط . وقال محمد بن الحسن : لا شيء فيه حتى يبلغ ثمانية أفران^(١)، والفرق ستة وثلاثون رطلاً من أرطال العراق . وقال أبو يوسف : في كل عشرة أفران زق ، متمسكاً بما رواه الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في العسل في كل عشرة أفران زق " قال أبو عيسى : في إسناده مقال ، ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كبير شيء ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، وبه يقول أحمد وإسحاق ، وقال بعض أهل العلم : ليس في العسل شيء .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ أي يعتبرون ؛ ومن العبرة في النحل بإنصاف النظر وإطاف الفكر في عجيب أمرها . فيشهد اليقين بأن ملهها الصنعة اللطيفة مع البنية الضعيفة ، وحذقها باحتياها في تفاوت أحوالها هو الله سبحانه وتعالى ؛ كما قال : « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » الآية . ثم أنها تأكل الحامض والمُر والحلو والمالح والحشائش الضارة ، فيجعله الله تعالى عسلاً حلواً وشفاءً ، وفي هذا دليل على قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَرْفَعُكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْضِ الْغَيْرِ ﴾^(٢) لا يعلم بعد علم شيئاً إن الله عليمٌ قديرٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَرْفَعُكُمْ ﴾ بين معناه . ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْضِ الْغَيْرِ ﴾ يعني إرداء وأرضه . وقيل : الذي ينقص قوته وعقله وبصره إلى الخرف ونحوه . وقال ابن عباس : يعني إلى أسفل العمر ، بصير كالصبي الذي لا عقل له ؛ والمعنى متقارب . وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ بقول :

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمُسْرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ“ . وفي حديث سعد بن أبي وقاص ”وأعوذ بك أن أُرَدَّ إلى أرذل العمر“ الحديث .

نرجه البخاري . (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) أي يرجع إلى حالة الطفولية فلا يعلم ما كان يعلم قبل من الأمور لفرط الكبر . وقد قيل : هذا لا يكون للمؤمن ، لأن المؤمن لا يتزع عنه علمه . وقيل : المعنى لكيلا يعمل بعد علم شيئا ، فعبر عن العمل بالعلم لافتقاره إليه ؛ لأن تأثير الكبر في عمله أبلغ من تأثيره في علمه . والمعنى المقصود الاحتجاج على منكري البعث ، أي الذي رده إلى هذه الجبال قادر على أن يميتهم ثم يحييهم .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ** (٧١)

قوله تعالى : (**وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ**) أي جعل منكم غنيا وفقيرا وحرا وعبدًا . (**فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا**) أي في الرزق . (**رَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ**) أي لا يرد المولى على ما ملك يمينه مما رزق شيئا حتى يستوى المملوك والمالك في المال . وهذا مثل ضربه الله لعبدة الأصنام ، أي إذا لم يكن عبيدكم معكم سواء فكيف تجعلون عبيدكم معي سواء ؛ فلما لم يكن يشركهم عبيدكم في أموالهم لم يجوز لهم أن يتشاركوا الله تعالى في عبادة غيره من الأوثان والأنصاب وغيرهما مما عبد ، كالملائكة والأنبياء وهم عبيده وخلقه . حكى معناه الطبري ، وقاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم . وعن ابن عباس أيضا أنها نزلت في نصارى نجران حين قالوا عيسى ابن الله فقال الله لهم : **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** أي لا يرد المولى على ما ملك يمينه مما رزق حتى يكون المولى والعبد في المال شرعا سواء ، فكيف ترصون لي مالا ترضون لأنفسكم فتجعلون لي ولدا

من عيدي . ونظيرها « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ
فِيَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ » ^(١) على ما يأتي . ودل هذا على أن العبد لا يملك ، على
ما يأتي آنفاً ^(٢) .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ
وَبِالْغَيْبِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ** ^(٣)

قوله تعالى : **(وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا)** جعل بمعنى خلق ؛ وقد تقدم .
(مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) يعني آدم خلق منه حواء . وقيل : المعنى جعل لكم من أنفسكم ،
أي من جنسكم ونوعكم وعلى خلقكم ؛ كما قال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » أي من
الآدميين . وفي هذا رد على العرب التي كانت تعتقد أنها كانت تزوج الجن وتباضعها ، حتى
لووى أن عمرو بن هند تزوج منهم غولاً وكان يخبؤها عن البرق لئلا تراه فتفر ، فلما كان
في بعض الليالي لمع البرق وعابته السعلاة فقالت : عمرو ! ونفرت ، فلم يرها أبداً . وهذا
من أكاذيبها ، وإن كان جائزاً في حكم الله وحكمته فهو رد على الفلاسفة الذين ينكرون وجود
الجن ويحيلون طعامهم . **(أَزْوَاجًا)** زوج الرجل هي تانيته ، فإنه فرد فإذا انضاف إليه كانا
زوجين ، وإنما جعلت الإضافة إليه دونها لأنه أصلها في الوجود كما تقدم .

(١) آية ٢٨ سورة الروم . (٢) يريد بعد قليل . و « آفا » إنما تشمل في الماضي القريب
لا في المستقبل القريب . (٣) كذا في نسخ الأصول وأحكام القرآن لابن العربي ، والصواب أنه عمرو بن
هميرة بن حنظلة بن مالك بن مرة ، قال طيالة بن أرفم :

يا لبيح الله بن السعلاة • عمرو بن يرمع شرار الناس

وابع ترح التور على سقط الزند في شرح بيت أبي العلاء المعري :

إذا لاح إباح سترت وجهها • كان عمرو والمظن سعال

(٤) السعلاة : أخت النهران .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ ﴾ ظاهر في تعدد النعمة في الأبناء ، ووجود الأبناء يكون منهما معا ، ولكنه لما كان خلق المولود فيها وانفصاله عنها أضيف إليها ، ولذلك تبعها في الرق والحرية وصار مثلها في المالية . قال ابن العربي : سمعت إمام الحنابلة بمدينة السلام أبا الوفاء علي بن عقيل يقول : إنما تبع الولد الأم في المالية وصار بحكمها في الرق والحرية ؛ لأنه انفصل عن الأب نطفة لا قيمة له ولا مالية فيه ولا منفعة ، وإنما اكتسب ما اكتسب بها ومنها فلاجل ذلك تبعها . كما لو أكل رجل تمرا في أرض رجل وسقطت منه نواة في الأرض من يد الأكل فصارت نخلة فلأنها ملك صاحب الأرض دون الآكل بإجماع من الأمة لأنها انفصلت عن الآكل ولا قيمة لها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَحَفْدَةٍ ﴾ روى ابن القاسم عن مالك قال وسألته عن قوله تعالى : « بَيْنَ وَحَفْدَةٍ » قال : الحفدة الخدم والأعوان في رأي . وروى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَحَفْدَةٍ » قال هم الأعوان ، من أعانك فقد حقدك . قيل له : فهل تعرف العرب ذلك ؟ قال نعم وتقولوه ! أو ما سمعت قول الشاعر :

حَقَّدَ الْوَلَاءُ دُحُولَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ • بَاكَفِيهِنَّ أَزْمَةُ الْأَجْمَالِ

أي أسرعن الخدمة . والولاء : الخدم ، الواحدة وليدة ، قال الأعشى :

كَلَّفَتْ مَجْهُولَهَا نُوقًا يَمَانِيَةً • إِذَا الْحَدَاةُ عَلَى أَكْسَائِهَا حَقَّدُوا^(١)

أي أسرعوا . وقال ابن عرفة : الحفدة عند العرب الأعوان ، فكل من عمل عملا أطاع فيه ومسارع فهو حافد ، قال : ومنه قولهم « إليك نسعى ونحفد » ، والحفدان السرعة . قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . وقال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب الخدم ، وقاله مجاهد . وقال الأزهري : قيل الحفدة أولاد الأولاد . وروى عن ابن عباس . وقيل الأختان ؛ قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الضحا وسعيد بن جبير وإبراهيم ؛

(١) الأكاء ، جمع كسى (بالضم) وهو مؤخر العجز .

ومنه قول الشاعر

فلو أن نفسي طاوعتني لأصبحت • لها حنّداً ما بعدُ كبيرُ
ولكنها نفس على آية • عيوف لإصهار اللثام قدور

وروى رز عن عبد الله قال : الحفدة الأصهار ؛ وقاله إبراهيم ، والمعنى متقارب . قال الأصمعي :
الختن من كان من قبل المرأة ، مثل أيتها وأخيها وما أشبههما ؛ والأصهار منهما جميعا . يقال :
أصهر فلان إلى بنى فلان وصاهر . وقول عبد الله « هم الأختان » يحتمل المعنيين جميعا .
يحتمل أن يكون أراد أبا المرأة وما أشبهه من أقرباتها ، ويحتمل أن يكون أراد وجعل لكم
من أزواجكم بنين وبنات تزوجونهن ، فيكون لكم بسببهن أختان . وقال عكرمة : الحفدة من
نفع الرجل من ولده ؛ وأصله من حَفَدَ يحفد (يفتح العين في الماضي وكسرهما في المقتبل)
إذا أسرع في سيره ؛ كما قال كثير :

• حفد الولائد بنين ... • البيت •

ويقال : حفدت وأحفدت ، لغتان إذا خدمت . ويقال : حافد وحفد ؛ مثل خادم وخدم ،
وحافد وحفدة مثل كافر وكفرة . قال المهدوي : ومن جعل الحفدة الخدم جعله منقطعا
مما قبله ينوئ به التقديم ؛ كأنه قال : جعل لكم حفدة وجعل لكم من أزواجكم بنين .

قلت : ما قاله الأزهرى من أن الحفدة أولاد الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصه ؛
ألا ترى أنه قال : « وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة » فجعل الحفدة والبنين منهن .
وقال ابن العربي : الأظهر عندي في قوله « بنين وحفدة » أن البنين أولاد الرجل لصلبته
والحفدة أولاد ولده ، وليس في قوة اللفظ أكثر من هذا ، ويكون تقدير الآية على هذا :
وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة . وقال معناه الحسن .

الثالثة — إذا فرعنا على قول مجاهد وابن عباس ومالك وعلماء اللغة في قولهم إن الحفدة
الخدم والأعوان ، فقد خرجت خدمة الولد والزوجة من القرآن بأبدع بيان ؛ قاله ابن العربي .
روى البخاري وغيره عن سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم

لعرسه فكانت امرأته خادمتهم - الحديث ، وقد تقدم في سورة « هود » . وفي الصحيح
عن عائشة قالت : أنا قلت فلأئذ بذن النبي صلى الله عليه وسلم يدي . الحديث . ولهذا
قال علماؤنا : عليها أن تفرش الفراش وتطبخ القدر وتقمّ الدار ، بحسب حالها وعادة مثلها ،
قال الله تعالى : « وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا » فكانه جميع لنا فيها السكن والاستماع
وضرباً من الخدمة بحسب جرى العادة .

الرابعة - ويخدم الرجل زوجته فيما خف من الخدمة وبينها ، لما روت عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون في مهنة أهله فإذا سمع الأذان خرج . وهذا قول مالك ،
وبينها . وفي أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخفض النمل ويقيم البيت ويحيط
الثوب . وقالت عائشة وقد قيل لها : ما كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ؟
قالت : كان يشرا من البشر يقل ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه .

الخامسة - وينفق على خادمة واحدة ، وقيل على أكثر ، على قدر الثروة والمزلة ،
وهذا أمر دائر على العرف الذي هو أصل من أصول الشريعة ، فإن نساء الأعراب وسكان
أبوابهم يخدمون أزواجهن في استعذاب الماء وسياسة الدواب ، ونسباء الحواضر يخدم المقل
منهم زوجته فيما خف وبينها ، وأما أهل الثروة فيخدمون أزواجهن ويترفعن معهم إذا كان
لهم منصب ذلك ، فإن كان أمراً مشكلاً شرطت عليه الزوجة ذلك ، فتشهد أنه قد صرف
أنها ممن لا تخدم نفسها فالتزم إخدامها ، فينفذ ذلك وتقطع الدعوى فيه .

قوله تعالى : ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أي من الثمار والحبوب والحيوان . (أقبالاً)
معنى الأصنام ، قاله ابن عباس . ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ قراءة الجمهور بالياء . وقرأ أبو عبد الرحمن بالناء .
﴿ وَيُنْعِمُ اللَّهُ ﴾ أي بالإسلام . ﴿ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ رِزْقًا مِنَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٦﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ) يعني المطر .
(وَالْأَرْضِ) يعني النبات . (شَيْئًا) قال الأخفش : هو بدل من الرزق . وقال الفراء :
هو منصوب بإيقاع الرزق عليه ، أي يعبدون ما لا يملك أن يرزقهم شيئاً . (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ)
أي لا يقدرون على شيء ، يعني الأصنام . (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) أي لا تشبهوا به هذه
الجمادات ؛ لأنه واحد قادر لا مثل له . وقد تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ
رِزْقِهِ مِمَّا رَزَقَا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ
لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيه خمس مسائل :

الاولى - قوله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) به تعالى على ضلالة المشركين ، وهو مستظم
بما قبله من ذكر نعم الله عليهم وعدم مثل ذلك من آلهتهم . « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا » أي بين
شبهاً ، ثم ذكر ذلك فقال : (عَبْدًا مَمْلُوكًا) أي كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره
على شيء ، ورجل حر قد رزق رزقاً حسناً فكذلك أنا وهذه الأصنام . فالذي هو مثال في هذه
الآية هو عبد بهذه الصفة مملوك لا يقدر على شيء من المال ولا من أمر نفسه ، وإنما
هو مسخر بإرادة سيده . ولا يلزم من الآية أن العبيد كلهم بهذه الصفة ، فإن
النكرة في الإثبات لا تقتضي الشمول عند أهل اللسان كما تقدم ، وإنما تفيد واحداً ، فإذا كانت
بعد أمر أو نهي أو مضافة إلى مصدر كانت للعموم الشيعي ، كقوله : أعتق رجلاً ولا تن

رجلا، والمصدر كاعتاق رقبة، فأى رجل أعتق فقبض خرج من هذه الخطاب، ويصح منه الاستثناء . وقال قتادة : هذا المثل للؤمن والكافر ؛ فذهب قتادة إلى أن العبد المملوك هو الكافر ؛ لأنه لا ينتفع في الآخرة بشيء من عبادته ، وإلى أن معنى « وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا » المؤمن . والأول عليه الجمهور من أهل التأويل . قال الأصم : المراد بالعبد المملوك الذى ربما يَكُون أشد من مولاه أسرا وأنضر وجهها ، وهو لسيد ذليل لا يقدر إلا على ما أذن له فيه ؛ فقال الله تعالى ضربا للمثال . أى فإذا كان هذا شأنكم وشأن عبيدكم فكيف جعلتم أحمارا ومواتا شركاء لله تعالى فى خلقه وعبادته ، وهى لا تعقل ولا تسمع .

الثانية — فهم المسلمون من هذه الآية ومما قبلها نقصان رتبة العبد عن الحر فى الملك ، وأنه لا يملك شيئا وإن ملك . قال أهل العراق : الرق ينال الملك ، فلا يملك شيئا ألبتة بجمال ، وهو قول الشافعى فى الحديد ، وبه قال الحسن وابن سيرين . ومنهم من قال : يملك إلا أنه ناقص الملك ؛ لأن لسيد أن يتترعه منه أى وقت شاء ، وهو قول مالك ومن أتبعه ، وبه قال الشافعى فى القديم . وهو قول أهل الظاهر ؛ ولهذا قال أصحابنا : لا تجب عليه عبادة الأموال من زكاة وكفارات ، ولا من عبادات الأبدان ما يقطعه عن خدمة سيده كاللحج والجهاد وغير ذلك . وفائدة هذه المسألة أن سيده لو ملكه جارية جاز له أن يطأها بملك اليمين ، ولو ملكه أربعين من الغنم لخال عليها الحول لم تجب على السيد زكاتها لأنها ملك غيره ، ولا على العبد لأن ملكه غير مستقر . والعراقى يقول : لا يجوز له أن يطأ الجارية ، والزكاة فى النصاب واجبة على السيد كما كانت ، ودلائل هذه المسئلة للفريقين فى كتب الخلاف . وأدلى دليل لنا قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ » فسوى بين العبد والحر فى الرزق والخلق . وقال عليه السلام : « مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ ... » فاضاف المال إليه . وكان ابن عمر يرى عبده يتسرى فى ماله فلا يعيب عليه ذلك . وروى عن ابن عباس أن عبدا له طلق امرأته طلفتين فأمره أن يجمعها بملك اليمين ؛ فهذا دليل على أنه يملك ما بيده ويفعل فيه ما يفعل المالك فى ملكه ما لم يتترعه سيده . والله أعلم .

الثالثة - وقد استدل نصوص العلماء بهذه الآية على أن طلاق العبد يبدى به ، وعلى أن بيع الأمة طلاقها . معولا على قوله تعالى « لا يقدر على شيء » . قال : فظاهره يفيد أنه لا يقدر على شيء أصلا ، لا على الملك ولا على غيره فهو على عمومته . إلا أن يدل دليل على خلافه . وفيما ذكرناه عن ابن عمر وابن عباس ما يدل على التحصيص . والله تعالى أعلم .

الرابعة - قال أبو منصور في عقيدته : الرزق ما وقع الاغتذاء به . وهذه الآية ترد هذا التحصيص ، وكذلك قوله تعالى « وَنَمَّا رِزْقَانِهِمْ يَتَّقُونَ » . و « اتَّقُوا بِمَا رَزَقْنَاكُمْ »^(١) وغير ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « جعل رزقي تحت ظل ربي » وقوله : « أرزاق أمي في سنام خيلها وأيسه رماحها » . فالغلبة كلها رزق ، وكل ما صح به الانتفاع فهو رزق ، وهو مراتب : أعلاها ما يغدى . وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه الانتفاع في قوله : « يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأغثت أو لبست فألبت أو تصدقت فأمضيت » . وفي معنى اللباس يدخل الركوب وغير ذلك . وفي السنة المحدثين : السماع رزق ، يعنون سماع الحديث ، وهو صحيح .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا ﴾ هو المؤمن ، يطعم الله في نفسه وماله . والكافر ما لم يبعق في الطاعة صار كالعبد الذي لا يملك شيئا . ﴿ هَلْ يَسْتَوُونَ ﴾ أي لا يستوون ، ولم يقل يستويان لمكان « من » لأنه أسم مبهم يصلح للواحد والاثنتين والجمع والمذكر والمؤنث . وقيل : « إن عبدا مملوكا » ، « ومن رزقناه » أريد بهما الشيوع في الجنس . ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي هو مستحق الحمد دون ما يعبدون من دونه ، إذ لا نعمة للأصنام عليهم من يد ولا معروف فتحمد عليه ، إنما الحمد الكامل لله ؛ لأنه المنعم الخالق . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ أي أكثر المشركين ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي أن الحمد لله ، وجميع النعمة مني . وذكر الأكثر وهو يريد الجميع ، فهو حاص أريد به التعميم . وقيل : أي بل أكثر الخلق لا يعلمون ، وذلك أن أكثرهم المشركون .

(١) العقيدة : اسم كتاب لأن مصور المازدي ، وهو محمد بن محمد بن محمود مات سنة ٥٣٢ هـ . راجع كشف الظنون وتاج التراجم في طبقات الحنفية . (٢) آية ٣ سورة البقرة . (٣) آية ٢٥٤ سورة البقرة .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٦)

قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ) هذا مثل آخر ضربه الله تعالى لنفسه وللوثن ، فالأبكم الذي لا يقدر على شيء هو الوثن ، والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى ، قاله قتادة وغيره . وقال ابن عباس : الأبكم عبد كان لعثمان رضي الله عنه ، وكان يعرض عليه الإسلام فبأبى ، ويأمر بالعدل عثمان . وعنه أيضا أنه مثل لأبي بكر الصديق ومولى له كافر . وقيل : الأبكم أبو جهل ، والذي يأمر بالعدل عمار بن ياسر العنسي ، وعنس (بالنون) حتى من مدحج ، وكان حليفا لبني مخزوم رجع أبي جهل ، وكان أبو جهل يعذبه على الإسلام ويعذب أنه شمية ، وكانت مولاة لأبي جهل ، وقال لها ذات يوم : إنما آمنت بحمد لأنك تحبته لجمالها ، ثم طعنها بالرمح في قلبها فماتت . فهي أول شهيد مات في الإسلام ، رحمها الله . من كتاب النقاش وغيره . وسيأتي هذا في آية الإكراه مبينا إن شاء الله تعالى . وقال عطاء : الأبكم أبي بن خلف ، كان لا ينطق بخير . (وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ) أي قومه لأنه كان يؤذيهم ويؤذي عثمان بن مظعون . وقال مقاتل : نزلت في هشام بن عمرو بن الحارث ، كان كافرا قليل الخير يعادي النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن الأبكم الكافر ، والذي يأمر بالعدل المؤمن جملة بجملة ، روى عن ابن عباس وهو حسن لأنه يعتم . والأبكم الذي لا نطق له . وقيل الذي لا يعقل . وقيل الذي لا يسمع ولا يبصر . وفي التفسير إن الأبكم ما هنا الوثن . بين أنه لا قدرة له ولا أمر ، وأن غيره ينقله ويخضعه فهو كَلٌّ عليه . والله الأمر بالعدل ، الغالب على كل شيء . . وقيل : المعنى « وهو كَلٌّ على مولاة » أي نقل على وليه وقرابته ، وروى عن صاحب ابن عمه . وقد يسمى النبي كَلًّا لنقله على من يكفله ، ومنه قول الشاعر :

أَكُولُ لِمَالِ الْكَلِّ قُلْ شَبَابِهِ . إِذَا كَانَ عَظَمَ الْكَلِّ غَيْرَ شَدِيدِ .

والكَلُّ أيضا الذي لا ولد له ولا والد . والكَلُّ العيال ، والجمع الكُلُول ؛ يقال منه : كَلَّ السَّكِينُ بِكَلِّ كَلَّا أى غلظت شفرته فلم يقطع . (أَيْنَمَا يُوجَّهَةُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ) قرأ الجمهور « يوجَّهَةُ » وهو خط المصحف ؛ أى أينما يرسله صاحبه لا يأت بخير ، لأنه لا يعرف ولا يفهم ما يقال له ولا يفهم عنه . وقرأ يحيى بن وثاب « أينما يُوجَّهَةُ » على الفعل المجهول . وروى عن ابن مسعود أيضا « توجَّه » على الخطاب . (هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أى هل يستوى هذا الأبيكم ومن يأمر بالعدل على الصراط المستقيم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تقدم معناه . وهذا متصل بقوله « إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » أى شرع التعاليل والتعزيم إنما يحسن من يحيط بالعواقب والمصالح وأنتم أيها المشركون لا تحيطون بها فلم تحكمون . (وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ) وتجاوزون فيها بأعمالكم . والساعة هى الوقت الذى تقوم فيه القيامة ؛ سُمِّيت ساعة لأنها نفبا الناس فى ساعة فيموت الخلق بصيحة . واللح : النظر بسرعة ؛ يقال : لحه لحما ولحانا . ووجه التأويل أن الساعة لما كانت آتية ولا بُدُّ جعلت من القرب كلمح البصر . وقال الزجاج : لم يرد أن الساعة تأتى فى لمح البصر ، وإنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها ؛ أى يقول للشئ كن فيكون . وقيل : إنما مثل يلمح البصر لأنه يلمح السماء مع ما هى عليه من البعد من الأرض . وقيل : هو تمثيل للقرب ؛ كما يقول القائل : ما السنة إلا لحظة ، وشبهه . وقيل : المعنى هو عند الله كذلك لا عند المخلوقين ؛ دليله قوله : « إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَرَأَاهُ قَرِيبًا » . (أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) ليس « أو » . لأنك بل للتمثيل بإيهما أراد المثل . وقيل : دخلت لشك المخاطب . وقيل : « أو » بمتلة بل . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تقدم .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ أَنْخَرَكُمْ مِنْ بُطُونِ أَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَنْخَرَكُمْ مِنْ بُطُونِ أَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ ذكر أن من نعمه أن أنخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء . وفيه ثلاثة آثار : أحدها - لا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق في أصلاب آبائكم . الثاني - لا تعلمون شيئا مما قضى عليكم من السعادة والشقاء . الثالث - لا تعلمون شيئا من منافعكم ، وتم الكلام ، ثم ابتدأ فقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ أى التى تعلمون بها وتذكرون ، لأن الله جعل ذلك لعباده قبل إخراجهم من البطون وإنما أعطاهم ذلك بعد ما أنخرجهم ، أى وجعل لكم السمع لتسمعوا به الأمر والنهى ، والأبصار لتبصروا بها آثار صنعه ، والأفئدة لتعلموا بها ل معرفته . والأفئدة : جمع الفؤاد نحو غراب وأغربة . وقد قيل فى ضمن قوله « وجعل لكم السمع » إثبات النطق لأن من لم يسمع لم يتكلم ، وإنا وجدت حاسة السمع وجد النطق . وقرا الأعمش وابن وثاب وحمة « إتهاتكم » هنا وفى النور والزمر والنجم ، بكسر الميم والميم . وأما الكسائي فكسر الميم وفتح الميم ، وإنما كان هذا للإجماع . الباقيون بضم الميم وفتح الميم على الأصل . وأصل الإتهات : أتهات ، فزيدت الميم كما زيدوا هاء فى أهرقت الماء وأصله أرفت . وقد تقدم هذا المعنى فى « الفاتحة » : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فيه تارة بلان : أحدهما - تشكرون نعمه . الثاني - يعنى تبصرون آثار صنعه ، لأن إحصاءه يؤدى إلى الشكر .

قوله تعالى : **الَّذِينَ يَرَوْنَ إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يَتَّبِعُنَّ إِلَّا اللَّهَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ﴿٧٩﴾

(١) فى قوله تعالى : « ليس على الأعمى حرج ... آية ٦١ » (٢) فى قوله تعالى : « خلقكم من نفس واحدة ... آية ٦ » (٣) فى قوله تعالى : « الذين يمتنون بكلام الاتم ... آية ٢٢ » (٤) راجع ١ ص ١٤٨ طبعة ثانية أرفق .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْغُلَيزِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ) قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وابن عامر وحمزة ويعقوب « تروا » بالياء على الخطاب ، واختاره أبو عبيد . الباقر بن البلاء على الخبر . (مُسَخَّرَاتٍ) مَذَلَّاتٌ لأمر الله تعالى ؛ قاله الكلبي . وقيل : « مسخرات » مَذَلَّاتٌ لمَنافعكم . (فِي جَوْ السَّمَاءِ) الْجَوْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؛ وأصاف الْجَوْ إِلَى السَّمَاءِ لارتفاعه عن الأرض . وفي قوله « مسخرات » دليلٌ على مُسَخَّرَاتِهَا وَمُدَبَّرَاتِهَا من التصرف . (مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ) في حال القبض والبسط والاصطفاف . بين لهم كيف يعتبرون بها على وحدانيته . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) أي علامات وعبر ودلالات . (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بالله وبما جاءت به رسالهم .

قوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَاتًا إِلَى حِينٍ ﴿٨٠﴾
فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (جَعَلَ لَكُمْ) معناه صير . وكل ما علاك فاطلك فهو سقف وسما ، وكل ما أفلك فهو أرض ، وكل ما سترك من جهاتك الأربع فهو جدار ؛ فإذا انتظمت وأنصلت فهو بيت . وهذه الآية فيها تعديد نعم الله تعالى على الناس في البيوت ؛ فذكر أولاً بيوت المدن وهي التي للإقامة الطويلة . وقوله : (سَكَنًا) أي تسكنون فيها وتهدأ جوارحكم من الحركة ، وقد تتحرك فيه وتسكن في غيره ؛ إلا أن القول يخرج على الغالب . وعد هذا في حلة النعم فإنه لو شاء خلق العبد مضطرباً أبداً كالأفلاك لكان ذلك كما خلق وأراد ، ولو خلقه بها كما كالأرض لكان كما خلق وأراد ، ولكنه أوجده خلقاً يتصرف للوحدين ، ويختلف حاله بين الحالين ، وردده كيف وأين . والسكن مصدر يوصف به الواحد والجمع . ثم ذكر تعالى بيوت النقلة والرحلة وهي :

(١) اضطربت الأمور في هذه المسائل

الثانية - فقال : (وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا) أى من الأنعام والأدم . (بُيُوتًا) يعنى الخيام والقباب يخف عليكم حملها فى الأسفار . (يَوْمَ ظَعْنِكُمْ) الظعن : سير البادية فى الاتجاع والتحول من موضع إلى موضع ؛ ومنه قول عنترة :

ظعن الذين فراقهم أتوقع • وجرى بينهم الغراب الأبقع

والظعن المودج أيضا ؛ قال :

ألا هل هارك الأطمأن إذ بانوا • وإذ جادت بوشك البين غربان

وقرى بإسكان العين وفتحها كالشمر والشمر . وقيل : يحتمل أن يعم بيوت الأدم وبيوت الشمر وبيوت الصوف ؛ لأن هذه من الجلود لكونها ثابتة فيها ؛ نحا إلى ذلك ابن سلام . وهو احتمال حسن . ويكون قوله « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » ابتداء كلام ، كأنه قال جعل اثنا ؛ يريد الملابس والوطاء ، وغير ذلك ، قال الشاعر :

أهاجتك القمائن يوم بانوا • بذى الرى الجميل من الأثاث

ويحتمل أن يريد بقوله « من جلود الأنعام » بيوت الأدم فقط كما قدمناه أولا . ويكون قوله « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » عطفا على قوله « من جلود الأنعام » أى جعل بيوتنا أيضا . قال ابن العربى : « وهذا أمر انتشرى تلك الديار ، وعزبت عنه بلادنا ، فلا تُصرب الأخيعة عندنا إلا من النكتان والصوف . وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم قبة من آدم ، وناهيك من آدم الطائف غلاء فى القيمة ، واعتلاء فى الصنعة ، وخسنا فى الشرة ، ولم يعد ذلك صلى الله عليه وسلم ترفا ولا رآه مرفا ؛ لأنه مما امتن الله سبحانه من نعمته وأذن فيه من مناعه ، وظهرت وجوه منفعته فى الاكتنان والاستغلال الذى لا يقدر على الخروح عنه جنس الإنسان . ومن غريب ما جرى أنى زرت بعض المترهدين من البغافلين مع بعض المحدثين ، فدخلنا عليه فى خباء نكتان فعرض عليه صاحبه المحدث أن يحمله إلى منزله ضيفا ، وقال : إن هذا موضع يكثر فيه الحز والبيت أرق بك وأطيب لنفسى بك ؛ فقال : هذا الخباء لنا كثير ، وكان

في صنعنا من الحفير، فقلت : ليس كما زعمت ! فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 وليس الزهاد قلة من آدم طائفت يسافر معها ويستظل بها، فبُهِتَ، ورأيتُه على منزلة من العلى
 فتركته مع صاحبي وخرجت عنه .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ﴾ أذن الله سبحانه بالانتفاع
 بصوف الغنم ووبر الإبل وشعر المعز، كما أذن في الأعظم : وهو ذبحها وأكل لحومها، ولم يذكر
 القطن والتَّكَّانَ لأنه لم يكن في بلاد العرب المخاطبين به . وإنما عُدَّ عليهم ما أعم به عليهم ،
 وخطبوا فيما عرفوا بما فهموا . وما قام مقام هذه وناب عنها فيدخل في الاستعمال والنعمة
 مدخلها . وهذا كقوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » ؛ فخطبهم بالبرد
 لأنهم كانوا يعرفون نزوله كثيرا عندهم ، وسكت عن ذكر الثلج ؛ لأنه لم يكن في بلادهم ، وهو
 مثله في الصفة والمنفعة ، وقد ذكرهما النبي صلى الله عليه وسلم معا في التطهير فقال : « اللَّهُمَّ
 اغسلني بماء ونلج وبرد » . قال ابن عباس : الثلج شيء أبيض ينزل من السماء وما رأيتُه قط .
 وقيل : إن ترك ذكر القطن والتَّكَّانَ إنما كان إعراضا عن الترف ؛ إذ ليس عادته
 الصالحين إنما هو الصوف . وهذا فيه نظر ؛ فإنه سبحانه يقول : « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنزَلْنَا
 عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاءَاتِكُمْ » حسبما تقدم بيانه في « الأعراف » . وقال هنا : « وَجَعَلَ لَكُمْ
 سُرَابِيلَ » فإشار إلى القطن والتَّكَّانَ في لفظة « سراويل » والله أعلم . و ﴿ أَنَاثًا ﴾ قال
 للليل و متاعا منضيا بعضه إلى بعض ؛ من أث إذا أكثر . قال .

وفسرج يزين المتن أسود فاحم . أثبت كُتِبُوا النسخة المتعشكِل

ابن عباس : « أَنَاثًا » شيا . وقد تقدم . وتضمنت هذه الآية جواز الانتفاع بالأصواف
 والأوبار والأشعار على كل حال ، ولذلك قال أصحابنا : صوف الميتة وشعرها طاهر يجوز

(١) آية ٢٣ سورة النور (٢) راجع ج ٧ ص ١٨٢ طبعة أول أو ثانية . (٣) البيت

من سورة امرئ القيس . والفرع . الشعر الثام . والمتن والمئة : ما عن يمين القلب وشماله من العصب والحم .
 ففلسم . القعدة السودة . « الفنز » (الكسر والقصر) . المنقوص من الفسوخ . والمتنكل : الذي قد دخل بعض
 من بعض كتبه .

الانتفاع به على كل حال ، وينسل مخافة أن يكون خلق به وسخ ، وكذلك موت أم مسلمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا بأس بجلد الميتة إذا دُبغ وصوفها وشعرها
إذا غُسل " لأنه مما لا يَحِلُّه الموت ، وسواء كان شعر ما يؤكل لحمه أو لا ، كشعر ابن آدم
والخزير ، فإنه طاهر كله ، وبه قال أبو حنيفة ، ولكنه زاد علينا فقال : القرن والسن والعظم
مثل الشعر ، قال : لأن هذه الأشياء كلها لا روح فيها فلا تجس بموت الحيوان . وقال الحسن
البصري والليث بن سعد والأوزاعي : إن الشعور كلها نجسة ولكنها تطهر بالنسل . وعن
الشافعي ثلاث روايات : الأولى — طاهرة لا تجس بالموت . الثانية — تجس . الثالثة —
الفرق بين شعر ابن آدم وغيره ، فشعر ابن آدم طاهر وما عداه نجس . ودلينا عموم قوله
عالى : « ومن أصوافها » الآية . فمن علينا بأن جعل لنا الانتفاع بها ، ولم يخص شعر الميتة
من المذكاة ، فهو عموم إلا أن يمنع منه دليل . وأيضاً فإن الأصل كونها طاهرة قبل الموت
بإجماع ، فمن زعم أنه انتقل إلى نجاسة فعليه الدليل . فإن قيل قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الميتة »
وذلك عبارة عن الجملة . قلنا : نخصه بما ذكرنا ، فإنه منصوص عليه في ذكر الصوف
وليس في آيتكم ذكره صريحاً ، فكان دليلنا أولى . والله أعلم . وقد عول الشيخ الإمام أبو إسحاق
إمام الشافعية ببغداد على أن الشعر جزء متصل بالحيوان خلقه ، فهو يمتلئ بنمائه ويتجس
بموته كسائر الأجزاء . وأجيب بأن النماء ليس بدليل على الحياة ؛ لأن النيات ينمي وليس
يحيى . وإذا عولوا على النماء المتصل لما على الحيوان عولنا نحن على الإمانة التي تدل على عدم
الإحساس الذي يدل على عدم الحياة . وأما ما ذكره الحنفيون في العظم والسن والقرن أنه
مثل الشعر ، فالمشهور عندنا أن ذلك نجس كاللحم . وقال ابن وهب مثل قول أبي حنيفة .
وانا قول ثالث — دل تلحق أطراف القرون والأظلاف بأصولها أو بالشعر ، قولان .
وكذلك الشعرى من الريش حكاه حكم الشعر ، والعظمى منه حكاه حكمه . ودلينا قوله صلى
الله عليه وسلم : " لا تنفعوا من الميتة بشيء " وهذا عام فيها وفي كل جزء منها ، إلا ما قام
دليله ؛ ومن الدليل القاطع على ذلك قوله تعالى : « قال من يحيي العظام وهي رميم »

وقال تعالى: «وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ تُنْشَرُّهَا»^(١)، وقال: «فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا»^(٢)، وقال: «أَيُّدَا كُنَّا عِظَامًا تَخْرُ»^(٣)، فالأصل هي العظام، والروح والحياة فيها كما في اللحم والجلد. وفي حديث عبد الله بن عكيم: «لا تتفَعُوا من الميتة بإهاب ولا عَصَب»^(٤)، فإن قيل: قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في شاة ميمونة: «أَلَا انتَفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا»؟ فقالوا: يا رسول الله، إنها ميتة. فقال: «إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا»^(٥) والعظم لا يؤكل. قلنا: العظم يؤكل، وخاصة عظم الجمل الرضيع والجذى والطير، وعظم الكبير يشوى ويؤكل. وما ذكرناه قبل يدل على وجود الحياة فيه، وما كان طاهرا بالحياة ويستباح بالذكاء ينحس بالموت. والله أعلم.

الرابعة - قوله تعالى: «لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^(٦) عام في جلد الحي والميت، فيجوز الانتفاع بجلود الميت وإن لم تدبغ، وبه قال ابن شهاب الزهري والليث بن سعد. قال الطحاوي: لم نجد عن أحد من الفقهاء جواز بيع جلد الميتة قبل الدباغ إلا عن الليث. قال أبو غمر: يعني من الفقهاء أئمة الفتوى بالأمصار بعد التابعين، وأما ابن شهاب فذلك عنه صحيح، وهو قول أبيه جمهور أهل العلم. وقد روى عنهما خلاف هذا القول، والأول أشهر.

قلت: قد ذكر الدارقطني في مسنده حديث يحيى بن أيوب عن يونس وعقيل عن الزهري، وحديث بقية عن الزبيدي، وحديث محمد بن كثير العبدي وأبي سلمة المنقري عن سليمان بن كثير عن الزهري، وقال في آخرها: هذه أسانيد صحاح.

السابعة - اختلف العلماء في جلد الميتة إذا دبغ هل يطهر أم لا، فذكر ابن عبد الحكم عن مالك ما يشبه مذهب ابن شهاب في ذلك. وذكر ابن خويز مندد في كتابه عن ابن عبد الحكم أيضا. قال ابن خويز مندد: وهو قول الزهري والليث. قال: والظاهر من مذهب مالك ما ذكره ابن عبد الحكم، وهو أن الدباغ لا يطهر جلد الميتة، ولكن يبيح الانتفاع به في الأشياء اليابسة، ولا يصلى عليه ولا يؤكل فيه. وفي المندونة لأبي القاسم

(١) آية ٥٩ سورة البقرة (٢) آية ٤٤ سورة المؤمنون (٣) آية ١١ سورة الزمرات

(٤) لم ندر في الأسفل في عدة حقه لمسايل

« من اغتصب جلد ميتة غير مذبوح فأتلفه كان عليه قيمته » وحكى أن ذلك قول مالك .
 وذكر أبو الفرج أن مالكا قال : من اغتصب لجل جلد ميتة غير مذبوح فلا شيء عليه .
 قال إسماعيل : إلا أن يكون لمجوسى . وروى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك جواز بيعه ، وهذا فى جلد كل ميتة إلا الخنزير وحده ؛ لأن الزكاة لا تعمل فيه ، فالدباغ أولى .
 قال أبو عمر : وكل جلد ذكئ بفائز استعماله للوضوء وغيره . وكان مالك يكره الوضوء فى إناء جلد الميتة بعد الدباغ على اختلاف من قوله ، وصرة قال : إنه لم يكرهه إلا فى خاصة نفسه ، وتركه الصلاة عليه وبيعته ، وتابعه على ذلك جماعة من أصحابه . وأما أكثر المدنيين فعلى إباحة ذلك وإجازته ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما إهاب دبح فقد طهر » وعلى هذا أكثر أهل النجاشى والعمراق من أهل الفقه والحديث ، وهو اختيار ابن وهب .

السابعة - ذهب الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه إلى أنه لا يجوز الانتفاع بجلود الميتة فى شيء وإن دُبغت ؛ لأنها كلهم الميتة . والأخبار بالانتفاع بعد الدباغ تردّ قوله . واحتج بحديث عبد الله بن عكيم - رواه أبو داود - قال : قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرض جهينة وأنا علام شاب : « ألا تستمتعوا من الميتة بإهاب ولا بقصص » . وفى رواية : « قبل موته بشهر » . رواه القاسم بن غيمرة عن عبد الله بن عكيم ، قال : حدثنا مَشِيخة لما أن النبى صلى الله عليه وسلم كتب إليهم ... قال داود بن عليّ : سألت يحيى بن معين عن هذا الحديث فضعه وقال : ليس بشيء ، إنما يقول حدثنى الأشياخ . قال أبو عمر : ولو كان ثابتاً لاحتمال أن يكون مخالفاً للأحاديث المروية عن ابن عباس وعائشة وسلمة بن أبي حفص وغيرهم ، لأنه جائز أن يكون معنى حديث ابن عكيم « ألا تنفعوا من الميتة بإهاب » قبل الدباغ ؛ وإذا احتمل ألا يكون مخالفاً فليس لنا أن نعمله مخالفاً ، وعلينا أن نستعمل الخبرين ما أمكن ، وحديث عبد الله بن عكيم وإن كان قبل موت النبى صلى الله عليه وسلم بشهر كما جاء فى الخبر فيمكن أن تكون قصة ميمونة وسماع ابن عباس منه « إنما إهاب دبح فقد طهر » قبل موته بجمعة أو دون جمعة ، والله أعلم .

الثامنة - المشهور عندنا أن جلد الخنزير لا يدخل في الحديث ولا يتناوله العموم، وكذلك الكلب عند الشافعي. وعند الأوزاعي وأبي ثور: لا يطهر بالدباغ إلا جلد ما يؤكل لحمه. وروى معن بن عيسى عن مالك أنه سئل عن جلد الخنزير إذا دبغ فكرهه. قال ابن وضاح: وسمعت شحاتنا يقول لا بأس به؛ وكذلك قال محمد بن عبيد الحكم وداود بن علي وأصحابه؛ لقوله عليه السلام: "أَيْمَنَ مَسْكٌ دَبِغٌ فَقَدْ طَهَرَ". قال أبو عمر: يحتمل أن يكون أراد بهذا القول عموم الجلود المعهود الانتفاع بها، فأما الخنزير فلم يدخل في المعنى لأنه غير معهود الانتفاع بجلده، إذ لا تعمل فيه الذكاة. ودليل آخر وهو ما قاله النضر بن شميل: إن الإهاب جلد البقر والغنم والإبل، وما عداه فإنما يقال له: جلد لا إهاب.

قلت: وجلد الكلب وما لا يؤكل لحمه أيضا غير معهود الانتفاع به فلا يطهر؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم: "أَكَلُ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ" فليست الذكاة فيها ذكاة؛ كما أنها ليست في الخنزير ذكاة. وروى النسائي عن المقدم بن معد يكرب قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير والذهب وميآثر الثور.

التاسعة - اختلف الفقهاء في الدباغ التي تطهر به جلود الميتة ما هو؟ فقال أصحاب مالك وهو المشهور من مذهبه: كل شيء دبغ الجلد من ملح أو قرظ أو شب أو غير ذلك فقد جاز الانتفاع به. وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه، وهو قول داود. وللشافعي في هذه المسئلة قولان: أحدهما - هذا، والآخر أنه لا يطهر إلا الشب والقرظ؛ لأنه الدباغ المعهود على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وعليه خرج الخطابي - والله أعلم - ما رواه النسائي عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه مر برسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من قريش يجزون شاة لهم مثل الحصان؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أخذتم إهابها" قالوا: إنا ميتة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يطهرها الماء والقرظ".

(١) المسك (بالفتح وسكون السين) : الجلد. وخص بعضهم به جلد السحرة، ثم كثر حتى صار كل جلد مسكا، فاجتمع مسك ومسوك. (٢) أي من أن تعرض جلودها على السرج والرجال لجلوس عليها لما فيه من التكميم، لدفع النمل عنهم، لئلا يلدنهم، لا يخلل السباع. (من شرح من القائل).

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ أَنَا أَنَا ﴾ الأناث مناع البيت ، واحدها أناته ، هذا قول
ابن زيد الأنصاري . وقال الأموي : الأناث مناع البيت ، ويجمعه آنة وأنت . وقال
غيرهما : الأناث جمع أنواع المسال ولا واحده من لفظه . وقال الخليل : أصله من الكثرة
وآجتماع بعض المتاع إلى بعض حتى يكثر ، ومنه شعرا ثبت أي كثير . وأنت شعر فلان
يأت أنا إذا كثر والتف ، قال امرؤ القيس :

وفرج يبين المتن أسود فاجم . أثبت كنفوا النحلة المنعكلي

وقيل : الأناث ما يلبس ويفرش . وقد ثابنت إذا اتخذت أنانا . وعن ابن عباس روى
الله عنه « أنانا » مالا . وقد تقدم القول في الحين ، وهو هنا وقت غير معين بحسب كل
إنسان ، إما بموته وإما بفقد تلك الأشياء التي هي أناث . ومن هذه اللفظة قول الشاعر ،
فأهجتك الطعائن يوم بانوا . بذى الزى الجبل من الأناث

قوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ
الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ سَرَبِيلٍ نِّقَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ سَرَبِيلٍ نِّقَاجًا
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

فيه ست مسائل ،

١ - قوله تعالى : ﴿ ظِلَالًا ﴾ الظلال : كل ما يستظل به من البيوت والشجر .

وقوله ﴿ مِّمَّا خَلَقَ ﴾ بعم جميع الأشخاص المظلة

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَكْنَانًا ﴾ الأكنان : جمع كن ، وهو الحافظ من المطر
والريح وغير ذلك ، وهم هذه الفيران في الجبال ، جعلها الله عدة للخلق يأوون إليها ويحصنون
بها ويعزلون عن الخلق فيها . وفي الصحيح أنه عليه السلام كان في أول أمره يتعبد بغار جراه
ويمكن فيه الليالي . الحديث . وفي صحيح البخاري قال : نرح رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع المسألة السادسة ج ١ ص ٢٢١ ضمة ثانية أو ثالثة .

من مكة مهاجرا هاربا من قومه فارا بدينه مع صاحبه أبي بكر حتى لحقا بنصار في جبل ثور ،
فكنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما فيه عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ^(١) تقف لقن فيدخل من
عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة بكاءت فلا يسمع أمرا يكادان به إلا وعاه حتى ياتيهما
بخبز ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ^(٢) من غنم فبريحها
عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رمل ، وهو ابن منحتهما ورضيفهما حتى ينعق
بهما عامر بن فهيرة بغلس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث ... وذكر الحديث .
انفرد بإخراجه البخاري .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَايِلَ تَقِيَكُمْ الْحَرْزَ ﴾ يعني القمص ، واحدا
سربال . ﴿ وَسَرَايِلَ تَقِيَكُمْ بِأَسْمِكُمْ ﴾ يعني الدروع التي تقي الناس في الحرب ؛ ومنه قول كعب
بن زهير :

شُمُ العرابين أبطال لبؤسهم * من تسج داود في الميخا سَرايِلُ

الرابعة - إن قال قائل : كيف قال « وجعل لكم من الجبال أكنانا » ولم يذكر السهل ،
وقال « تقيكم الحز » ولم يذكر البرد ؟ فالجواب أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب
سهل ، وكانوا أهل حر ولم يكونوا أهل برد ، فذكر لهم نعمته التي تحتس بهم كما خصهم بذكر
الصوف وغيره ، ولم يذكر النطن والكتان ولا الثلج - كما تقدم - فإنه لم يكن بيلادهم ؛ قال معناه
عطاء الخرماني وغيره . وأيضا : فذكر أحدهما يدل على الآخر ؛ ومنه قول الشاعر :

وما أدري إذا تمت أرضا * أريد الخير ليهما يليني

أالخير الذي أنا أبتغيه * أم الشر الذي هو يبتغيني

الخامسة - قال العلماء : في قوله تعالى : ﴿ وَسَرَايِلَ تَقِيَكُمْ بِأَسْمِكُمْ ﴾ دليل على اتخاذ
العباد عدة الجهاد ليستعينوا بها على قتال الأعداء ، وقد لبسها النبي صلى الله عليه وسلم تقاة

(١) أي حاذق سريع الفهم . (٢) من الكيد ؛ أي يطلب لما فيه المكره . (٣) أي شاة تحلب

إنا بالنداء وإنا بالشي . (٤) الرضيف : اللبن المرصوف ، وهو الذي طرح فيه الحجارة الممأة للذهب ونحوه .

الجراحة وإن كان يطلب الشهادة، وليس للعبد أن يطلبها بأن يستسلم للخنوف وللعطن باللسان وللصرب بالسيف، ولكنه يلبس لامة حرب لتكون له قوة على قتال عدوه، وبقاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ويعمل الله بعد ما يشاء ..

السادس - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴾ قرأ ابن محيصة وحيد « تم » بتاءين ، « نعمته » رفعا على أنها الفاعل . الباقيون « بتم » بضم الباء على أن الله هو عيها . و « تسلمون » قراءة ابن عباس وعكرمة « تسلمون » بفتح التاء واللام ، أى تسلمون من الجراح ، وإسناده ضعيف ، رواه عباد بن العوام عن حنظلة عن شهر عن ابن عباس . الباقيون بضم التاء ، ومعناه تستسلمون وتتقادون إلى معرفة الله وطاعته شكرا على نعمه . قال أبو عبيد : والاختيار قراءة العامة ، لأن ما أنعم الله به علينا من الإسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح .

قوله تعالى : فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى أعرضوا عن النظر والاستدلال والإيمان . ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ﴾ أى ليس عليك إلا التبليغ ، وأما الهداية فإياها .

قوله تعالى : يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ قال السدي : يعنى عداصل الله عليه وسلم ، أى يعرفون ثبوته ﴿ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا ﴾ وينكذبونه . وقال مجاهد : يريد ما عذد الله عليهم في هذه السورة من النعم ، أى يعرفون أنها من عند الله وينكرونها بقولهم إنهم ورنوا ذلك عن آبائهم . وبمثله قال قتادة . وقال عون بن عبد الله : هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا ، ولولا فلان ما أصبت كذا ، وهم يعرفون النفع والضر من عند الله . وقال الكلبي : هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرفهم بهذه النعم كلها عرفوها وقالوا : نعم ، هي كلها نعم من الله ، ولكنها

(١) لامة الحرب ، وإسناده ضعيف ، وذلك لأنه

بشفاعة آلهتنا . وقيل : يعرفون نعمة الله بتقليهم فيها ، وينكرونها بترك الشكر عليها . ويحتمل
سادسا - يعرفونها في الشدة وينكرونها في الرخاء . ويحتمل سابعا - يعرفونها بأقوالهم
وينكرونها بأفعالهم . ويحتمل ثامنا - يعرفونها بقلوبهم ويحددونها بالسنتهم ؛ نظيرها « وَتَحَدُّوا
بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ » (وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ) (١) بمعنى جميعهم ؛ حسبما تقدم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) نظيره : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ
أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » وقد تقدم . (ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أى فى الاعتذار والكلام ؛ كقوله :
« وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » . وذلك حين تطبق عليهم جهنم ، كما تقدم فى أول « الحجر »
ويأتى . (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) بمعنى يسترضون ، أى لا يكلفون أن يرضوا ربهم ؛ لأن الآخرة
أيسر بدار تكليف ، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون . وأصل الكلمة من العتب وهو
الموجدة ؛ يقال : عتب عليه يعتب إذا وجد عليه ، فإذا فاوضه ما عتب عليه فيه قيل عاتبه ،
فإذا رجع إلى مسرتك فقد أعتب ، والاسم العتبى وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى
العاتب ؛ قاله الهروي . وقال النابغة :

فإن كنتَ مظلوما فعبدا ظلمته • وإن كنتَ ذا عتبي فنلك يعتب

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ
وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا . (الْعَذَابَ) أى عذاب جهنم
بالدخول فيها . (فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى لا يمهلون ؛ إلا لا توبة لهم ثم ..

(١) آية ١٤ سورة النمل . (٢) آية ٤١ سورة النساء . واجمع جده ص ١٩٧ طبعة ايل او ثانية .

(٣) آية ٣٦ سورة المراتل .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ
شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ
لَكَاذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ) أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها ؛
وذلك أن الله يبعث معبوديهم فينبعهم حتى يُوردوهم النار . وفى صحيح مسلم : " من كان
يعبد شيئاً فليتبَّعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع
من كان يعبد الطواغيت الطواغيت " الحديث ، حربه من حديث أنس ، والترمذى من حديث
أبى هريرة ، وفيه : " فيمثل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب النصارى نصارى ولصاحب
النار ناره فينبعون ما كانوا يعبدون " وذكر الحديث . (قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا
نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ) أى الذين جعلناهم لك شركاء . (فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ)
أى ألقى إليهم الآلة القول ، أى طقت بتكذيب من عبدها ما أنها لم تكن آلهة ، ولا أمرتهم
بعادتها ، فينطق الله الأصنام حتى تظهر عند ذلك فصيحة الكفار . وقيل : المراد بذلك
الملائكة الذين عبدوهم . (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ) يعنى المشركين ، أى استسلموا لعذابه
وحصموا لعزه . وقيل : استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ) أى زال عنهم ما زين لهم الشيطان وما كانوا يؤمنون من شفاعة آلهتهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا
فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾

(١) ورد هذا الحديث فى صحيح مسلم من أبى هريرة . راجع كتاب الإيمان باب مرة طرفة البصيرة .

(٢) راجع الحديث فى سنن الترمذى فى باب صفة الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ قال ابن مسعود : عقارب أنيابها كالنخل الطوال ، وحيات مثل أعناق الإبل ، وأفاعى كأنها البخاتي^(١) تضربهم ، فلك الزيادة . وقيل : المعنى يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار . وقيل : المعنى زدنا القادة عذابا فوق السفلة ، فأحد العذابين على كفرهم والعذاب الآخر على صدمهم . ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ ﴾ في الدنيا من الكفر والمعصية .
قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بُيِّنًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ وهم الأنبياء ، شهداء على أممهم يوم القيامة بأنهم قد بلغوا الرسالة ودعواهم إلى الإيمان ، في كل زمان شهيد وإن لم يكن نبيا ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أئمة الهدى الذين هم خلفاء الأنبياء . الثاني — أنهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع أنبيائه .

قلت : فعل هذا لم تكن فترة إلا وفيها من يوحد الله ، كقنس بن ساعدة ، وزيد بن عمرو ابن نفيل الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " يُبعث أمة وحده " ، وسطيح ، وورقة ابن نوفل الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " رأيت بنعمس في أنهار الجنة " . فهؤلاء من كان مثلهم حجة على أهل زمانهم وشهد عليهم . والله أعلم . وقوله « وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ » تقدم في البقرة والنساء .

قوله تعالى : ﴿ وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بُيِّنًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ نظيره : « مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقد تقدم ، فليُنظر هناك . وقال مجاهد : تبينا للحلال والحرام .

(١) البخاتي : بحال طوال الأعناق . (٢) هو كامن في ديب ، كان يتكهن في الجاهلية ، واسمه : ديب بن دبيعة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٩ طبع أدرياء) . (٣) راجع ج ٢ ص ١٥٤ طبعة ثانية ورجه ص ٩٧ طبعة أول مرة . (٤) راجع ص ٤٤٩ طبعة أول مرة .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ**
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ روى عن عثمان بن مظعون أنه قال : لما نزلت هذه الآية قرأتها على علي بن أبي طالب رضى الله عنه فتعجب فقال : يا آل غالب ، اتبعوه تفلحوا ، فوالله إن الله أرسله ليأمركم بمكارم الأخلاق . وفي حديث — إن أبا طالب لما قيل له : إن ابن أخيك زعم أن الله أنزل عليه « **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** » الآية ، قال : اتبعوا ابن أخى ، فوالله إنه لا يأمر إلا بحسن الأخلاق . وقال عكرمة : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الوليد بن المغيرة « **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** » إلى آخرها ، فقال : يا بن أخى أعد ! فأعاد عليه فقال : والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أصله لمؤريق ، وأءلاه لمثمر ، وما هو بقول بشر ! وذكر الغزوى أن عثمان بن مظعون هو القارئ . قال عثمان : ما أسلمت ابتداءً إلا حياة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية وأنا عنده فاستقر الإيمان في قلبي ، فقرأتها على الوليد بن المغيرة فقال : يا بن أخى أعد ! فأعدت فقال : والله إن له لحلاوة ، ... وذكر تمام الخليل . وقال ابن مسعود : هذه أجمع آية في القرآن خير يمتثل ، ولشر يجتنب . وحكى النقاش قال : يقال زكاة العدل الإحسان ، وزكاة القدرة العفو ، وزكاة الغنى المعروف ، وزكاة بلقاء كتب الرجل إلى إخوانه .

الثانية — اختلف العلماء في تأويل العدل والإحسان ؛ فقال ابن عباس : العدل لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض . وقيل : العدل الفرض ، والإحسان النافلة . وقال إسحاق بن عيينة : العدل ما هنا استواء السريرة ، والإحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية . علي بن أبي طالب : العدل الإنصاف ، والإحسان التفضل . قال ابن عطية :

العدل هو كل مفروض من عقائد وشرائع في أداء الأمانات، وترك الظلم والإنصاف، وإعطاء الحق . والإحسان هو فعل كل مندوب إليه؛ فمن الأشياء ما هو كله مندوب إليه، ومنها ما هو فرض، إلا أن حدّ الإجزاء منه داخل في العدل، والتكبير الزائد على الإجزاء داخل في الإحسان . وأما قول ابن عباس فقيه نظر؛ لأن أداء الفرائض هي الإسلام حسبما فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل، وذلك هو العدل، وإنما الإحسان التكميلات والمندوب إليه حسبما يقتضيه تفسير النبي صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل بقوله : " أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك " . فإن صح هذا عن ابن عباس فإنما أراد الفرائض مكملة . وقال ابن العربي : العدل بين العبد وبين ربه إيتار حقّة تعالى على حظ نفسه، وتقديم رضاه على هواه، والاجتناب للزواج والامثال للاوامر . وأما العدل بينه وبين نفسه فمنعها مما فيه هلاكها؛ قال الله تعالى : « وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ » وعزوب الأطماع عن الاتباع، ولزوم القناعة في كل حال ومعنى . وأما العدل بينه وبين الخلق فبذل النصيحة، وترك الخيانة فيما قل وكثر، والإنصاف من نفسك لهم بكل وجه، ولا يكون منك إساءة إلى أحد بقول ولا فعل لا في سر ولا في علن، والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى، وأقل ذلك الإنصاف وترك الأذى .

قلت : هذا التفصيل في العدل حسن وعدل، وأما الإحسان فقد قال علماءنا : الإحسان مصدر أحسن يُحسن إحساناً . ويقال على معنيين : أحدهما متعد بنفسه ؛ كقولك : أحسنت كذا، أي حسنته وكلمته، وهو منقول بالهمزة من حسن الشيء . وثانيهما متعد بحرف جر؛ كقولك : أحسنت إلى فلان، أي أوصلت إليه ما ينتفع به .

قلت : وهو في هذه الآية مراد بالمعنيين معاً؛ فإنه تعالى يحب من خلقه إحسان بعضهم إلى بعض، حتى أن الطائر في سجنك والسنور في دارك لا ينبغي أن تقصر تعهده بإحسانك؛ وهو تعالى غني عن إحسانهم، ومنه الإحسان والنعم والفضل والمغن . وهو في حديث جبريل

بالمعنى الأول لا بالثاني؛ فإن المعنى الأول راجع إلى إتقان العبادة ومراعاتها بأدائها المصححة والمكملة، ومراقبة الحق فيها، واستحضار عظمته وجلاله حالة الشروع وحالة الاستمرار. وهو المراد بقوله "أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ". وأرباب القلوب في هذه المراقبة على حالين: أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق فكأنه يراه. ولعل النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى هذه الحالة بقوله: "وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ". وثانيهما - لا تنهى إلى هذا، لكن يغلب عليه أن الحق سبحانه مطلع عليه ومشاهد له، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ: وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ» وقوله: «إِلَّا كَأَنَّكُمْ شُهودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ»^(١).

الثالثة - قوله تعالى: (وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى) أى القرابة؛ يقول: يعطيهم المال كما قال «وَأَيُّ ذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ»^(٢) يعنى صلته. وهذا من باب عطف المندوب على الواجب، وبه استدلل الشافعي في إيجاب إيتاء المكاتب؛ على ما يأتي بيانه. وإنما خص ذَا الْقُرْبَى لأن حقوقهم أؤكد وصلتهم أوجب؛ لتأكيد حق الرِّحْمِ التي اشتق الله أسمها من اسمه، وجعل صلتها من صلته، فقال في الصحيح: "أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ". ولا سيما إذا كانوا فقراء.

الرابعة - قوله تعالى: (وَوَيْتَنِي مِنَ الْفُحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ) الْفُحْشَاءُ: الفُحْشُ، وهو كل فيح من قول أو فعل. ابن عباس: هو الزنى. والمنكر: ما أنكره الشرع بالنهي عنه، وهو يعم جميع المعاصي والزنا والذنات على اختلاف أنواعها. وقيل هو الشرك. والبغى: هو الكبر والظلم والحقد والتعدي؛ وحقيقته تجاوز الحد، وهو داخل تحت المنكر، لكنه تعالى خصه بالذكر اهتماماً به لشدة ضرره. وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم: "لا ذنب أسرع عقوبةً من بغي". وقال عليه السلام: "الباغى مصروع". وقد وعد الله من بُغِيَ عليه بالنصر. وفي بعض الكتب المتأخرة: لو بُغِيَ جبل على جبل لجعل الباغى منهما دكاً.

(١) آية ٢١٨ سورة الشعراء. (٢) آية ٦١ سورة يونس. (٣) آية ٢٦ سورة الإسراء.

(٤) راجع صحيح البخاري في كتاب التفسير في سورة محمد وكتاب الأدب والتوحيد. وصحيح مسلم في كتاب الأدب.

الخامسة - ترجم الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري في صحيحه فقال : (باب قول الله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى بينكم لعلكم تذكرون » ، وقوله : « إنما بغيكم على أنفسكم » ، « ثم بُنى عليه لينصرته الله » ، وترك إثارة الشرع على مسلم أو كافر) ثم ذكر حديث عائشة في سحر ليليد ابن الأعصم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطال : فتأول رضى الله عنه من هذه الآيات ترك إثارة الشرع على مسلم أو كافر ؛ كما دل عليه حديث عائشة حيث قال عليه السلام : « إنما الله فقد شغاني وأما أنا فأكره أن أثير على الناس شرا » . ووجه ذلك - والله أعلم - أنه تأول في قول الله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » الندب بالإحسان إلى المسيء وترك معاقبته على إساءته . فإن قيل : كيف يصح هذا التأويل في آيات البنى . قيل : وجه ذلك - والله أعلم - أنه لما أعلم الله عباده بأن ضرر البنى ينصرف على الباغي بقوله : « إنما بغيكم على أنفسكم » وضمن تعالى نصرة من بُنى عليه ، كان الأولى بمن بُنى عليه شكر الله على ما ضمن من نصرة ومقابلة ذلك بالعرف عن بُنى عليه ؛ وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم باليهودى الذى سحره ، وقد كان له الانتقام منه بقوله : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به » . ولكن أثر الضعف أخذنا بقوله : « وَلَمَّا صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » .

السادسة - تضمنت هذه الآية الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وقد تقدم القول فيها . روى أن جماعة رقت عاملها إلى أبي جعفر المنصور العباسى ، فلما جاءها العامل وغلها ، بأنهم لم يُثبتوا عليه كبير ظلم ولا جور في شئ . فقام قتي من القوم فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، وإنه عدل ولم يحسن . قال : فعجب أبو جعفر من إصابته وعزل العامل .

(١) الآية ١٢٦ من طه السورة . (٢) آية ١٢ سورة النور . (٣) راجع ج ١ ص ١٧
تجفة لعلكم تذكرون

قوله تعالى : وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ) لفظ عام لجميع ما يُعقد باللسان وبقرنه الإنسان من بيع أو صلة أو موافقة في أمر موافق للديانة . وهذه الآية مضمن قوله « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » لأن المعنى فيها : افعلوا كذا ، واتهوا عن كذا ، فعطف على ذلك التقدير . وقد قيل : إنها نزلت فيبيعة النبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام . وقيل : نزلت في الترام الحلف الذي كان في الجاهلية وجاء الإسلام بالوفاء به ، قاله قتادة ومجاهد وأبو زيد . والعموم يتناول كل ذلك كما بيناه . روى الصحيح عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا حلف في الإسلام وأبما حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة " يعني في نصرته الحق والقيام به والمواساة . وهذا كتحويل الفضول الذي ذكره ابن إسحاق قال : اجتمعت قبائل من قريش في دار عبد الله بن جُدعان لشرفه ونسبه ، فتعاقدوا وتماهدوا على ألا يحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو غيرهم إلا قاموا معه حتى رُدَّ عليه مظلُمته ؛ فسَمَت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ، أي حلف الفضائل . والفضول هنا جمع فضل للكثرة كفلس وفلوس . روى ابن إسحاق عن ابن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد شهدت في دار عبد الله بن جُدعان حلفا ما أحب أن لي به حمر النعم لو أدعى به في الإسلام لأجبت " . وقال ابن إسحاق : تحامل الوليد بن عتبة على حسين بن علي في مال له ، لسلطان الوليد فإنه كان أميرا على المدينة ؛ فقال له حسين بن علي : أحلف بالله لتُصِفَنِي من حق أو لا أخذت سيفي ثم لأقومن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأدعون بحلف الفضول . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف والله لئن دعانا لأخذن سيفي ثم لأقومن معه حتى ينصف من حقه أو نموت جميعا . وبلغت المسور بن مخرمة فقال مثل ذلك . وبلغت

(١) في سيرة ابن هشام : « لشرفه » . (٢) في سيرة ابن هشام : « لئن دعا به » .

عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فقال مثل ذلك . فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه . قال العلماء : فهذا الحلف الذي كان في الجاهلية هو الذي شذبه الإسلام وخصه النبي عليه الصلاة والسلام من عموم قوله : " لا حلف في الإسلام " . والحكمة في ذلك أن الشرع جاء بالانتصار من الظالم وأخذ الحق منه وإيصاله إلى المظلوم ، وأوجب ذلك بأصل الشريعة إيجاباً عاماً على من قدر من المكلفين ، وجعل لهم السبيل على الظالمين فقال تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١) » . وفي الصحيح : " أصر أخاك ظالماً أو مظلوماً " قالوا : يا رسول الله ، هذا نتصره مظلوماً فكيف نتصره ظالماً ؟ قال : " تأخذ على يديه " — في رواية : تمتعه من الظلم — فإن ذلك نصره " . وقد تقدم قوله عليه السلام : " إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده " .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ يقول بعد تشديدها وتخليطها ، يقال : توكيد وتاكيد ، ووكد وأكد ، وهما لغتان .
الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ يعني شهيداً . ويقال حافظاً ، ويقال ضامناً . وإنما قال « بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فرقاً بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك : التوكيد هو حلف الإنسان في الشيء الواحد مراراً ، يردد فيه الإيمان ثلاثاً أو أكثر من ذلك ، كقوله : والله لا أقصه من كذا ، والله لا أقصه من كذا ، والله لا أقصه من كذا . قال : فكفارة ذلك واحدة مثل كفارة اليمين . وقال يحيى بن سعيد : هي العهود ، والعهد يمين ، ولكن الفرق بينهما أن العهد لا يكفر ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ أَمَتِهِ بِقَدْرِ غَدْرَتِهِ " . يقال : هذه غدرة فلان . وأما اليمين بالله فقد شرع الله سبحانه فيها الكفارة بخصلة واحدة ، وحل ما انعقدت عليه اليمين . وقال ابن عمر : التوكيد هو أن يحلف مرتين ، فإن حلف واحدة فلا كفارة فيه . وقد تقدم في المباعدة ^(٢) .

(١) آية ٢ : سورة النور . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ طبعة دار إرثانية .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةِ أَنْكُنَّ
تَخَذُونَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا
يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ ۖ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةِ أَنْكُنَّ ﴾ النقض والنكت
واحد ، والاسم النكت والنقض ، والجمع الأنكات . فشبهت هذه الآية الذي يحلف ويماهد
ويبرم عهده ثم ينقضه بالمرأة تغزل غزلها وتقبله محكما ثم تحله . ويروى أن امرأة حفاء كانت
بمكة تسمى ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة كانت تفعل ذلك ، فيها وقع
التشبيه ، قاله الفراء ، وحكاه عبد الله بن كثير والسدي ولم يسميا المرأة . وقال مجاهد وقتادة ،
وذلك ضرب مثل ، لا على امرأة معينة . و « أنكنا » نصب على الحال . والدخل : الدغل
والخديعة والنفس . قال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل . ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ
أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ﴾ قال المفسرون : نزلت هذه الآية في العرب الذين كانت القبيلة منهم إذ خالفت
أخرى ، ثم جاءت إحداها قبيلة كثيرة قوية فداخلتها غدت الأولى ونقضت عهدها
ورجعت إلى هذه الكبرى — قاله مجاهد — فقال الله تعالى : لا تنقضوا العهود من أجل
أن طائفة أكثر من طائفة أخرى أو أكثر أموالا فتنقضوا إيمانكم إذا رأيتم الكثرة والسعة
في الدنيا لأعدائكم المشركين . والمقصود النهي عن العود إلى الكفر بسبب كثرة الكفار
وكثرة أموالهم . وقال الفراء : المعنى لا تغدروا بقوم لقتلهم وكثرتكم أو لقتلكم وكثرتهم ، وقد
عززتموهم بالإيمان . ﴿ أَرْبَىٰ ﴾ أى أكثر ، من ربا الشيء يربو إذا كثر . والضمير في « به »
يحتمل أن يعود على الوفاء الذي أمر الله به . ويحتمل أن يعود على الرباء ، أى أن الله تعالى
ابتلى عباده بالتحاسد وطلب بعضهم الظهور على بعض ، واختبرهم بذلك ليرى من يماهد
نفسه فيخالقها ممن يقبها ويعمل بمقتضى هواها ، وهو معنى قوله : ﴿ إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ
وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ من البعث وغيره .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى على ملة واحدة ، (وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ) بخلافه إياهم ، مذلًا منه فيهم . (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) بتوفيقه إياهم ، فضلا منه عليهم ، ولا يُسأل عما يفعل بل تسألون أتم . والآية ترد على أهل القدر كما تقدم . واللام في « وليبينن وتُسألن » مع النون المشددة بدلان على قسم مضمر ، أى والله ليبينن لكم وتُسألن .

قوله تعالى : وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا
وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) كرر ذلك تأكيداً . (فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا) مبالغة في النهي عنه لعظم موقعه في الدين وتردده في معاشرات الناس ؛ أى لا تعقدوا الأيمان بالانطواء على الخديعة والفساد فتَرِلَ قدم بعد ثبوتها ، أى عن الأيمان بعد المعرفة بالله . وهذه استعارة للمستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه ؛ لأن القدم إذا زلت نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر ؛ ومن هذا المعنى قول كثير :

• فلما توافينا ثبتت وزلت •

والعرب تقول لكل مبتلى بعد عافية أو ساقط في ورطة : زلت قدمه ؛ كقول الشاعر :

سَمِعْتُكَ مِنْكَ السَّبْقُ إِنْ كُنْتَ سَابِقًا • وَتَقَلَّ بِكَ الْقَدَمَانِ

ويقال لمن أخطأ في شيء : زل فيه . ثم توعده تعالى بعد عذاب في الدنيا وعذاب عظيم في الآخرة . وهذا الوعيد إنما هو فيمن نقض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن من عاهده ثم نقض عهده خرج عن الإيمان ، ولهذا قال : (وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى بصدكم . وذوق السوء في الدنيا هو ما يحل بهم من المكروه .

قوله تعالى : وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) نهي عن الرشا وأخذ الأموال على قرض العهد ، أي لا تنقضوا عهودكم لعرض قليل من الدنيا . وإنما كان قليلا وإن كثر لانه من يزول ، فهو على التحقيق قليل ، وهو المراد بقوله : « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ » فين الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفد وتحول ، وما عند الله من مواهب فضله ونعيم جته ثابت لا يزول لمن وفى بالعهد وثبت على العقد . ولقد أحسن من قال :

المالُ ينفدُ حِلُّهُ وحرامه • يوما ونبتى في غيد آثامه

ليس التقيُّ يمتنِّي لإلمه^(١) • حتى يطيب شرابه وطعامه

آخر :

هَبِ الدنيا تساق إليك عَفْوًا • أليس مصير ذاك إلى انتقال

وما دنياك إلا مثلُ فيءٍ • أظلك ثم أذن بالزوال

قوله تعالى : (وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا) أي على الإسلام والطاعات وعن المعاصي . (أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أي من الطاعات ، وجعلها أحسن لأن ما عداها من الحسن مباح ، والجزاء إنما يكون على الطاعات من حيث الوعد من الله . وقرأ عاصم وابن كثير « وَلَنَجْزِيَنَّ » بالنون على التعظيم . الباقرن بالياء . وقيل : إن هذه الآية « وَلَا تَشْتَرُوا » إلى هنا نزلت في امرئ القيس بن عابس الكندي وخصمه ابن أسوع^(٢) ، اختصما في أرض فاراد آمرؤ القيس أن يحلف فلما سمع هذه الآية نكل وأقرله بحقه ، والله أعلم .

(١) في نسخ الأصل ، • ليس التقي بن عير بأله •

والنصوب عن أدب الدنيا والدين ص ٢١٢ طبع بولاق . (٢) التي في كتب المعاني في ترجمة امرئ القيس

ابن عابس أنه ربيعة بن عيدان . وقال صاحب كتاب الإصابة في ترجمة عيدان بن أسوع : « ذكر مقاتل في تفسيره أنه الذي حاصر كمرأ القيس بن عابس الكندي في أرضه ، وفيه نزلت « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ... » الآية »

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً) شرط وجوابه . وفي الحياة الطيبة خمسة أقوال : الأول - أنه الرزق الحلال ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء والضحاك . الثاني - القناعة ؛ قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه ، ورواه الحكم عن عكرمة عن ابن عباس ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الثالث - توفيقه إلى الطاعات فإنها تؤديه إلى رضوان الله ؛ قال معناه الضحاك . وقال أيضا : من عمل صالحا وهو مؤمن في فاقة ومبصرة فحياته طيبة ، ومن أعرض عن ذكر الله ولم يؤمن بربه ولا عمل صالحا فمعيشتة ضنك لا خير فيها . وقال مجاهد وقادة وابن زيد : هي الجنة ، وقاله الحسن ، وقال : لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة . وقيل هي السعادة ، روى عن ابن عباس أيضا . وقال أبو بكر الوراق : هي حلاوة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي أن يتزع عن العبد تديره ويرد تديره إلى الحق . وقال جعفر الصادق : هي المعرفة بالله ، وصدق المقام بين يدي الله . وقيل : الاستغناء عن الخلق والافتقار إلى الحق . وقيل : الرضا بالقضاء . (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم) أي في الآخرة . (بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) . وقال « فلنحيينه » ثم قال « ولنجزينهم » لأن « من » يصلح للواحد والجمع ، فأعاد مرة على اللفظ ومرة على المعنى ؛ وقد تقدم . وقال أبو صالح : جلس ناس من أهل النوراة وناس من أهل الإنجيل وناس من أهل الأوثان ، فقال هؤلاء : نحن أفضل ، وقال هؤلاء : نحن أفضل ؛ فترلت .

قوله تعالى : فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾

فيه مسألة واحدة - وهي أن هذه الآية متصلة بقوله : « وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ » فإذا أخذت في قراءته فاستعذ بالله من أن يعرض لك الشيطان فيصدك عن

تدبره والعمل بما فيه ؛ وليس يريد استعذ بعد القراءة ؛ بل هو كقولك ؛ إذا أكلت فقل
بسم الله ؛ أى إذا أردت أن تأكل . وقد روى جبير بن مطعم عن أبيه قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة قال : « اللهم إني أعوذ بك من الشيطان من قهره
وتفخه ونفثه ^(١) » . وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته
قبل القراءة . قال الجكا الطبري : ونقل عن بعض السلف التعوذ بعد القراءة مطلقا ، احتججا
بقوله تعالى : « فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » ولا شك أن ظاهر
ذلك يقتضى أن تكون الاستعاذة بعد القراءة ؛ كقوله تعالى : « فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا
الله قياما وقعودا ^(٢) » . إلا أن غيره محتمل ، مثل قوله تعالى : « وإذا قلتم فاعدوا ^(٣) » وإذا
سألتهم مَناعا فاسألوه من وراء حجاب ^(٤) » وليس المراد به أن يسألوا من وراء حجاب بعد
سؤال متقدم . ومثله قول القائل : إذا قلت فأصدق ، وإذا أحرت فاعتسل ؛ يعنى قبل
الإحرام . والمعنى فى جميع ذلك : إذا أردت ذلك ؛ فكذلك الاستعاذة . وقد تقدم هذا المعنى ،
وتقدم القول فى الاستعاذة مستوفى ^(٥) .

قوله تعالى : إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ
مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بالإغواء والكفر ، أى ليس
لك قدرة على أن تحملهم على ذنب لا يُغفر ؛ قاله سفيان . وقال مجاهد : لا حجة له على
ما يدعوه من المعاصى . وقيل : إنه ليس له عليهم سلطان بحال ؛ لأن الله تعالى صرف

(١) الهمز : النخس والغمز ، وكل شيء دفعته فقد هزته . والنخ : الكبر ؛ لأن المتكبر يتعظم ويجمع قبه
وقبه فيحتاج أن ينفخ . والنفث : قال ابن الأثير : جاء تفسيره فى الحديث أنه الشعر ؛ لأنه ينث من اللحم .
(٢) آية ١٠٣ سورة النساء . (٣) آية ١٥٢ سورة الأنعام . (٤) آية ٥٢ سورة الأحزاب .
(٥) راجع ج ١ ص ٨٦ طبع ثانيا أو ثالث .

سلطانه عليهم حين قل مدوا الله إليهم لانه الله ^(١) ولا يغوينهم اجمعين . الا جادك ينهم
 المخلصين قال الله تعالى : « ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين » .
 قلت : قد بينا ان هذا عام يدل على التخصيص ، وقد اغوى آدم وحواء عليهما السلام
 بسلطانه ، وقد اشوش على الفضلاء اوقاتهم بقوله : من خلق ربك ؟ حسبا تقدم في آخر
 الأعراف بيانه ^(٢) . (اِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) أى يطيعونه . يقال : تولته أى اطعته ،
 وتوليت عنه ، أى اعرضت عنه . (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ) أى بالله ، قاله مجاهد
 والضحاك . وقيل : يرجع « به » إلى الشيطان ، قاله الربيع بن أنس والفتي . والمعنى :
 والذين هم من أجله مشركون . يقال : كفرت بهذه الكلمة ، أى من أجلها ، وصار فلان بك
 عالما ، أى من أجلك . أى والذي تولى الشيطان مشركون بالله .

قوله تعالى : وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ
 قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ
 الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى
 لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ) قيل : المعنى بدلنا شريعة
 متقدمة بشريعة متأنفة ، قاله ابن بحر . مجاهد : أى رفعنا آية وجعلنا موضعها غيرها .
 وقال الجمهور : نسخنا آية بآية أشد منها عليهم . والنسخ والتبديل رفع الشيء مع وضع غيره
 مكانه . وقد تقدم الكلام في النسخ في البقرة مستوفى ^(٣) . (قَالُوا) يريد كفار قريش . (اِنَّمَا
 أَنْتَ مُفْتَرٍ) أى كاذب محتاق ، وذلك لما رأوا من تبديل الحكم . فقال الله : (بَلْ أَكْثَرُهُمْ
 لَا يَعْلَمُونَ) أن الله شرع الأحكام وتبديل البعض ببعض . وقوله . (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ

(٢) رابع ج ٢ ص ١١

(٢) رابع ج ٧ ص ٤٨

(١) آية ٢٩ وما بعدها سورة الحجر .

وما بعدها طيبة ثانية .

الْقُدْسِ) يعني جبريل، نزل بالقرآن كله ناسخه ومنسوخه . وروى بإسناد صحيح عن عامر الشَّعْبِيِّ قال : وَكُلُّ إِسْرَافِيلَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مِائَتَيْنِ ، فَكَانَ يَأْتِيهِ بِالْكَلِمَةِ وَالْكَلِمَةُ ، ثُمَّ نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ بِالْقُرْآنِ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا أَنَّهُ نَزَلَ عَلَيْهِ بِسُورَةِ «الْحَمْدِ» مَلَكٌ لَمْ يَنْزِلْ إِلَى الْأَرْضِ نَقْطٌ . كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْفَاتِحَةِ بَيَانُهُ . (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أَيُ مِنْ كَلَامِ رَبِّكَ . (زَلَّيْتَبَتَ الَّذِينَ آمَنُوا) أَيُ بِمَا فِيهِ مِنَ الْجَمْعِ وَالْآيَاتِ . (وَهَدَى) أَيُ وَهُوَ هَدَى . (وَبُشِّرَى الْمُسْلِمِينَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) اختلف في أسم هذا الذي قالوا إنما يعلمه ؛ فقيل : هو غلام القاكه بن المغيرة واسمه جبر ، كان نصرانيا فأسلم ؛ وكانوا إذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما مضى وما هو آت مع أنه أمي لم يقرأ قالوا : إنما يعلمه جبر وهو أعجمي ؛ فقال الله تعالى : (لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أي كيف يعلمه جبر وهو أعجمي هذا الكلام الذي لا يستطيع الإنس والجن أن يعارضوا منه سورة واحدة فما فوقها . وذكر المقاش أن مولى جبر كان يضربه ويقول له : أنت تعلم مجدا ، فيقول : لا والله ، بل هو يعلمني ويهديني . وقال ابن إسحاق : كان النبي صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني — كثيرا ما يجلس عند المروة إلى غلام نصراني يقال له جبر ، عبد بني الحضرمي ، وكان يقرأ الكتب ، فقال المشركون : والله ما يعلم مجدا ما يأتي به إلا جبر النصراني . وقال عكرمة : اسمه يعيش عبد لبني الحضرمي ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقبه بالقرآن ؛ ذكره المأوردى . وذكر التعلبي عن عكرمة وقسادة أنه غلام لبني المغيرة اسمه يعيش ، وكان يقرأ الكتب الأعجمية ، فقالت قريش : إنما يعلمه بشر ، فترأت . الميذوي عن عكرمة :

هو غلام لبني عامر بن لؤي ، واسمه يبيش . وقال عبد الله بن مسلم الحضرمي : كان لنا
 غلامان نصرانيان من أهل عين التمر ، اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر . كذا ذكر الماوردي
 والقشيري^(١) والتعلي : إلا أن التعلي قال : يقال لأحدهما تبت ويكنى أبا فكيهة ، والآخر جبر ،
 وكانا صبيقتين^(٢) يعملان السيوف ؛ وكانا يقرأان كتابا لهم . التعلي : يقرأان التوراة والإنجيل
 الماوردي والمهدوي : التوراة . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترجمهما ويسمع
 قراءتهما ، وكان المشركون يقولون : يتعلم منهما ، فأنزل الله هذه الآية وأكذبهم . وقيل :
 هنوا سلمان الفارسي رضي الله عنه ؛ قاله الضحاك . وقيل : نصرانيا بمكة اسمه بلعام ، وكان
 غلاما يقرأ التوراة ؛ قاله ابن عباس . وكان المشركون يزعمون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حين يدخل عليه ويخرج من عنده ، فقالوا : إنما يعلمه بلعام . وقال القتيبي : كان بمكة
 رجل نصراني يقال له أبو مبصرة يتكلم بالرومية ، فرجا فعد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 فقال للكفار : إنما يتعلم محمد منه ، فزلت . وفي رواية أنه عداس علام عتبة بن ربيعة .
 وقيل : حابس غلام حويطب بن عبد العزى ويسار أبو فكيهة مولى ابن الحضرمي ، وكان
 قد أسلم . والله أعلم .

قلت : والكل محتمل ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم ربما جلس إليهم في أوقات مختلفة
 ليعلمهم مما علمه الله ، وكان ذلك بمكة . وقال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ؛ لأنه
 يجوز أن يكونوا أومئوا إلى هؤلاء جميعا ، وزعموا أنهم يعلمونه

قلت : وأما ما ذكره الضحاك من أنه سلمان ففيه بعد ؛ لأن سلمان إنما أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم بالمدينة ، وهذه الآية مكية . (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي) الإلحاد : الميل ،
 يقال : لحد وألحد ، أي مال عن القصد . وقد تقدم في الأعراف . وقرأ حمزة «يُلْحِدُونَ»
 ففتح الباء والحاء ؛ أي لسان الذي يميلون إليه ويشيرون أعجمي . والعجمة : الإخفاء وضد
 البيان . ورجل أعجم وأمراء عجماء ، أي لا يفصح ؛ ومنه نغم الذنب لاستتاره . والعجماء :

(١) الصيقل : نحاذا السيوف وجلازما . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ طبعة اول أو ثانية .

البيمة؛ لأنها لا توضع عن نفسها . وأعجمت الكتاب أى أزلت عجمته . والعرب نسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتسكلم بكلامهم أعجميا . وقال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة وإن كان من العرب ، والأعجمى أو العجمى الذى أصله من العجم . وقال أبو على : الأعجمى الذى لا يفصح ، سواء كان من العرب أو من العجم ، وكذلك الأعجم والأعجمى المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً . وأراد باللسان القرآن ؛ لأن العرب تقول للقصيدة والبيت : لسان ؛ قال الشاعر :

لسانُ الشر تهدينا إلينا • وخنت وما حسبتك أن تخونا

يعنى باللسان القصيدة . (وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى أفصح ما يكون من العربية .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (**إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ**) أى هؤلاء المشركون الذين لا يؤمنون بالقرآن . (**لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**) .

قوله تعالى : **إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ** ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : (**إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ**) هذا جواب وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالآفراء . (**وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ**) هذا مبالغة فى وصفهم بالكذب ؛ أى كل كذب قليل بالنسبة إلى كذبهم . ويقال : كذب فلان ولا يقال إنه كاذب ؛ لأن الفعل قد يكون لازماً وقد لا يكون لازماً . فاما النعت فيكون لازماً ولهذا يقال : عصى آدمُ ربه فغوى ، ولا يقال : إنه عاصٍ غاوٍ . فإذا قيل : كذب فلان فهو كاذب ، كان مبالغة فى الوصف بالكذب ؛ قاله القشيري .

قوله تعالى : « مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » (١)

فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ » هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا يَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فكان مبالغة في الوصف بالكذب ؛ لأن معناه لا ترتدوا عن بيعة الرسول صلى الله عليه وسلم . أى من كفر من بعد إيمانه وأرتد فعليه غضب الله . قال الكلبي : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح ومقيس بن صُبابه وعبد الله بن خُطل ، وقيس بن الوليد بن المغيرة ، كفروا بعد إيمانهم . ثم قال : « إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ » : وقال الزجاج : « من كفر بالله من بعد إيمانه » بدل من يفترى الكذب ؛ أى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ؛ لأنه رأى الكلام إلى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله . وقال الأخفش : « مَنْ » ابتداء وخبره محذوف ، اكتفى منه بخبر « من » الثانية ؛ كقولك : مَنْ يأتنا مَنْ يحسن نكرمه .

الثانية - قوله تعالى : « إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ » هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر ، فى قول أهل التفسير ؛ لأنه قارب بعض ما نذبه إليه . قال ابن عباس : أخذه المشركون وأخذوا أباه وأمه سُمَيَّةَ وَصُحَيَّيَا وَبِلَالًا وَحَبَابًا وَسَلَمًا فَعَذَّبُوهُمْ ، وَرُبِطَتْ سُمَيَّةُ بَيْنَ بَعِيرَيْنِ وَوُجِئَ قُبَاهَا بِحَرَبَةٍ ، وَقِيلَ لَهَا إِنَّكَ أَسْلَمْتَ مِنْ أَجْلِ الرِّجَالِ ؛ فَتَلَّتْ وَقَتَلَ زَوْجَهَا يَاسِرًا ، وَهَمَّا أَوَّلُ قَتِيلَيْنِ فِي الْإِسْلَامِ . وَأَمَّا عَمَّارُ فَاعْطَاهُمَا مَا أَرَادُوا بِلِسَانِهِ مُكْرَهًا ، فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَيْفَ تَجِدُ قَلْبَكَ » ؟ قَالَ : مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَإِنْ عَادُوا فَعُدُّ » . وَرَوَى مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : أَوَّلُ شَهِيدَةٍ فِي الْإِسْلَامِ أُمُّ عَمَّارٍ ، قَتَلَهَا أَبُو جَهْلٍ . وَأَوَّلُ

(١) فى الأصول : « عبد الله بن أنس بن خطل » وهو تحريف .

شهيد من الرجال منهجع مولى عمر . وروى منصور أيضا عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وبلال ، وخبّاب ، وصهيب ، وعمار ، وسمية أمّ عمار . فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمعه أبو طالب ، وأما أبو بكر فتمعه قومه ، وأخذوا الآخرين فالبسوهم أدرع الحديد ، ثم صهروهم في الشمس حتى بلغ منهم الجهد كل مبلغ من حر الحديد والشمس ، فلما كان من العشي أتاهم أبو جهل ومعه حربة ، فجعل يسبهم ويوبخهم ، وأتى سمية فجعل يسبها ويرقت^(١) ، ثم طعن فرجها حتى خرجت الحربة من فيها فقتلها ، رضى الله عنها . قال : وقال الآخرون ما سئلوا ؛ إلا بلالا فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فجعلوا يعذبونه ويقولون له : ارجع عن دينك ، وهو يقول أحد أحد ؛ حتى ملّوه ، ثم كنفوه وجعلوا في عنقه حبلا من ليف ، ودفعوه إلى صبيانهم يلعبون به بين أخشي مكة حتى ملّوه وتركوه ، قال فقال عمار : كلنا تكلم بالذي قالوا — لولا أن الله تداركنا — غير بلال فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فهان على قومه حتى ملّوه وتركوه . والصحيح أن أبا بكر اشترى بلالا فأعتقه . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد أن ناسا من أهل مكة آمنوا ، فكتب إليهم بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالمدينة : أن هاجروا إلينا ، فإننا لا نراكم منا حتى تهاجروا إلينا ، فخرجوا يريدون المدينة حتى أدركتهم قريش بالطريق ، فقتلوهم فكفروا مكرهين ، ففهم نزلت هذه الآية . ذكر الروایتين عن مجاهد إسماعيل بن إسحاق . وروى الترمذي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أرحمهما ” هذا حديث حسن غريب . وروى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إني الجنة تشاق إلى ثلاثة عليّ وعمار وسلمان بن ربيعة ” . قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن صالح .

الثالثة — لما سمع الله عز وجل بالكفر به وهو أصل الشريعة عند الإكراه ولم يؤاخذ به ، حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلها ، فإذا وقع الإكراه عليها لم يؤاخذ به ولم يترتب

(١) الرقت : الصخر من القول . (٢) الأخشيان : الجبلان المطبقان بمكة ، وهما أبو قيس والأحر.

عليه حكم؛ وبه جاء الأثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" الحديث. والخبر وإن لم يصح مسنده فإن معناه صحيح باتفاق من العلماء؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي. وذكر أبو محمد عبد الحق أن إسناده صحيح، قال: وقد ذكره أبو بكر الأصيلي في الفوائد وابن المنذر في كتاب الإقناع.

الرابعة - أجمع أهل العلم على أن من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل، أنه لا إثم عليه إن كفر وقلبه مطمئن بالإيمان، ولا تبين منه زوجته ولا يحكم عليه بحكم الكفر؛ هذا قول مالك والكوفيين والشافعي؛ غير محمد بن الحسن فإنه قال: إذا أظهر الشرك كان مرتدا في الظاهر، وفيما بينه وبين الله تعالى على الإسلام، وتبين منه أمراته ولا يصلي عليه إن مات، ولا يرث أباه إن مات مسلما. وهذا قول يردده الكتاب والسنة، قال الله تعالى: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ» الآية. وقال: «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً» وقال: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ» الآية. وقال: «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» الآية. فعذر الله المستضعفين الذين يمتنعون من ترك ما أمر الله به، والمكره لا يكون إلا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما أمر به؛ قاله البخاري.

الخامسة - ذهب طائفة من العلماء إلى أن الرخصة إنما جاءت في القول، وأما في الفعل فلا رخصة فيه، مثل أن يكرهوا على السجود لغير الله أو الصلاة لغير القبلة، أو قتل مسلم أو ضربه أو أكل ماله، أو الزنى وشرب الخمر وأكل الربا؛ يروى هذا عن الحسن البصري، رضي الله عنه. وهو قول الأوزاعي وسُخْنُون من علمائنا. وقال محمد بن الحسن: إذا قيل للأسير: أسجد لهذا الصنم وإلا قتلتك. فقال: إن كان الصنم مقابل القبلة فليسجد ويكون نيته لله تعالى، وإن كان لغير القبلة فلا يسجد وإن قتلوه. والصحيح أنه يسجد وإن كان لغير القبلة، وما أحرأه بالسجود حيثئذ؛ فقي الصحيح عن ابن عمر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان

وجهه، قال : وفيه نزلت « فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » في رواية : وَيُؤْتِرُ عَلَيْهَا ، غير أنه لا يصلّي عليها المكتوبة . فإذا كان هذا مباحا في السفر في حالة الأمن لتعب التزول من الدابة للتفعل فكيف بهذا . واحتج من قصر الرخصة على القول بقول ابن مسعود : ما من كلام يدرأ عني سوطين من ذي سلطان إلا كنت متكئا به . فقصر الرخصة على القول ولم يذكر الفعل ، وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل أن يجعل للكلام مثالا وهو يريد أن الفعل في حكمه . وقالت طائفة : الإكراه في الفعل والقول سواء إذا أسر الإيمان . روى ذلك من عمر بن الخطاب ومكحول ، وهو قول مالك وطائفة من أهل العراق . روى ابن القاسم عن مالك أن من أكره على شرب الخمر وترك الصلاة أو الإفطار في رمضان ، أن الإثم عنه مرفوع .

السادسة - أجمع العلماء على أن من أكره على قتل غيره أنه لا يجوز له الإقدام على قتله ولا انتهاك حرمة يجلد أو غيره ، ويصبر على البلاء الذي نزل به ، ولا يحل له أن يقدي نفسه بغيره ، ويسأل الله العافية في الدنيا والآخرة .

واختلف في الزنى ، فقال مطرف وأصنع وابن عبد الحكم وابن الماجشون : لا يفعل أحد ذلك ، وإن قُتل لم يفعله ، فإن فعله فهو آثم ويلزمه الحد ؛ وبه قال أبو ثور والحسن . قال ابن العربي : الصحيح أنه يجوز الإقدام على الزنى ولا حد عليه ، خلافا لمن ألزمه ذلك ؛ لأنه رأى أنها شهوة خلقية لا يتصور الإكراه عليها ، وغفل عن السبب في باعث الشهوة وهو الإلحاء إلى ذلك ، وهو الذي أسقط حكمه ، وإنما يجب الحد على شهوة بعث عليها سبب اختياري ، فقام الشيء على ضده ، فلم يحل بصواب من عنده . وقال ابن خوير منداد في أحكامه : اختلف أصحابنا متى أكره الرجل على الزنى ؛ فقال بعضهم : عليه الحد ؛ لأنه إنما يفعل ذلك باختياره . وقال بعضهم : لا حد عليه . قال ابن خوير منداد : وهو الصحيح . وقال أبو حنيفة : إن أكرهه غير السلطان حد ، وإن أكرهه السلطان فالقياس أن يحده ، ولكن استحسن ألا يحده . وخالفه أصحابه فقالوا : لا حد عليه في الوجهين ، ولم يراعوا الانتشار ،

وقالوا : متى علم أنه يتخلص من القتل بفعل الزنى جاز أن ينتشر . قال ابن المنذر : لا حد عليه ، ولا فرق بين السلطان في ذلك وغير السلطان .

السابعة - اختلف العلماء في طلاق المكره وعناقه ؛ فقال الشافعي وأصحابه : لا يلزمه شيء . وذكر ابن وهب عن عمر وعلي وابن عباس أنهم كانوا لا يرون طلاقه شيئا . وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والحسن وشرح والقاسم وسالم ومالك والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور . وأجازت طائفة طلاقه ؛ روى ذلك عن الشعبي والنخعي وأبي قلابه والزهرى وقتادة ، وهو قول الكوفيين . قال أبو حنيفة : طلاق المكره يلزم ؛ لأنه لم يعدم فيه أكثر من الرضا ، وليس وجوده بشرط في الطلاق كالمأزول . وهذا قياس باطل ؛ فإن المأزول قاصد إلى إيقاع الطلاق راض به ، والمكره غير راض ولا نية له في الطلاق ، وقد قال عليه السلام : " إنما الأعمال بالنيات " . وفي البخاري : وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق : ليس بشيء ؛ وبه قال ابن عمر وابن الزبير والشعبي والحسن . وقال الشعبي : إن أكرهه اللصوص فليس بطلاق ، وإن أكرهه السلطان فهو طلاق . وفسره ابن عينة فقال : إن اللص يُقدم على قتله والسلطان لا يقتله .

الثامنة - وأما بيع المكره والمضغوط فله حالتان . الأولى - أن يبيع ماله في حق وجب عليه ؛ فذلك ماضٍ مائعٌ لا رجوع فيه عند الفقهاء ؛ لأنه يلزمه أداء الحق إلى ربه من غير المبيع ، فلما لم يفعل ذلك كان بيعه اختيارا منه فله . وأما بيع المكره ظلما أو قهرا فذلك بيع لا يجوز عليه ، وهو أولى بمناعه يأخذه بلائمن ، ويتبع المشتري بالثمن ذلك الظالم ؛ فإن فات المتاع رجع بثمنه أو بقيمته بالأكثر من ذلك على الظالم إذا كان المشتري غير عالم بظلمه . قال مطرف : ومن كان من المشتري يعلم حال المكره فإنه ضامن لما ابتاع من رقيقه وعروضه كالغاصب ؛ وكلما أحدث المتاع في ذلك من عتق أو تدبير أو تحبيس فلا يلزم المكره ، وله أخذ متاعه . قال سُخْنُون : أجمع أصحابنا وأهل العراق على أن بيع المكره على الظلم والجور لا يجوز . وقال الأثيري : إنه إجماع .

التاسعة - وأما نكاح المكره ؛ فقال سُخْنُون : أجمع أصحابنا على إبطال نكاح المكره والمكرهه ، وقالوا : لا يجوز المقام عليه ، لأنه لم ينعقد . قال محمد بن سُخْنُون : وأجاز أهل العراق نكاح المكره ، وقالوا : لو أكره على أن ينكح امرأة بعشرة آلاف درهم ، وصدائق مثلها ألف درهم ، أن النكاح جائز وتلزمه الألف ويبطل الفضل . قال محمد : فكما أبطلوا الزائد على الألف فكذلك يلزمهم إبطال النكاح بالإكره . وقولهم خلاف السنة الثابتة في حديث خنساء بنت خذام الأنصارية ، ولأمره صلى الله عليه وسلم بالاستئثار في أبضاعهن ، وقد تقدم ، فلا معنى لقولهم .

العاشرة - فإن وطئها المكره على النكاح غير مكره على الوطء والرضا بالنكاح لزمه النكاح عندنا على المسمى من الصداق ودُرِي عنه الحد . وإن قال : وطئها على غير رضا مني بالنكاح فعليه الحد والصداق المسمى ؛ لأنه مدع لإبطال الصداق المسمى ، وتُحَدِّث المرأة إن أقدمت وهي عالمة أنه مكره على النكاح . وأما المكرهه على النكاح وعلى الوطء فلا حد عليها ولها الصداق ، ويحد الواطئ ؛ فأعلمه . قاله سُخْنُون .

الحادية عشرة - إذا استكرهت المرأة على الزنى فلا حد عليها ؛ لقوله « إلا من أكره » وقوله عليه السلام : « إن الله تجاوز عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » . ولقول الله تعالى : « فإن الله من بعد إكراهي غفور رحيم » يريد الفتيات . وبهذا المعنى حكم عمر في الوليدة التي استكرهها العبد فلم يحدها . والعلماء متفقون على أنه لا حد على امرأة مستكرهه . وقال مالك : إذا وجدت المرأة حاملا وليس لها زوج فقالت استكرهت فلا يقبل ذلك منها وعليها الحد ، إلا أن تكون لها بيعة أو جاءت تدعي على أنها أوتيت ، أو ما أشبه ذلك . واحتج بحديث عمر بن الخطاب أنه قال : الرجم في كتاب الله حق على من زنى من الرجال والنساء إذا أحصن إذا قامت البيعة ، أو كانت الحبل أو الاعتراف . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقبول .

(١) آية ٢٣ سورة النور . (٢) عبارة الموطأ ، « أوجأت تدعى بن كانت بكرا أو استغاثت حتى أتيت وعلى ذلك » الخ .

الثانية عشرة - واختلفوا في وجوب الصداق للمستكرهة ؛ فقال عطاء والزهري : لها صداق مثلها ؛ وهو قول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور . وقال الثوري : إذا أقيم الحذف على الذي زنى بها بطل الصداق . وروى ذلك عن الشعبي ، وبه قال أصحاب مالك وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : القول الأول صحيح .

الثالثة عشرة - إذا أكره الإنسان على إسلام أهله لما لم يحل إسلامها ، ولم يقتل نفسه دونها ولا احتمل أذية في تخليصها . والأصل في ذلك ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة فأرسل إليه أن أرسل بها إلى فأرسل بها فقام إليها فقامت متوضاً وتصلّى فقالت اللهم إن كنت آمنْتُ بك وبرسولك فلا تسلط على هذا الكافر فغُطَّ حتى رَكَضَ برجله^(١) " . ودل هذا الحديث أيضاً على أن سارة لما لم يكن عليها ملامة ، فكذلك لا يكون على المستكرهة ملامة ، ولا حد فيها هو أكبر من الخلوة . والله أعلم .

الرابعة عشرة - وأما يمين المكره فغير لازمة عند مالك والشافعي وأبي ثور وأكثر العلماء . قال ابن الماجشون : وسواء حلف فيها هو طاعة لله أو فيها هو معصية إذا أكره على اليمين ؛ وقاله أصح . وقال مطرف : إن أكره على اليمين فيما هو لله معصية أو ليس في فعله طاعة ولا معصية فاليمين فيه ساقطة ، وإن أكره على اليمين فيما هو طاعة مثل أن يأخذ الوالي رجلاً فاسقاً فيكرهه أن يحلف بالطلاق لا يشرب خمرًا ، أو لا يفسق ولا يغش في عمله ، أو الوالد يحلف ولده تأديباً له فإن اليمين تلزم ؛ وإن كان المكره قد أخطأ فيما يكلف من ذلك . وقال به ابن حبيب . وقال أبو حنيفة ومن اتبعه من الكوفيين : إنه إن حلف ألا يفعل ففعل حنث ، قالوا : لأن المكره له أن يورى في يمينه كلها ، فلما لم يور ولا ذهب نيته إلى خلاف ما أكره عليه فقد قصد إلى اليمين . احتج الأولون بأن قالوا : إذا أكره عليها فنوته مخالفة لقوله ؛ لأنه كاره لما حلف عليه

(١) ذكر المؤلف هذا الحديث مختصراً ، فراجع في شرح القسطلاني ، كتاب البيع ج ٤ ص ١٢٢ ملحة بولاق .

الخامسة عشرة — قال ابن العربي : ومن غريب الأمر أن صاحبنا خذرا كراه على الخنثى هل يقع به أم لا ؛ وهذه مسألة عراقية سرت لنا منهم ، لا كانت هذه المسئلة ولا كانوا ! وأى فرق يا معشر أصحابنا بين الإكراه على الخين في أنها لا تلزم وبين الخنثى في أنه لا يقع ! فأتقوا الله وراجعوا بصائركم ، ولا تقتروا بهذه الرواية فإنها وصمة في الرواية .

السادسة عشرة — إذا أكره الرجل على أن يخلف وإلا أخذ له مال كأصحاب المكس وظلمة السعاة وأهل الاعتداء ؛ فقال مالك : لا تقيّة له في ذلك ، وإنما يدرأ المرء يمينه عن يمينه لا ماله . وقال ابن الماجشون : لا يخنث وإن درأ عن ماله ولم يخف على بدنه . وقال ابن القاسم بقول مطوف ، ورواه عن مالك ، وقاله ابن عبد الحكم وأصبح .

قلت : قول ابن الماجشون صحيح ؛ لأن المدافعة عن المال كالمدافعة عن النفس ؛ وهو قول الحسن وقتادة وسياتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وقال : " كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " .

وروى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : " فلا تعطه مالك " . قال : أرايت إن قاتلني ؟ قال : " قاتله " . قال : أرايت إن قتلني ؟ قال : " فانت شهيد " . قال : أرايت إن قتلته ؟ قال : " هو في النار " . خرجه مسلم . وقد مضى الكلام فيه . وقال مطرف وابن الماجشون : وإن بدر الخائف يمينه للوالى الظالم قبل أن يسأله ليدب بها عما خاف عليه من ماله وبدنه خلف له فإنها تلزمه . وقاله ابن عبد الحكم وأصبح . وقال أيضا ابن الماجشون فيمن أخذه ظالم خلف له بالطلاق البتة من غير أن يخلفه وتركه وهو كاذب ، وإنما حلف خوفا من ضربه وقتله وأخذ ماله : فإن كان إنما تبرع باليمين غلبة خوف ورجاء النجاة من ظلمه فقد دخل في الإكراه ولا شيء عليه ، وإن لم يخلف على رجاء النجاة فهو حانت .

السابعة عشرة — قال المحققون من العلماء : إذا تلفظ المكروه بالكفر فلا يجوز له أن

يخبره على لسانه إلا بجرى المعارض ؛ فإن في المعارض لمنذوحة عن الكذب . ومتى لم يكن

(١) المعارض : الخيرية بالنسبة للنبي . وأمراض الكلام : معارضة ومعارضة : كلام يشبهه بعضنا في المعاني

كذلك كان كافراً؛ لأن المعارض لا سلطان للإكراه عليها . مثله - أن يقال له : أكفر بالله فيقول باللاهى ؛ فيزيد الباء . وكذلك إذا قيل له : أكفر بالنبي فيقول هو كافر بالنبي ، مشدداً وهو المكان المرتفع من الأرض^(١) . ويطلق على ما يعمل من الخوص شبه المساندة ، فيقصد أحدهما بقلبه ويرأ من الكفر ويرأ من إثمه . فإن قيل له : أكفر بالنبي (مهموزاً) فيقول هو كافر بالنبي يريد بالخبر ، أى غير كان كطليحة ومسيلمة الكذاب . أو يريد به النبي الذى قال فيه الشاعر :

فأصبح رثماً دفاق الحصى • مكان النبي من الكاتب^(٢)

الثامنة عشرة - أجمع العلماء على أن من أكره على الكفر فاختر القتل أنه أعظم أجراً عند الله ممن أختار الرخصة . واختلفوا فيمن أكره على غير القتل من فعل ما لا يحل له ؛ فقال أصحاب مالك : الأخذ بالشدة في ذلك واختيار القتل والضرب أفضل عند الله من الأخذ بالرخصة ، ذكره ابن حبيب ويحسون . وذكر ابن شحون عن أهل العراق أنه إذا تهدد بمس أو قطع أو ضرب يخاف منه التلف فله أن يفعل ما أكره عليه من شرب نمر أو أكل خنزير ؛ فإن لم يفعل حتى قتل يخفنا أن يكون آثماً لأنه كالمضطر . وروى حجاب بن الأرت قال : شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلت : ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا ؟ فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصدده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون " . فوصفه صلى الله عليه وسلم بهذا عن الأمم السالفة على جهة المدح لهم والصبر على المكروه في ذات الله ، وأنهم لم يكفروا في الظاهر وتبطنوا بالإيمان ليدفعوا العذاب عن أنفسهم . وهذه حجة من أثر الضرب

(١) ومن الحديث : " لا تعذروا على النبي " ، أى على الأرض المرتفعة المحذوبة . (٢) هو طليحة

ابن خويلد بن نوفل الأسدي ، ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأدعى النبوة ثم أسلم . (٣) الرثم (بالا. والهاء) ذ

الدق والكسر . ويريد بالنبي . المكان المرتفع . والكاتب : الرمل المجتمع . (٤) يريد بالاملاء .

والقتل والهوان على الرخصة والمقام بدار الجنان. وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «الأخود»^(١)
 إن شاء الله تعالى . وذكر أبو بكر محمد بن محمد بن الفرج البغدادي قال : حدثنا شريح بن
 يونس عن إسماعيل بن إبراهيم عن يونس بن عبيد عن الحسن أن عيوناً لمسيمة أخذوا رجلاً
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذهبوا بهما إلى مسيلة، فقال لأحدهما : أتشهد أن
 محمداً رسول الله ؟ قال نعم . قال : أتشهد أني رسول الله ؟ قال نعم . نفخ عنه . وقال
 للآخر : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال نعم . قال : وتشهد أني رسول الله ؟ قال : أنا أصم
 لا أسمع ، فقدمه وضرب عنقه . فجاء هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلك !
 قال : «وما أهلكك» ؟ فذكر الحديث ، قال : «أما صاحبك فاخذ بالثقة^(٢) وأما أنت فاخذت
 بالرخصة . على ما أنت عليه الساعة» ؟ قال : أشهد أنك رسول الله . قال : «أنت على
 ما أنت عليه» . الرخصة فيمن حلفه سلطان ظالم على نفسه أو على أن يبدله على رجل أو مال
 رجل ، فقال الحسن : إذا خاف عليه وعلى ماله فليحلف ولا يكفر بيمينه ، وهو قول قتادة إذا
 حلف على نفسه أو مال نفسه . وقد تقدم ما للعلماء في هذا . وذكر موسى بن معاوية أن
 أبا سعيد بن أشرس صاحب مالك استحلفه السلطان بتونس على رجل أراد السلطان قتله
 أنه ما آواه ، ولا يعلم له موضعاً ، قال : فحلف له ابن أشرس ، وابن أشرس يومئذ قد علم
 موضعه وآواه ، فحلفه بالطلاق ثلاثاً ، فحلف له ابن أشرس ، ثم قال لامرأته : اعترني فاعترته ،
 ثم ركب ابن أشرس حتى قدم على البهلول بن راشد القيرواني ، فأخبره بالخبر ، فقال له البهلول :
 قال مالك إنك حانت . فقال ابن أشرس : وأنا سمعت مالكا يقول ذلك ، وإنما أردت
 الرخصة ، أو كلام هذا معناه ، فقال له البهلول بن راشد : قال الحسن البصري إنه لا حنث
 عليك . قال : فرجع ابن أشرس إلى زوجته وأخذ يقول الحسن . وذكر عبد الملك بن حبيب
 قال : حدثني معبد عن المسيب بن شريك عن أبي شيبة قال : سألت أنس بن مالك عن
 الرجل يؤخذ بالرجل ، هل ترى أن يحلف ليقية يمينه ؟ فقال نعم ، ولأن أحلف سبعين يمينا

(١) هي سورة البروج رقم ٨٥ (٢) عبارة المراد «أما صاحبك فعلى إيمانه» .

وأحنت أحب إلى أن أدل على مسلم . وقال إدريس بن يحيى كان الوليد بن عبد الملك يأمر جواسيس يتجسسون الخلق يأتونه بالأخبار، قال : بفلس رجل منهم في حلقة رجاء بن حيوة فسمع بعضهم يقع في الوليد ، فرفع ذلك إليه فقال : يا رجاء ! أذكرك بالسوء في مجلسك ولم تغير ! فقال : ما كان ذلك يا أمير المؤمنين ، فقال له الوليد : قل : آله الذي لا إله إلا هو ، قال : آله الذي لا إله إلا هو ، فأمر الوليد بالجاسوس فضربه سبعين سوطاً ، فكان يلقي رجاء فيقول : يا رجاء ، بك يستقي المطر ، وسبعون سوطاً في ظهري ! فيقول رجاء : سبعون سوطاً في ظهرك خير لك من أن يقتل رجل مسلم .

التاسعة عشرة - واختلف العلماء في حد الإكراه ، فروى عن عمر بن الخطاب رضي عنه أنه قال : ليس الرجل آمن على نفسه إذا أخفته أو وثقته أو ضربته . وقال ابن مسعود : ما كلام يدرا عن سوطين إلا كنت متكلماً به . وقال الحسن : التقية جائزة للمؤمن إلى يوم القيامة ، إلا أن الله تبارك وتعالى ليس يجعل في القتل تقية . وقال النخعي : القيد إكراه ، والسجن إكراه . وهذا قول مالك ، إلا أنه قال : والوعيد المخوف إكراه وإن لم يقع إذا تحقق ظلم ذلك المتعدى وإفاده لما يتوعد به ، وليس عند مالك وأصحابه في الضرب والسجن توقيت ، إنما هو ما كان يؤلم من الضرب ، وما كان من سجن يدخل منه الضيق على المكروه . وإكراه السلطان وغيره عند مالك إكراه . وتتأقض الكوفيون فلم يجعلوا السجن والقيد إكراها على شرب الخمر أو كل الميتة ؛ لأنه يخاف منهما التلف . وجعلوها إكراها في إقراره لفلان عندي ألف درهم . قال ابن سحنون : وفي إجماعهم على أن الألم والوجع الشديد إكراه ما يدل على أن الإكراه يكون من غير تلف نفس . وذهب مالك إلى أن من أكره على بين بوعيد أو سجن أو ضرب أنه يحلف ولا حنت عليه ، وهو قول الشافعي وأحمد وأبي ثور ، وأكثر العلماء .

المؤيدة عشرين - ومن هذا الباب ما ثبت إن من المعارض لمندوحة عن الكذب .

روى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قال : لا بأس إذا بلغ الرجل منك شيء أن تقول ،

والله، إن الله يعلم ما قلتُ فيك من ذلك من شيء. قال عبد الملك بن حبيب : معناه أن الله يعلم أن الذي قلتُ ، وهو في ظاهره انتفاء من القول ، ولا حث على من قال ذلك في يمينه ولا كذب عليه في كلامه . وقال النخعي : كان لهم كلام من أفاض الإيمان بدرهمين به عن أنفسهم ، لا يرون ذلك من الكذب ولا يخشون فيه الحنث . قال عبد الملك : وكانوا يسمون ذلك المعارض من الكلام ، إذا كان ذلك في غير مكر ولا خديعة في حق . وقال الأعمش : كان إبراهيم النخعي إذا أتاه أحد يكره الخروج إليه جلس في مسجد بيته وقال لجاريته : قولي له هو والله في المسجد . وروى مغيرة عن إبراهيم أنه كان يحيز للرجل من البعث إذا عرضوا على أميرهم أن يقول : والله ما أهدى إلا ما سئد لي غيري ، ولا أركب إلا ما حملني غيري ؛ ونحو هذا من الكلام . قال عبد الملك : يعني بقوله « غيري » الله تعالى ، هو مستدده وهو يحملة ؛ فلم يكونوا يرون على الرجل في هذا حثا في يمينه ، ولا كذبا في كلامه ، وكانوا يكرهون أن يقال هذا في خديعة وظلم وبُحْدان^(١) حق فن اجترأ وفعل أثم في خديعته ولم تجب عليه كفارة في يمينه .

الحادية رقمشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنْ مِّنْ شَرِّ مَا كُفِّرُوا بَصَدْرًا ﴾ أي وسعته لقبول الكفر ، ولا يقدر أحد على ذلك إلا الله ؛ فهو يرد على القدرة . و«صدرا» نصب على المفعول . ﴿ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب جهنم

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠٩﴾

(١) هذا المصدر لم نرده كتب اللغة في هذه المادة .

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكْ ﴾ أى ذلك الغضب . ﴿ بِأَنَّهُمْ آمْتَحَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ أى اختاروها على الآخرة . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ « أن » فى موضع خفض عطفًا على « بأنهم » . ﴿ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ ثم وصفهم فقال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ أى عن فهم المواعظ . ﴿ وَتَسْمِعُهُمْ ﴾ عن كلام الله تعالى . ﴿ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ عن النظر فى الآيات . ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ عما يراد بهم . ﴿ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ تقدم .^(١)

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا ﴾ هذا كله فى عمار . والمعنى وصبروا على الجهاد ؛ ذكره النحاس . وقال قتادة : نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين إلى المدينة بعد أن فتنهم المشركون وعذبوهم ، وقد تقدم ذكرهم فى هذه السورة . وقيل : نزلت فى ابن أبي سرح ، وكان قد ارتد ولحق بالمشركين فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة ، فاستجار بعتان فأجاره النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره النسائي عن عكرمة عن ابن عباس قال : فى سورة النحل « من كفر بالله من بعد إيمانه فلا من أكره » — إلى قوله — ولم عذاب عظيم « فنسخ ، واستثنى من ذلك فقال « ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم » وهو عبد الله بن سعد بن أبي سرح الذى كان على مصر . كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزله الشيطان فلحق بالكفار فأمر به أن يقتل يوم الفتح ؛ فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا) أى إن الله خفور رحيم في ذلك .
 أو ذكّرهم « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها » أى تخاصم وتحتاج عن نفسها ، جاء في الخبر
 أن كل أحد يقول يوم القيامة : نفسى نفسى ! من شدة هول يوم القيامة سوى محمد صلى الله
 عليه وسلم فإنه يسأل في أمته . وفي حديث عمر أنه قال لكعب الأحبار : يا كعب ، خوفنا هيجنا
 حدثنا نبهنا . فقال له كعب : يا أمير المؤمنين ، والذي نفسى بيده لو وافيت يوم القيامة بمثل
 عمل سبعين نبيا لأنت عليك تارات لا يهتك إلا نفسك ، وإن يلهم زفرة لا يبقى ملك مقرب
 ولا نبي متخبط إلا وقع جائيا على ركبته ، حتى إن إبراهيم الخليل ليدلى بالخلعة فيقول : يارب ،
 أنا خليلك إبراهيم ، لا أسألك اليوم إلا نفسى ! قال : يا كعب ، أين تجد ذلك في كتاب الله ؟
 قال : قوله تعالى : « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوئى كل نفس ما عملت وهم
 لا يظلمون » . وقال ابن عباس في هذه الآية : ما تزال الخصومة بالناس يوم القيامة حتى
 تخاصم الروح الجسد ، فتقول الروح : رب ، الروح منك أنت خلقت ، لم تكن لى يد أبطش بها ،
 ولا رجل أمشى بها ، ولا عين أبصر بها ، ولا أذن أسمع بها ولا عقل أعقل به ، حتى جئت
 فدخلت في هذا الجسد ، فضعف عليه أنواع العذاب ونجنى ، فيقول الجسد : رب ، أنت
 خلقتنى بيدك فكنت كالخشبة ، ليس لى يد أبطش بها ، ولا قدم أسمى به ، ولا بصر أبصر به ،
 ولا سمع أسمع به ، فجاء هذا كشعاع النور ، فبه نطق لسانى ، وبه أبصرت عيني ، وبه مشيت
 زجلى ، وبه سمعت أذنى ، فضعف عليه أنواع العذاب ونجنى منه . قال : فيضرب الله لها
 مثلا أعنى ومقعدا دخلا بستانا فيه ثمار ، فالأعنى لا يبصر الثمرة والمقعد لا ينالها ، فتادى
 المقعد الأعنى إيتنى فأحملنى آكل وأطعمك ، فدنا منه فحمله ، فأصابوا من الثمرة ، فعل من
 يكون العذاب ؟ قال : عليكما جميعا العذاب ، ذكره الثعلبى .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا
 رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ
 الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً) هذا متصل بذكر المشركين . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذميا على مشركي قريش وقال : « اللَّهُمَّ أَشَدُّ وَطْأَتِكَ عَلَى مُضَرَ وَأَجْعَلْهُمُ عَلَيْهِمْ مِثْنَيْنِ كِثْنِي يَوْسُفٌ » . فابْتُلُوا بِالْقَحْطِ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ ، وَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَفَزِقَ فِيهِمْ . (كَانَتْ آمِنَةً) لَا يَتَّحِجُّ أَهْلُهَا . (يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) مِنَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، تَظِيرُهُ : يُجَيِّئُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ^(١) . (فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ) الْأَنْعَمُ : جَمْعُ النِّعْمَةِ ؛ كَالْأَشَدِّ جَمْعُ الشَّدَةِ . وَقِيلَ : جَمْعُ نَعْمَى ؛ مِثْلُ يَوْسَى وَأَبْنُسَ . وَهَذَا الْكُفْرَانُ تَكْذِيبُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (فَأَذَاقَهَا اللَّهُ) أَيْ أَذَاقَ أَهْلِهَا . (لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ) سَمَاءٌ لِبَاسًا لِأَنَّهُ يَظْهَرُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْهَزَالِ وَشَحْوَةِ اللَّوْنِ وَسُوءِ الْحَالِ مَا هُوَ كَالْبَاسِ . (يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ) أَيْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي . وَفَرَّاهُ حَفْصُ ابْنِ غِيَاثٍ وَنَصْرَبِنْ طَاصِمٍ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَالْحَسَنُ وَأَبُو عَمْرٍو فَمَا رَوَى عَنْهُ عَبْدُ الْوَارِثِ وَعَبِيدُ وَعَبَّاسٌ « وَالْخَوْفُ » نَحْبًا بِإِيقَاعِ أَذَاقِهَا عَلَيْهِ ، عَطْفًا عَلَى « لِبَاسِ الْجُوعِ » وَأَذَاقِهَا الْخَوْفَ . وَهُوَ بَعَثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَايَاهُ الَّتِي كَانَتْ تُطِيفُ بِهِمْ . وَأَصْلُ الذُّوقِ بِالْقَمِّ فَمِنْ يَسْتَعَارُ فَيُوضَعُ مَوْضِعَ الْإِبْتِلَاءِ . وَضَرَبَ مَكَّةَ مَثَلًا لغيرها مِنَ الْبِلَادِ ؛ أَيْ أَنَّهَا مَعَ جَوَارِ بَيْتِ اللَّهِ وَعِمَارَةِ مَسْجِدِهِ لَمَّا كَفَرَ أَهْلُهَا أَصَابَهُمُ الْقَحْطُ فَكَيْفَ بَنِيهَا مِنَ الْقُرَى . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّهَا الْمَدِينَةُ ، آمَنَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ كَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ لِقَتْلِ عُمَيَّانِ ابْنِ حَفَّانٍ ، وَمَا حَدَّثَ بِهَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْفِتَنِ . وَهَذَا قَوْلُ مَائِثَةَ وَحُفْصَةَ زَوْجِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ : إِنَّهُ مِثْلُ مُضَرٍ بِأَيِّ قَرْيَةٍ كَانَتْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنْ سَائِرِ الْقُرَى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَدَّرَ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ ﴾ هذا يدل على أنها مكة . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقادة . ﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ وهو الجوع الذي وقع بمكة . وقيل : الشدائد والجوع منها .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِنْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِنْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أى كلوا يا معشر المسلمين من الغنائم . وقيل : الخطاب للمشركين ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم بطعام رِقة عليهم ، وذلك أنهم لما آتَلُوا بالجوع سبع سنين ، وقطع العرب عنهم الميرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم أكلوا العظام المحرقة والحيفة والكلاب الميتة والجلود والعليز ، وهو الوبر يعالج بالدم . ثم إن رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جُهدوا وقالوا : هذا عذاب الرجال فما بال النساء والصبيان . وقال له أبو سفيان : يا محمد ، إنك جئت تأمر بصلة الرِّحم والعفو ، وإن قومك قد هلكوا ، فادع الله لهم . فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون .

قوله تعالى : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لِيْغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بِأَيْغٍ وَلَا عَادٍ فَلِنَّ إِلَهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٥﴾

تقدم في « البقرة » القول فيها مستوفى .

قوله تعالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾

فيه مسائل :

الأول - قوله تعالى : (لِمَا تَصِفُ) ما هنا مصدرية ، أى لوصف . وقيل : اللام لام سبب وأجل ، أى لا تقول لأجل وصفكم « الكذب » بترع الخافض ، أى لما تصف ألسنتكم من الكذب . وقرئ « الكُذْبُ » بضم الكاف والذال والباء ، نعتاً للألسنة ، وقد تقدم ^(١) . وقرأ الحسن هنا خاصة « الكَذِبِ » بفتح الكاف وخفض الذال والباء ، نعتاً « لما » ، بالتقدير : ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب . وقيل على البديل من ما ، أى ولا تقولوا للكذب الذى تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب . الآية خطاب للكفار الذين حرموا البعائر والسواحب وأحلوا ما فى بطون الأنعام وإن كان ميتة . فقوله « هذا حلال » إشارة إلى ميتة بطون الأنعام ، وكل ما أحلوه . وقوله « وهذا حرام » إشارة إلى البعائر والسواحب وكل ما حرموه . (إِنَّ الَّذِينَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ) أى ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عن قريب . وقال الزجاج : أى متاعهم متاع قليل . وقيل : لهم متاع قليل ثم يردون إلى عذاب أليم .

الثانية - أسند الداريمى أبو محمد فى مسنده أخبرنا هارون عن حمص عن الأعمش قال : ما سمعت إبراهيم قط يقول حلال ولا حرام ، ولكن كان يقول : كانوا يكرهون وكانوا يستحبون . وقال ابن وهب قال مالك : لم يكن من قُتياً الناس أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ، ولكن يقولوا إياكم كذا وكذا ، ولم أكن لأصنع هذا . ومعنى هذا : أن التحليل والتحريم إنما هو لله عز وجل ، وليس لأحد أن يقول أو يصرح بهذا فى عين من الأعيان ، إلا أن يكون البارى تعالى يخبر بذلك عنه . وما يؤدى إليه الاجتهاد فى أنه حرام يقول : إني أكره [كذا] . وكذلك كان مالك يفعل اقتداءً بمن تقدم من أهل الفتوى . فإن قيل : فقد قال فيمن قال لزوجته أنت على حرام إنها حرام ويكون ثلاثاً . فالجواب أن مالكاً سمع على بن أبى طالب يقول إنها حرام اقتدى به . وقد يقوى الدليل على التحريم

(١) راجع ص ١٢٠ من هذا الجزء .

عند المجتهد فلا بأس عند ذلك أن يقول ذلك، كما يقول أن الربا حرام في غير الأعيان ^(١) السنة، وكثيرا ما يطلق مالك رحمه الله؛ فذلك حرام لا يصلح في الأموال الربوية وفيها خالف المصالح وتخرج عن طريق المقاصد لقوة الأدلة في ذلك .

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا ﴾ بين أن الانعصام والحرث حلال لهذه الأمة، فاما اليهود فحرمت عليهم منها أشياء . ﴿ حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى في سورة الأنعام ^(٢) . ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أى بتحريم ما حرمت عليهم ، ولكن ظلموا أنفسهم فحرمت عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم ، كما تقدم في النساء ^(٣) .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ ﴾ أى الشرك ؛ قاله ابن عباس . وقد تقدم في النساء ^(٤) .

قوله تعالى : إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ﴾ دعا عليه السلام مشركي العرب إلى ملة إبراهيم ؛ إذ كان أباهم وباني البيت الذي به عزهم ؛ والأمة : الرجل الجامع لتحريره ، وقد تقدم محامله ^(٥) . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : بلغني أن عبد الله بن مسعود

(١) هي الذهب والفضة والبر والتمر والتمر والمخ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٤ طبعه أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ١٢ طبعه أول أو ثانية . (٤) راجع ج ٥ ص ٩٢ (٥) راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبعه ثانية .

قال : يرحم الله معافا ! كان أمة قانتا . فقول له : يا أبا عبد الرحمن ، إنما ذكر الله عن وجه
 بهذا إبراهيم عليه السلام . فقال ابن مسعود : إن الأمة الذي يعلم الناس الخير ، وإن القانت
 هو المطيع . وقد تقدم القنوت في البقرة^(١) و « حنيفا » في الأنعام^(٢) .

قوله تعالى : **إِشْرَاقًا لِّأَنْعَمِهِ أَجْنَبَهُ وَهَدْنَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** (١١)
وَأَتَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٢)

قوله تعالى : (**إِشْرَاقًا**) أى كان شاكرا . (**لِّأَنْعَمِهِ**) الأنعم جمع نعمة ، وقد
 تقدم . (**أَجْنَبَهُ**) أى اختاره . (**وَهَدْنَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** . **وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً**)
 قيل : الولد الطيب . وقيل الثناء الحسن . وقيل : النبوة . وقيل : الصلاة مقرونة بالصلاة
 على محمد عليه السلام في التشهد . وقيل : إنه ليس أهل دين إلا وهم يتولونه . وقيل : بقاء
 ضيافته وزيارة قبره . وكل ذلك أعطاه الله وزاده صلى الله عليه وسلم . (**وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ**
الصَّالِحِينَ) . « **مِنَ** » بمعنى مع ، أى مع الصالحين ؛ لأنه كان في الدنيا أيضا مع الصالحين ،
 وقد تقدم هذا في البقرة^(٣)

قوله تعالى : **ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ**
مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣)

قال ابن عمر : أمر باتباعه في مناسك الحج كما علم إبراهيم جبريل عليهما السلام . وقال
 الطبري : أمر باتباعه في التبرؤ من الأوثان والتبرؤ بالإسلام . وقيل : أمر باتباعه في جميع
 ملته إلا ما أمر بتركه ؛ قاله بعض أصحاب الشافعي على ما حكاه الماوردي . والصحيح
 الاتباع في عقائد الشرع دون الفروع ؛ لقوله تعالى : **« لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا »** .

(١) راجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٨٦ و ج ٣ ص ٢١٣ (٢) ذكر في الأنعام في موضعين ؛
 (ج ٧ ص ٢٨ ، ١٥٢) ولم يذكر المؤلف اشتقاقه فيها ، وإنما تكلم عليه في سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٩ فراجع .
 (٣) راجع ج ٢ ص ١٣٢ طبع ثانية . (٤) راجع ج ٦ ص ٢١١ طبع أولى أو ثانية

مسئلة : في هذه الآية دليل على جواز اتباع الأفضل للفضول — لما تقدم في الأصول —
والعمل به ، ولا تترك على القاضل في ذلك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء
عليهم السلام ، وقد أمر بالاعتداء بهم فقال : « قَبِّهْدَاهُمْ أَقْبَدَهُ » . وقال هنا : « ثم أوحينا
إليك أن اتبع ملة إبراهيم » .

قوله تعالى : إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) أى لم يكن في شرع
إبراهيم ولا من دینه ، بل كان تمما لا تغليظ فيه ، وكان السبت تغليظا على اليهود في رفض
الأعمال وترك التبسط في المعاش بسبب اختلافهم فيه ، ثم جاء عيسى عليه السلام بيوم
الجمعة فقال : تفرغوا للعبادة في كل سبعة أيام يوما واحدا . فقالوا : لا يزيد أن يكون
عندهم بعد عيدا ، فاختاروا الأحد . وقد اختلف العلماء في كيفية ما وقع لهم من الاختلاف ؛
فقال طائفة : إن موسى عليه السلام أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم ، وأخبرهم بفضيلته
على غيره ، فناظروه أن السبت أفضل ؛ فقال الله له : « دعهم وما اختاروا لأنفسهم » .
وقيل : إن الله تعالى لم يعينه لهم ، وإنما أمرهم بتعظيم يوم في الجمعة فاختلف اجتهدهم
في تعيينه ، فعينت اليهود السبت ؛ لأن الله تعالى فرغ فيه من الخلق . وعينت النصارى
يوم الأحد ؛ لأن الله تعالى بدأ فيه بالخلق . فالزم كل منهم ما أداه إليه اجتهاده . وعين الله
لهذه الأمة يوم الجمعة من غير أن يكلفهم إلى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ، فكانت خير
الأمم أمة . روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن
الآخرين الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا
وأوتينا من بعدهم فاختلقوا فيه فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذي

اختلفوا فيه فهذا الله - قال يوم الجمعة - قال يوم لنا وغدا لليهود ويعد غد للنصارى .
 قوله : " فهذا يومهم الذى اختلفوا فيه " يقوى قول من قال : إنه لم يبين لهم ، فإنه لو
 بين لم وعاندوا لما قيل « اختلفوا » . وإنما كان ينبغي أن يقال تخالفوا فيه وعاندوا .
 وما يقويه أيضا قوله عليه السلام : " أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا " . وهذا نص
 فى المعنى . وقد جاء فى بعض طرقه " فهذا يومهم الذى فرض الله عليهم اختلفوا فيه " .
 وهو حجة لقول الأول . وقد روى : " إن الله كتب الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه
 وهذا الله له قالنا لنا فيه تبع " .

قوله تعالى : (عَلَى الَّذِينَ أَخْتَلَفُوا فِيهِ) يريد فى يوم الجمعة كما بيناه ، اختلفوا على نبيهم
 موسى وموسى . ووجه الاتصال بما قبله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر باتباع الحق ، وحذر
 الله الأمة من الاختلاف عليه فشد عليهم كما شد على اليهود .

قوله تعالى : أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
 وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ
 وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

فيه مسألة واحدة - هذه الآية نزلت بحكمة فى وقت لا أمر بمهادنة قريش ، وأمره أن
 يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون عنف وعتيف ، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون
 إلى يوم القيامة . فهى محكمة فى جهة العصاة من الموحدين ، ومنسوخة بالقتال فى حق
 الكافرين . وقد قيل : إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورعى إيمانه بها دون
 قتال فهى فيه محكمة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ
 لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - أطبق جمهور أهل التفسير أن هذه الآية مدنية، نزلت في شأن التشيل بحمزة في يوم أحد، ووقع ذلك في صحيح البخاري وفي كتاب السير، وذهب النحاس إلى أنها مكية، والمعنى متصل بما قبلها من المكي اتصالاً حسناً؛ لأنها تتدرج الرتب من الذي يدعى ويؤعط، إلى الذي يجادل، إلى الذي يجازى على فعله، ولكن ما روى الجمهور أثبت. روى الدارقطني عن ابن عباس قال: لما أنصرف المشركون عن قتل أحد أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى مضرراً ساء، رأى حمزة قد شق بطنه، وأسطم الله، وجذعت أذناه، فقال: "لولا أن يحزن النساء أو تكون سنة بعدى لتركته حتى بيعته الله من بطون السباع والطير لأمثلن مكانه بسبعين رجلاً" ثم دعا بريدة وغطى بها وجهه، فخرجت رجلاه فقطى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه وجعل على رجليه من الإذخر، ثم قدمه فكبر عليه عشراً، ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه، حتى صلى عليه سبعين صلاة، وكان القتل سبعين، فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية: « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » فصبر رسول صلى الله عليه وسلم ولم يُمثل بأحد. نخرجه إسماعيل بن إسحاق من حديث أبي هريرة، وحديث ابن عباس أكل. وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت: إنما نزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلامه ألا ينال من ظالمه إذا تمكن إلا مثل ظلامته لا يتبعده إلى غيره. وحكاه الماوردي عن ابن سيرين ومجاهد.

الثانية - وأختلف أهل العلم فيمن ظلمه رجل في أخذ مال ثم آثمن الظالم المظلوم على مال، هل يجوز له خيانتته في القدر الذي ظلمه، فقالت فرقة: له ذلك؛ منهم ابن سيرين وإبراهيم النخعي وسفيان ومجاهد، واحتجت بهذه الآية وعموم لفظها. وقال مالك وفرقة معه: لا يجوز له ذلك؛ واحتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أد الأمانة إلى من آثمتك ولا تخن من خانتك". رواه الدارقطني وقد تقدم هذا في «البقرة» مستوفى.

ووقع في سدة ابن إسحاق أن هذا الحديث إنما ورد في رجل زنى بامرأة آخر، ثم تمكن الآخر من زوجة الثاني بأن تركها عنده وسافر، فاستشار ذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأمر فقال له في "إذ الأمانة إلى من أئتمنتك ولا تخن من خانك". وعلى هذا يتقوى قول مالك في أمر المال؛ لأن الخيانة لاحقة في ذلك، وهي رذيلة لا انفكاك عنها، فينبغي لمن يجنبها لنفسه، فإن تمكن من الاتصاف من مال لم يأتته عليه فيشبه أن ذلك جائز وكان لله حكم له، كما لو تمكن الأخذ بالحكم من الحاكم. وقد قيل: إن هذه الآية منسوخة، فسختها. وأصبر وما صبرك إلا بالله.

الثالثة - في هذه الآية دليل على جواز التماثل في القصاص؛ فمن قتل بمحبة قُتل بها. ومن قتل بمحبة قُتل به، ولا يتعدى قدر الواجب، وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى، والحمد لله.

الرابعة - سمي الله تعالى الإذابات في هذه الآية عقوبة، والعقوبة حقيقة إنما هي الثانية، وإنما فعل ذلك ليستوى اللفظان وتناسب دجاجة القول، وهذا بعكس قوله: «ومكروا ومكر الله» وقوله: «الله يستهزئ بهم» فإن الثاني هنا هو المجاز والأوّل هو الحقيقة؛ قاله ابن عطية.

قوله تعالى: وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ (١٢٨)

فيه مسألة واحدة - قال ابن زيد: هي منسوخة بالقتال. وجمهور الناس على أنها محكمة. أي أصبر بالعفو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المثلة. ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي على قتل أحد قاتلهم صاروا إلى رحمة الله. ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ﴾ أي ضيق جمع ضيقة؛ قال الشاعر:

كَشَفَ الضَّيْقَ عَنَّا وَفَسَحَ (١٢)

(١) راجع ٢ ص ٥٥ طبع ثانية. (٢) هذا مجزئ للآخر. ومثله كما في السان ودبراته.

فلن ربك من رحمة.

وقراءة الجمهور بفتح الضاد . وقرا ابن كثير بكسر الضاد، ورويت عن نافع، وهو غلط
 ممن رواه . قال بعض اللغويين : الكسر والفتح في الضاد لثنتان في المصدر . قال الأخفش :
 الضيق والضيق مصدر ضاق يضيق . والمعنى : لا يضيق صدرك من كفرهم . وقال الفراء ،
 الضيق ما ضاق عنه صدرك ، والضيق ما يكون في الذي يتسع ويضيق ؛ مثل الدار والثوب .
 وقال ابن السكيت : هما سواء ؛ يقال : في صدره ضيق وضيق . القتيبي : ضيق تخفيفه
 ضيق ؛ أي لا تكن في أمر ضيق تخفف ؛ مثل هين وهين . وقال ابن عرفة : يقال ضاق
 الرجل إذا بخل ، وأضاق إذا أفقر . وقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾
 أي الفواحش والبخائر بالنصر والمعونة والفضل والبر والتأييد . وتقدم معنى الإحسان . وقيل
 لمريم بن حبان عند موته : أوصنا ؛ فقال : أوصيكم بآيات الله وأنحر سورة النحل : « ادعُ
 إلى سبيل ربك » إلى آخرها .

تمت سورة النحل ، والحمد لله رب العالمين

تفسير سورة الاسراء

هذه السورة مكية ، إلا ثلاث آيات : قوله عز وجل « وَإِنْ كَانُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ » ^(١) نزلت
 حين جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقيف ، وحين قالت اليهود : ليست هذه بأرض
 الأنبياء . وقوله عز وجل : « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ » ^(٢) .
 وقوله تعالى « إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ » ^(٣) الآية . وقال مقاتل : وقوله عز وجل « إِنَّ الَّذِينَ
 أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ » ^(٤) الآية . وقال ابن مسعود رضي الله عنه في بني إسرائيل والكهنة
 [ومريم] : لانهن من العتاق الأول ، وهن من تِلَادِي ؛ يريد من قديم كسبه .

سُبْحَانَ اللَّهِ الرَّخِيمِ

قوله سُبْحَانَ اللَّهِ الرَّخِيمِ بِعِيدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَنْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِتَرْيَهُ مِنْ عَائِلَتِنَا إِنَّهُ هُوَ
الْمُسْمِعُ الْبَصِيرُ ①
بِه تَعَالَى

الأولى - قوله تعالى : (سُبْحَانَ) « سبحان » اسم موضوع موضع المصدر، وهو غير
ممكن، لأنه لا يجرى بوجوه الإعراب، ولا تدخل عليه الألف واللام، ولم يجر منه فعل،
ولم ينصرف لأن في آخره زائدين، تقول : سُبَحْتُ تَسْبِيحًا وَسُبْحَانًا، مثل كفرت اليمين تكفيرا
وكفراة . ومعناه التزيه والبرائة منه وجل من كل نقص . فهو ذكر عظيم لله تعالى لا يصلح
لغيره، فاما قول الشاعر،

لَقَوْلِ لَمَّا جَاءَنِي تَحْسَرُهُ . سُبْحَانَ مِنْ عِلْقَةِ الْفَاحِشِ ②

فإنما ذكره على طريق النادر . وقد روى طلحة بن عبيد الله الفياض أحد العشرة أنه قال
لنبي صلى الله عليه وسلم : ما معنى سبحان الله؟ فقال : « تزيه الله من كل سوء » . والعامل
فيه على مذهب سيويه الفعل الذي من معناه لا من لفظه، إذ لم يجر من لفظه فعل، وذلك
مثل قعد القرفصاء، واشتمل الصماء ③، فالتقدير عنده : أتره الله تزيها، فوقع « سبحان الله » مكان
قولك تزيها .

(١) كذا في جميع الأصول، ويلاحظ أن المسائل ست . (٢) البيت للأعشى . يقول هذا الملقبة بن
ملاة الجعفرى في منافرة لعامر بن العقيل، وكان الأعشى قد فضل عامرا وتبرا من علقمة ونخره على عامر (عن الشنفرى) .
(٣) الصماء، ضرب من الاشتغال . واشتمال الصماء : أن تجل جسدك بشوك نحو شملة الإعراب بأكتيهم،
وهو أن يرذ الكساء من قبل يبه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يرذ الثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن
فينطيا جميعا .

الثانية - قوله تعالى : (أَسْرَى بِعَبْدِهِ) : أسرى : فيه لفتان : مرمى وأسرى :
كفى وأسى : كما تهتم . قال :

أَسْرَتْ عَلَيْهِ مِنْ الْجُوزَاءِ سَارِيَةً • تُرْسِي الشَّمَالَ عَلَيْهِ جَامِدَ الْبَرَدِ^(١)

وقال آخر

نَحْنُ الْبُصَيْرَةُ رَبَّةُ الْحَذِيرِ • أَسْرَتْ إِلَى وَلَمْ تَكُنْ تَسْرَى^(٢)

ولجمع بين اللتين في اليتين . والإسراء : سير الليل ؛ يقال : سَرَيْتَ مَسْرَى وَمُسْرَى ، وأسريت
إسراء ؛ قال الشاعر :

وَلَيْلَةُ ذَاتِ نَدَى سَرَيْتُ • وَلَمْ يَلْتَنِي مِنْ مُرَاهَا لَيْتُ

وقيل : أسرى سار من أزل الليل ، وسرى سار من آخره ؛ والأول أعرف .

الثالثة - قوله تعالى : (يُعْبَدُ) قال العلماء : لو كان للنبي صلى الله عليه وسلم اسم
أشرف منه لسماه به في تلك الحالة العلية . وفي معناه أشدوا :

يَا قَوْمِ قُلِّيْ عِنْدَ زَهْرَاءِ • بِمِزْقِهِ السَّامِعُ وَالرَّائِي

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عِبْدُهُ • فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

وقد تقدّم . قال القشيري : لما رفعه الله تعالى إلى حضرة السنية ، وأرقاه فوق الكواكب
العالية ، ألزمه اسم العبودية تواضعا للأمة .

الرابعة - ثبت الإسراء في جميع مصنفات الحديث ، وروى من الصحابة في كل أقطار
الإسلام فهو من المتواتر بهذا الوجه . وذكر النقاش : ممن رواه عشرين صحابيا . روى الصحيح
من أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(٣) « آتَيْتُ بِالْبَرَقِ وَهُوَ قَابَةُ أَيْضُ
[طويل] فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه » قال : - فركبته حتى آتيت
بيت المقدس - قال : - فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء - قال : - ثم دخلت المسجد

(١) راجع ج ١ ص ١١٧ طبع تامة أو تارة . (٢) البيت الثانية الديان ، من نصبتني إلى سخطها .

بإدارة بالعلماء . (٣) البيت لحسان بن ثابت . (٤) راجع ج ١ ص ١٢٢ طبع تامة أو تارة .

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بآناه من نحر و آناه من لبن فاخترت
 للبن فقال جبريل اخترت الفطرة - قال - ثم عرج بنا إلى السماء . " وذكر الحديث .
 وما ليس في الصحيحين ماخرجه الآجري والسمرقندي ، قال الآجري عن أبي سعيد الخدري
 في قوله تعالى « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي
 باركنا حوله » قال أبو سعيد : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به ، قال
 النبي صلى الله عليه وسلم : " أتيت بداية هي أشبه الدواب بالبغل له أذنان يضطربان وهو
 البراق الذي كانت الأنبياء تركبه قبل فركبته فانطلق تقع يده عند منتهى بصره فسمعت نداء
 من يميني يا محمد علي رسولك حتى أسألك فمضيت ولم أعرج عليه ثم سمعت نداء عن يساري
 يا محمد علي رسولك فمضيت ولم أعرج عليه ثم استقبلني امرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة
 يديها تقول علي رسولك حتى أسألك فمضيت ولم أعرج ثم أتيت بيت المقدس الأقصى فزلت
 عن الدابة فأوثقته في الحلقة التي كانت الأنبياء توثق بها ثم دخلت المسجد وصليت فيه فقال
 لي جبريل عليه السلام ما سمعت يا محمد فقلت سمعت نداء عن يميني يا محمد علي رسولك حتى
 أسألك فمضيت ولم أعرج فقال ذلك داعي اليهود ولو وقفت لتهودت أمك - قال -
 ثم سمعت نداء من يساري علي رسولك حتى أسألك فمضيت ولم أعرج عليه فقال ذلك داعي
 النصارى أما إنك لو وقفت لتنصرت أمك - قال - ثم استقبلني امرأة عليها من كل زينة
 الدنيا رافعة يديها تقول علي رسولك فمضيت ولم أعرج عليها فقال تلك الدنيا لو وقفت لأخترت
 للدنيا علي الآخرة - قال - ثم أتيت باناءين أحدهما فيه لبن والآخريه نحر فقبل لي خذ
 فأشرب أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته فقال لي جبريل أصبت الفطرة ولو أنك أخذت
 النحر فوث أمك ثم جاء بالبراج الذي تعرج فيه أرواح بني آدم فإذا هو أحسن ما رأيت
 لو لم تروا إلى البيت كيف يحد بصره إليه فخرج بنا حتى أتينا باب السماء الدنيا فاستفتح
 جبريل قنبل من هنا قال جبريل قالوا ومن معك قال عجل قالوا وقد أرسل إليه ؟

قال نعم ففتحوا لي وسلموا علي وإذا ملك يحرس السماء يقال له إسماعيل معه سبعون ألف ملك مع كل ملك مائة ألف - قال - وما يعلم جنود ربك إلا هو... " وذكر الحديث إلى أن قال : " ثم مضينا إلى السماء الخامسة وإذا أنا بهارون بن عمران المحب في قومه وحوله تبع كثير من أمته فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم وقال طويل اللية تكاد لحيته تضرب في سرتة ثم مضينا إلى السماء السادسة فإذا أنا بموسى فسلم علي ورحب بي - فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال - رجل كثير الشعر ولو كان عليه قميصان خرج شعره منهما... " الحديث . وروى البزار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بفرس خمل عليه ، كل خطوة منه أقصى بصره ... وذكر الحديث . وقد جاء في صفة البراق من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينا أنا نائم في الحجر إذ أتاني آت فخر كني برجله أتبعته الشخص فإذا هو جبريل عليه السلام قائم على باب المسجد معه دابة دون البغل وفوق الجمال وجهها وجه إنسان وخفها خف حافر وذنبها ذنب ثور وعرفها عرف الفرس فلما أدناها مني جبريل عليه السلام نفرت ونفشت عرفها فمسحها جبريل عليه السلام وقال يا بركة لا تنفري من محمد فوالله ما ركبك ملك مقرب ولا نبي مرسل افضل من محمد صلى الله عليه وسلم ولا أكرم على الله منه قالت قد علمت أنه كذلك وأنه صاحب شفاعة وإني أحب أن أكون في شفاعته فقلت أنت في شفاعتي إن شاء الله تعالى... " الحديث . وذكر أبو سعيد عبد الملك بن محمد النسابوري عن أبي سعيد الخدري قال : لما مر النبي صلى الله عليه وسلم بإدريس عليه السلام في السماء الرابعة قال ، مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح الذي وعدنا أن نراه فلم نره إلا الليلة قال فإذا فيها مريم بنت عمران لها سبعون قصرا من لؤلؤ ولائم موسى بن عمران سبعون قصرا من مرجانة حمراء مكللة باللؤلؤ أبوابها وأبوابها من عرق واحد فلما عرج المعراج إلى السماء الخامسة وتسبيح أهلها سبحان من جمع بين الثلج والنار من قالها مرة واحدة كان له مثل نوابهم أستفتح الباب جبريل عليه السلام ففتح له فإذا هو بكهل لم يرقط كهل أبجل منه عظيم العينين تضرب لحيته

قريبا من سرته قد كاد أن تكون شَمَطَةً وحوله قوم جلوس يقص عليهم فقلت يا جبريل من هذا قال هارون المحب في قومه ... " وذكر الحديث .

فهذه نبذة مختصرة من أحاديث الإسراء خارجة عن الصحيحين ، ذكرها أبو الربيع سليمان ابن سبع بكاملها في كتاب (شفاء الصدور) له . ولا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حين الإسراء حين عرج به إلى السماء . واختلفوا في تاريخ الإسراء وهيئة الصلاة ، وهل كان إسراء بروحه أو جسده ، فهذه ثلاث مسائل تتعلق بالآية ، وهي مما ينبغي الوقوف عليها والبحث عنها ، وهي أهم من سرد تلك الأحاديث ، وأما أذكر ما وقفت عليه فيها من أقاويل العلماء واختلاف الفقهاء بعون الله تعالى .

فأما المسألة الأولى — وهي هل كان إسراء بروحه أو جسده ، اختلف في ذلك السلف والخلف ، فذهب طائفة إلى أنه إسراء بالروح ، ولم يفارق شخصه مضجعه ، وأنها كانت رؤيا رأى فيها الحقائق ، ورؤيا الأنبياء حق . ذهب إلى هذا معاوية وعائشة ، وحكى عن الحسن وابن إسحاق . وقالت طائفة : كان الإسراء بالجسد يقظة إلى بيت المقدس ، وإلى السماء بالروح ، واحتجوا بقوله تعالى : « سبحان الذي أمرى عبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » بفعل المسجد الأقصى غاية الإسراء . قالوا : وأو كان الإسراء بجسده إلى زائد على المسجد الأقصى لذكره ، فإنه كان يكون أبلغ في المدح . وذهب معظم السلف والمسلمين إلى أنه كان إسراء بالجسد في اليقظة ، وأنه ركب البراق بمكة ، ووصل إلى بيت المقدس وصلى فيه ثم أُمِرَ بجسده . وعلى هذا تدل الأخبار التي أشرنا إليها والآية . وليس في الإسراء بجسده وحال يقظته استحالة ، ولا يُبدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة ، ولو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده . وقوله « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى » يدل على ذلك . ولو كان مناما لما كانت فيه آية ولا معجزة ، ولما قالت له أم هاني : لا تحدث الناس

فَيَكْذِبُونَ، وَلَا تَصْلَحُ لَكَ بِشَيْءٍ مِنْهُمْ نَاصِرٌ، وَلَمَّا لَعُنَ قَرِيشًا التَّشْيِيعَ وَالتَّكْذِيبَ، وَهَدَّ كَذِبَهُ قَرِيشٌ فِيمَا أَخْبَرَهُ حَتَّى آرْتَدَ أَقْوَامٌ كَانُوا آمَنُوا، فَلَوْ كَانُوا بِالرُّؤْيَا لَمْ يَشْكُرُوا، وَقَدْ قَالَ لَهُ الْمُشْرِكُونَ: إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَخْبِرْنَا عَنْ عِيرِنَا أَيْنَ لِقَيْتَهَا؟ قَالَ: «يَمْكُنُ كَذَا وَكَذَا» حَصَرْتُ عَلَيْهَا نَفِيرَ فُلَانٍ فَقِيلَ لَهُ: مَا رَأَيْتَ يَا فُلَانُ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئًا، غَيْرَ أَنَّ الْإِبِلَ قَدْ نَفِرَتْ» قَالُوا: فَخْبِرْنَا مَتَى نَأْتِي الْعِيرَ؟ قَالَ: «نَأْتِيكُمْ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا» قَالُوا: فَأَيَّةَ سَاعَةٍ؟ قَالَ: «مَا أَدْرِي، طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ جَاهِنَا أَسْرَعُ أَمْ طُلُوعُ الْعِيرِ مِنْ جَاهِنَا» فَقَالَ رَجُلٌ: ذَلِكَ الْيَوْمَ؟ هَذِهِ الشَّمْسُ قَدْ طَلَعَتْ، وَقَالَ رَجُلٌ: هَذِهِ عَيْرُكُمْ قَدْ طَلَعَتْ، وَاسْتَخْبِرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِفَةِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَوَصَفَهُ لَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ رَأَاهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَوَى الصَّحِيحُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَايَ فَسَأَلَتْنِي عَنْ أَسْبَابِ مَنْ يَبْتَئِسُ الْمُقَدَّسَ لَمْ أَتَيْتُهَا فَكُرِّبْتُ تَكْرِبًا مَا تُكْرِيبُتُ مِنْهُ قَطٌّ» قَالَ — فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَمَا سَأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ «الْحَدِيثُ» وَقَدْ اعْتَرَضَ قَوْلُ عَائِشَةَ وَمَعَاوِيَةَ: «إِنَّمَا أُسْرِيَ بِنَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» بِأَنَّهُمَا كَانَتَا صَغِيرَتَيْنِ لَمْ تَشَاهِدَا، وَلَا حَدَّثَتَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَمَّا مَعَاوِيَةُ فَكَانَ كَافِرًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ غَيْرَ مُشَاهِدٍ لِلْحَالِ، وَلَمْ يَحْدِثْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ أَرَادَ الزِّيَادَةَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا فَلْيَقِفْ عَلَى (كِتَابِ الشِّفَاءِ) لِلْقَاضِي حَبَاضٍ يَحْدِثُ مِنْ ذَلِكَ الشِّفَاءِ، وَقَدْ لَحِجَّ لِعَائِشَةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» فَسَاهَا رُؤْيَا، وَهَذَا يَرُدُّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «سُبْحَانَ الَّذِي أُسْرِيَ بِعَبْدِهِ لَيْلًا» وَلَا يَقَالُ فِي النَّوْمِ أُسْرِيَ، وَارِضًا قَدْ يَقَالُ لِرُؤْيَا الْعَيْنِ: رُؤْيَا، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ، وَفِي نصوصِ الْأَخْبَارِ النَّاتِيَةِ بِدَلَالَةٍ وَاضِحَةٍ عَلَى أَنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ بِالْبَدَنِ، وَإِذَا وَرَدَ الْخَبَرُ بِشَيْءٍ هُوَ مَجْزُوعٌ فِي الْعَقْلِ فِي قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا طَرِيقَ إِلَى الْإِنْكَارِ، لَا سِوَا فِي زَمَنِ تَحْرِقِ الْعَوَائِدِ، وَقَدْ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَارِجٌ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الْبَعْضُ بِالرُّؤْيَا، وَعَلَيْهِ يَحْمِلُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الصَّحِيحِ: «بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ» الْحَدِيثُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرُدَّ مِنَ الْإِسْرَاءِ إِلَى نَوْمٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) أَيْ لَمْ أَعْرِفْهَا حَتَّى الْمَعْرِفَةِ، يُقَالُ: أَثَبْتُ الشَّيْءَ، وَثَابَتُهُ إِذَا عَمِرَتْ حَتَّى الْمَعْرِفَةِ، يَنْبَغُ (٢) آيَةُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ.

المسألة الثانية - في تاريخ الإسرائء ، وقد اختلف العلماء في ذلك أيضا ، واختلف في ذلك على ابن شهاب ؛ فروى عنه موسى بن عقبة أنه أسرى به إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وروى عنه يونس عن عمرو عن عائشة قالت : تُوِّفِتْ خديجة قبل أن تفرض الصلاة . قال ابن شهاب : وذلك بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة أعوام . وروى عنه الواقسي قال : أسرى به بعد مبعثه بخمس سنين . قال ابن شهاب : وفرض الصيام بالمدينة قبل بدر ، وفرضت الزكاة والحب بالمدينة ، وحُرمت الخمر بعد أحد . وقال ابن إسحاق : أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس ، وقد نشأ الإسلام بمكة في القبائل . وروى عنه يونس بن بكير قال : صلت خديجة مع النبي صلى الله عليه وسلم . وسياق . قال أبو عمر : وهذا يدل على أن الإسرائء كان قبل الهجرة بأعوام ؛ لأن خديجة قد توفيت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بثلاث وقيل بأربع . وقول ابن إسحاق يخالف لقول ابن شهاب ، على أن ابن شهاب قد اختلف عنه كما تقدم . وقال الحرابي : أسرى به ليلة سبع وعشرين من [شهر] ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة . وقال أبو بكر محمد بن علي ابن القاسم الذهبي في تاريخه : أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ، وعرج به إلى السماء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا . قال أبو عمر : لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي ، ولم يُسند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم ، ولا رفعه إلى من يحتج به عليهم .

المسألة الثالثة - وأما فرض الصلاة وهيئتها حين فرضت ، فلا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت بمكة ليلة الإسرائء حين عرج به إلى السماء ، وذلك منصوص في الصحيح وغيره . وإنما اختلفوا في هيئتها حين فرضت ؛ فروى عن عائشة رضي الله عنها أنها فرضت ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة الحضر فأُقيمت أربع ، وأُقيمت صلاة السفر على ركعتين . وبذلك قال الشعبي وميمون بن مهران ومحمد بن إسحاق . قال الشعبي : لا المغرب . قال يونس بن بكير : وقال ابن إسحاق ثم إن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم حين فرضت عليه الصلاة يعني في الإسرائء فهمز له بعقبه في أحبة

الوادي فأنه جرت عين ماء فتوضأ جبريل ومجد ينظر عليهما السلام فتوضأ وجهيه واستنشق وتمضمض ومسح برأسه وأذنيه ورجليه إلى الكعبين ونضح فرجه، ثم قام يصلي ركعتين بأربع سجعات، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أقر الله عينه وطابت نفسه وجاءه ما يحب من أمر الله تعالى، فأخذ بيد خديجة ثم أتى بها العين فتوضأ كما توضأ جبريل ثم ركع ركعتين وأربع سجعات هو وخديجة، ثم كان هو وخديجة يصليان سواء. وروى عن ابن عباس أنها فرضت في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين. وكذلك قال نافع بن جبر والحسن بن أبي الحسن البصري، وهو قول ابن جريج، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق ذلك. ولم يختلفوا في أن جبريل عليه السلام هبط صبيحة ليلة الإسراء عند الزوال، فعلم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة وموافقتها. وروى بونس بن بكير عن سالم مولى أبي المهاجر قال سمعت ميمون بن مهران يقول: كان أول الصلاة مثني. ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً فصارت سنة، وأقيمت الصلاة للمسافر وهي تمام. قال أبو عمر: وهذا إسناد لا يحتج بمثله، وقوله «فصارت سنة» قول منكر، وكذلك استثناء الشعبي المغرب وحدها ولم يذكر الصبح قول لا معنى له. وقد أجمع المسلمون أن فرض الصلاة في الحضر أربع إلا المغرب والصبح ولا يعرفون غير ذلك عملاً ونقلاً مستفيضاً، ولا يضرهم الاختلاف فيما كان أصل فرضها.

الخامسة - قد مضى الكلام في الأذان في «المائدة» والحمد لله. ومضى في «آل عمران» أن أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام، ثم المسجد الأقصى. وأن بينهما أربعين عاماً من حديث أبي ذر، وبناء سليمان عليه السلام المسجد الأقصى ودعاؤه له من حديث عبد الله بن عمرو ووجه الجمع في ذلك؛ فتأمل هناك فلا معنى للإعادة. ونذكر هنا قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام وإلى مسجدى هذا وإلى مسجد إيلياء أو بيت المقدس». نخرجه مالك من حديث أبي هريرة. وفيه ما يدل على فضل هذه المساجد الثلاثة على سائر المساجد؛ لهذا قال العلماء: من نذر صلاة في مسجد

لَا يَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِرَحْلَةٍ وَرَاحِلَةٍ فَلَا يَفْعَلُ ، وَرِصْلٌ فِي مَسْجِدِهِ ، إِلَّا فِي السَّلَاطَةِ الْمَسَاجِدِ ،
لِلذِّكُورَةِ فَإِنَّهُ مَنْ تَذَرُ صَلَاةً فِيهَا خَرَجَ إِلَيْهَا . وَقَدْ قَالَ مَالِكٌ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِيمَنْ تَذَرُ
وِيَاطًا فِي تَغْرِيسَتِهِ ، فَإِنَّهُ يُلْزِمُهُ الْوَفَاءَ حَيْثُ كَانَ الرِّبَاطُ لِأَنَّهُ طَاعَةُ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ . وَقَدْ زَادَ
أَبُو الْبَخْتَرِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَسْجِدَ الْخَنْدِ ، وَلَا يَصِحُّ وَهُوَ مُوَضَّوعٌ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مُقَدِّمَةِ
الْكِتَابِ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ سُمِّيَ الْأَقْصَى لِأَنَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَكَانَ أَبْعَدَ مَسْجِدٍ عَنْ أَهْلِ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ يَعْتَمِدُ بِالزِّيَارَةِ ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ الَّذِي
بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ قِيلَ : بِالْثَمَارِ وَيُجَارَى الْإِنْهَارُ . وَقِيلَ : بِمَنْ دُفِنَ حَوْلَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ ،
وَبِهَذَا جَعَلَهُ مُقَدَّسًا . وَرَوَى مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : " يَقُولُ اللَّهُ
تَعَالَى يَا شَامُ أَنْتَ صَفْوَى مِنْ بِلَادِي وَأَنَا شَائِقُ إِلَيْكَ صَفْوَى مِنْ عِبَادِي " . ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾
هَذَا مِنْ بَابِ تَلْوِينِ الْخُطَابِ ، وَالْآيَاتُ الَّتِي أَرَاهُ اللَّهُ مِنَ الْعَجَائِبِ الَّتِي أَخْبَرَهَا النَّاسَ ، وَإِسْرَاقِ
مَنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى فِي لَيْلَةٍ وَهُوَ مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، وَعَمَرُوجُهُ إِلَى السَّمَاءِ وَوَصْفُهُ الْأَنْبِيَاءِ
وَاحِدًا وَاحِدًا ، حَسْبَمَا ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ تَقَدَّمَ ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ
أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴾

أَيُّ كَرَّمْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَعْبَرِاجِ ، وَكَرَّمْنَا مُوسَى بِالْكِتَابِ وَهُوَ التَّوْرَةُ .
﴿ وَجَعَلْنَاهُ ﴾ أَيُّ ذَلِكَ الْكِتَابُ . وَقِيلَ مُوسَى . وَقِيلَ مَعْنَى الْكَلَامِ : سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى
بِعَبْدِهِ لَيْلًا وَآتَى مُوسَى الْكِتَابَ ، تَخَرَّجَ مِنَ الْغِيَةِ إِلَى الْإِخْبَارِ عَنْ تَقْسِهِ جَلَّ وَعَزَّ . وَقِيلَ :
إِنْ مَعْنَى سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ، مَعْنَاهُ أَسْرَيْنَا ، يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ : ﴿ لِنُرِيَهُ
مِنْ آيَاتِنَا ﴾ فَحُمِلَ « وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » عَلَى الْمَعْنَى . ﴿ أَلَّا يَتَّخِذُوا ﴾ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو « يَتَّخِذُوا »

بالياء . الباقون بالتاء . فيكون من باب تلوين الخطاب . (وَيَكَلَّا) أى شريكاً ، من مجاهد .
وقيل : كفيلاً بأمورهم ؛ حكاه الفراء . وقيل : رباً يتوكلون عليه فى أمورهم ؛ قاله الكلبي .
وقال الفراء : كافياً ؛ والتقدير : عهدنا إليه فى الكتاب ألا تتخذوا من دونى ويكلا . وقيل :
التقدير لئلا تتخذوا . والويكل : من يوكل إليه الأمر .

قوله تعالى : ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٥١﴾

أى يا ذرية من حملنا ، على النداء ؛ قاله مجاهد ورواه عنه ابن أبى نجيع . والمراد بالذرية
كل من احتج عليه بالقرآن ، وهم جميع من على الأرض ؛ ذكره المهدوى . وقال الماوردى :
يعنى موسى وقومه من بنى إسرائيل ، والمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح لا تشركوا . وذكر نوحا
ليذكرهم نعمة الإنجاء من الفرق على آبائهم . وروى سفيان عن حميد عن مجاهد أنه قرأ
« ذُرِّيَّةٌ » بفتح الذال وتشديد الراء والياء . وروى هذه القراءة عامر بن الواجد عن زيد
ابن ثابت . وروى عن زيد بن ثابت أيضا « ذُرِّيَّةٌ » بكسر الذال وشدة الراء . ثم بين أن
نوحا كان عبدا شكورا يشكر الله على نعمه ولا يرى الخير إلا من عنده . قال قتادة : كان إذا لبس
ثوبا قال : بسم الله ، فإذا نزع قال : الحمد لله . كذا روى عنه معمر . وروى معمر عن منصور
عن إبراهيم قال : شكره إذا أكل قال : بسم الله ، فإذا فرغ من الأكل قال : الحمد لله .
قال سلمان الفارسي : لأنه كان يحمد الله على طعامه . وقال عمران بن سليم : إنما سمى نوحا
عبدا شكورا لأنه كان إذا أكل قال : الحمد لله الذى أطعمنى ولو شاء لأجاعنى ، وإذا شرب
قال : الحمد لله الذى سقانى ولو شاء لأظمأنى ، وإذا آكسى قال : الحمد لله الذى كسانى
ولو شاء لأعرانى ، وإذا احتذى قال : الحمد لله الذى خدانى ولو شاء لأحفانى ، وإذا قضى
حاجته قال : الحمد لله الذى أخرج عني الأذى ولو شاء لحبسه في . ومقصود الآية : إنكم
من ذرية نوح وقد كان عبدا شكورا قائم أحق بالافتداء به دون آبائكم الجهال . وقيل :
المعنى أن موسى كان عبدا شكورا إذ جعله الله من ذرية نوح . وقيل : يجوز أن يكون

(١) كذا فى نسخ الأصل ، ولم ندر عليه فى المظان .

« ذرية » مفعولا ثانيا لـ « تتخذوا » ، ويكون قوله : « ويكلا » يراد به الجمع ليسوع ذلك في القراءتين جميعا أعني الباء والتاء في « تتخذوا » . ويجوز أيضا في القراءتين جميعا أن يكون « ذرية » بدلا من قوله « ويكلا » لأنه بمعنى الجمع ؛ فكأنه قال لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح . ويجوز نصبها بإضمار أعني وأمدح ، والعرب قد تنصب على المدح والذم . ويجوز رفعها على البدل من المضمر في « تتخذوا » في قراءة من قرأ بالياء ؛ ولا يحسن ذلك لمن قرأ بالتاء لأن المخاطب لا يبدل منه الغائب . ويجوز جرهما على البدل من بني إسرائيل في الوجهين . فاما « أن » من قوله « ألا تتخذوا » فهي على قراءة من قرأ بالياء في موضع نصب بخذف الجار ، التقدير : هديناهم لئلا يتخذوا . ويصلح على قراءة التاء أن تكون زائدة والقول مضمر كما تقدم . ويصلح أن تكون مفسرة بمعنى أي ، لا موضع لها من الإعراب ، وتكون « لا » للنهي فيكون خروجاً من الخبر إلى النهي .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ وقرأ سعيد بن جبير وأبو العالية « في الكتب » على لفظ الجمع . وقد يرد لفظ الواحد ويكون معناه الجمع ؛ فتكون القراءتان بمعنى واحد . ومعنى « قضينا » أعلمنا وأخبرنا ؛ قاله ابن عباس : وقال قتادة : حكنا ؛ وأصل القضاء الإحكام للشيء والفراغ منه . وقيل : قضينا أوجينا ؛ ولذلك قال : « إلى بني إسرائيل » . وعلى قول قتادة يكون « إلى » بمعنى على ؛ أي قضينا عليهم وحكنا . وقاله ابن عباس أيضا ، والمعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . ﴿ لَتُفْسِدُنَّ ﴾ وقرأ ابن عباس « لَتُفْسِدُنَّ » . مبيى التقى « لَتُفْسِدُنَّ » . والمعنى في القراءتين قريب ؛ لأنهم إذا أفسدوا فسدوا ، والمراد بالفساد مخالفة أحكام التوراة . ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد أرض الشام وبيت المقدس وما والاها . ﴿ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ ﴾ اللام في « لتفسدن وتعلن » لام قسم مضمر كما تقدم . ﴿ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ أراد التكبر والبني والطغيان والاستطالة والغلبة والعدوان .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ
شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّقْعُولًا ﴿٥﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) أى أولى المرتين من فسادهم . (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ
عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ) هم أهل بابل ، وكان عليهم يُخْتَصَرُ في المرة الأولى حين كذبوا
إرمياء وجرحوه وحبسوه ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال قتادة : أرسل عليهم جالوت فقتلهم ،
فهو وقومه أولوا بأس شديد . وقال مجاهد : جاءهم جند من فارس يتجسسون أخبارهم
ومعهم يختصر فوعى حديثهم من بين أصحابه ، ثم رجعوا إلى فارس ولم يكن قتال ، وهذا
في المرة الأولى ، فكان منهم جَوْشٌ خلال الديار لا قتل ؛ ذكره القشيري أبو نصر . وذكر
المهدي عن مجاهد أنه جاءهم يختصر فهزموه بنو إسرائيل ، ثم جاءهم ثانية فقتلهم ودمروهم
تدميرًا . ورواه ابن أبي نجیح عن مجاهد ؛ ذكره النحاس . وقال محمد بن إسحاق في خبر فيه
طول : إن المهزوم سَنَحَارِيبَ ملك بابل ، جاء ومعه ستمائة ألف راية تحت كل راية مائة ألف
فارس فقتل حول بيت المقدس فهزموه الله تعالى وأمات جميعهم إلا سَنَحَارِيبَ ونحوه فمر من
كُتَّابِهِ ، وبعث ملك بني إسرائيل واسمه صديقة في طلب سَنَحَارِيبَ فأخذ مع الخمسة ، أحدهم
بختصر ، فطرح في رقابهم الجوامع^(٢) وطاف بهم سبعين يوما حول بيت المقدس وإلياء
ويرزقهم كل يوم خبزتين من شعير لكل رجل منهم ، ثم أطلقهم فرجعوا إلى بابل ، ثم مات
سَنَحَارِيبَ بعد سبع سنين ، واستخلف بختصر وعظمت الأحداث في بني إسرائيل ، واستحلوا
المحارم وقتلوا نبيهم شعيا ؛ فجاءهم بختصر ودخل هو وجنوده بيت المقدس وقتل بني إسرائيل
حتى أفتانهم . وقال ابن عباس وابن مسعود : أول الفساد قتل زكريا . وقال ابن إسحاق : فسادهم
في المرة الأولى قتل شعيا نبي الله في الشجرة ؛ وذلك أنه لما مات صديقة ملكهم مَرَجَ أمرهم^(٣)

(١) راجع كتاب قصص الأنبياء ، المسمى بالعراس ص ٢٥٩ طبع بلاق وتاريخ الطبري ج ٢ ص ٦٢٨

وما بعدها طبع أوربا . (٢) الجوامع : الأغلال ، والواحد جامة . (٣) مرج الأمر : فسد

وأخطط والتبس المخرج فيه .

وتنافسوا على الملك وقتل بعضهم بعضا وهم لا يسمعون من نبيهم؛ فقال الله تعالى له قم في قومك
أوج على لسانك، ألما فرغ مما أوحى الله إليه عدواً عليه ليقتلوه فهرب فانفلقت له شجرة فدخل
فيها، وأدركه الشيطان فاخذ هذبة من ثوبه فأراهم إياها، فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها
حتى قطعوها وقطعوه في وسطها . وذكر ابن إسحاق أن بعض العلماء أخبره أن زكريا مات
موتا ولم يقتل وإنما المقتول شعبياً . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى : « ثم بعثنا عليكم عبادا
لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار » هو سنحاريب من أهل يَبْنَوَى بالموصل ملك بابل .
وهذا خلاف ما قال ابن إسحاق، فالله أعلم . وقيل : إنهم العالقة وكانوا كفارا، قاله الحسن .
ومعنى جاسوا : عاثوا وقتلوا ؛ وكذلك جاسوا وهاسوا وداسوا ؛ قاله ابن عزيز ، وهو قول
القُتَيْبِي . وقرأ ابن عباس : « حاسوا » بالحاء المهملة . قال أبو زيد : الحوس والحوس
والعوس والهوس : الطواف بالليل . وقال الجوهري : الحوس مصدر قولك جاسوا حلال
الديار ، أي تخاللوها فطلبوا ما فيها كما يحوس الرجل الأخبار أي يطلبها ؛ وكذلك الاجتياص .
والجوسان (بالتحريك) الطوفان بالليل ؛ وهو قول أبي عبيدة . وقال الطبري : طافوا بين
الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين ؛ فجمع بين قول أهل اللغة . قال ابن عباس : مشوا
وترددوا بين الدور والمساكن . وقال القراء : قتلوكم بين بيوتكم ؛ وأنشد لحسان :

ومنا الذي لاقى بسيف محمد * بجاس به الأعداء عرض العساكر

وقال قطرب : نزلوا ؛ قال :

بجسنا ديارهم غنوة * وأبنا بسادتهم موقينا

(وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا) أي قضاء كائن لا خلف فيه .

قوله تعالى : ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى الدولة والرجعة ؛ وذلك لما تبتم وأطعتم .
ثم قيل : ذلك بقتل داود جالوت أو بقتل غيره ، على الخلاف فى من قتلهم . ﴿ وَأَمَدَدْنَاكُمْ
بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ ﴾ حتى عاد أمركم كما كان . ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ أى أكثر عددا ورجالا من
صدوكم . والنفير من نفر مع الرجل من عشيرته ؛ يقال : نفر ونافر مثل قدر وقادر . ويجوز أن
يكون النفير جمع نفرا كالكلب والمعيز والعبيد ؛ قال الشاعر

فَاكْرِمُ بِمَحْطَانٍ مِنْ وَالِدٍ * وَخَيْرَ أَكْرَمٍ بِقَوْمٍ نَفِيرًا

والمعنى : أنهم صاروا بعد هذه الواقعة الأولى أكثر انضماما وأصلح أحوالا ، جزاء من الله تعالى
لهم على عودهم إلى الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا
جَاءَ وَغَدُ الْآخِرَةِ لِيُسْئَلُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ أى تقع إحسانكم عائد عليكم . ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ
فَلَهَا ﴾ أى فعلها ؛ نحو سلام لك ، أى سلام عليك . قال :
• نَحَرَ صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ •

أى على اليدين وعلى الفم . وقال الطبرى : اللام بمعنى إلى ، يعنى وإن أسأتم فإليها ، أى فإليها
ترجع الإساءة ؛ لقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُوبِ » أى إليها . وقيل : فلها الجزاء
والعقاب . وقال الحسين بن الفضل : فلها رب يغفر الإساءة . ثم يحتمل أن يكون هذا

(١) هذا عجزييت لربيعة بن مكرم . وصدده :

• وَضَعْتَ بِالرَّحِ الطَّوِيلَ إِهَابَهُ •

وقبل هذا البيت :

فَصَرَفْتُ رَاجِلَةَ الطَّيْبَةِ نَحْوَهُ • عَمِدًا لِيَعْلَمَ بَعْضُ مَا لَمْ يَعْلَمْ

ويعسده •

وَمَنْعَتْ آخِرَ بَعْدِهِ جِيَانَهُ • نَجَلَاءَ قَاغِرَةٍ كَسَدَتْ الْأَضْحَمَ

ولهذه الأبيات قبلت يوم الطيبة . راجع أمال القائل ج ٢ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب المصرية

خطابا لبني إسرائيل في أول الأمر؛ أي أسأتم فكل بكم القتل والسبي والتخريب ثم أحستم
لعداء إليكم الملك والعُلُوَّ وانتظام الحال . ويحتمل أنه خوطب بهذا بنو إسرائيل في زمن
محمد صلى الله عليه وسلم؛ أي عرفتم استحقاق أسلافكم للعقوبة على العصيان فأرتقبوا مثله .
أو يكون خطابا لمشركي قريش على هذا الوجه . (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) من إفسادكم؛ وذلك
أنهم قتلوا في المرة الثانية يحيى بن زكريا عليهما السلام، قتله ملك من بني إسرائيل يقال له
لاخت؛ قاله القتيبي . وقال الطبري : اسمه هرودوس، ذكره في التاريخ؛ حملة على قتله امرأة
اسمها أزيل . وقال السدي : كان ملك بني إسرائيل يكرم يحيى بن زكريا ويستشير في الأمر،
فأستشاره الملك أن يتزوج بنت امرأة له فنهاه عنها وقال : إنها لا تحل لك؛ فخطبت أمتها على
يحيى عليه السلام، ثم البست ابنتها ثيابا حمرا رقاقا وطيبتها وأرسلتها إلى الملك وهو على شرابه،
وأمرتها أن تتعرض له، وإن أرادها أبت حتى يعطيها ما تسأله؛ فإذا أجاب سألت أن يؤتى
برأس يحيى بن زكريا في طست من ذهب؛ ففعلت ذلك حتى أتى برأس يحيى بن زكريا
والرأس متكلم حتى وضع بين يديه وهو يقول : لا تحل لك؛ لا تحل لك؛ فلما أصبح إذ دمه
ينثلي، فالتقى عليه التراب فعلى فوقه، فلم يزل يلقي عليه التراب حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك
ينثلي؛ ذكره الثعلبي وغيره . وذكر ابن عساكر الحافظ في تاريخه عن الحسين بن علي قال : كان
ملك من هذه الملوك مات وترك امرأته وأبنته فوريث ملكه أخوه، فأراد أن يتزوج امرأة
أخيه، فأستشار يحيى بن زكريا في ذلك، وكانت الملوك في ذلك الزمان يعملون بأمر الأنبياء،
فقال له : لا تتزوجها فإنها يتيمة؛ فعرفت ذلك المرأة أنه قد ذكرها وصرفه عنها، فقالت :
من أين هذا! حتى بلغها أنه من قبل يحيى، فقالت : ليقتلن يحيى أو ليخرجن من ملكه،
فعمدت إلى ابنتها وصنعتها، ثم قالت : اذهبي إلى عمك عند الملاء فإنه إذا رآك سيدعوك
ويجلسك في حجره، ويقول سليني ما شئت، فإنك لن تسأليني شيئا. إلا أعطيتك، فإذا قال لك
ذلك فقولي : لا أسأل إلا رأس يحيى . قال : وكانت الملوك إذا تكلم أحدهم بشيء على رؤوس
الملأ ثم لم يمتض له نزع من ملكه؛ ففعلت ذلك . قال : بفعل يأتيه الموت من قتله يحيى،

وجعل يأتيه الموت من نحروجه من ملكه ، فاختر ملكه فقتله . قال : فساخت بآمتها الأرض . قال ابن جُدعان : فحدثت بهذا الحديث ابن المسيب فقال ألفا أخبرك كيف كان قتل زكريا ؟ قلت لا ؛ قال : إن زكريا حيث قُتل ابنه أنطلق هاربا منهم وآتبعوه حتى أتى على شجرة ذات ساق قدعته إليها فانطوت عليه وبقيت من ثوبه هُدبة تكفها الرياح ، فأنظفوا إلى الشجرة فلم يجدوا أثره بعدها ، ونظروا بتلك الهُدبة فدعوا بالمنشار فقطعوا الشجرة فقطعوه معها .

قلت : وقع في التاريخ الكبير للطبري ^(١) فحدثني أبو السائب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : بعث عيسى بن مريم يحيى بن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ، قال : كان فيما نهم عن نكاح ابنة الأخ ، قال : وكان لملكهم ابنة أخ تعجبه ... وذكر الخبر بمعناه . وعن ابن عباس قال : بعث يحيى ابن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ، وكان فيما يعلمونهم ينهونهم عن نكاح بنت الأخت ، وكان لملكهم بنت أخت تعجبه ، وكان يريد أن يتزوجها ، وكان لها كل يوم حاجة يقضيها ، فلما بلغ ذلك أمها أنهم نهوا عن نكاح بنت الأخت قالت لها : إذا دخلت نال الملك فقال ألك حاجة فتسولي : حاجتي أن تذبج يحيى بن زكريا ، فقال : سليني سوى هذا ! قالت : ما أسالك إلا هذا . فلما أبت عليه دعا بطست ودعابه فذبجه ، فندرت قطرة من دمه على وجه الأرض فلم تزل تغلي حتى بعث الله عليهم بختنصر فالتقى في نفسه أن يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن ذلك الدم ، فقتل عليه منهم سبعين ألفا ، في رواية خمسة وسبعين ألفا . قال سعيد بن المسيب : هي دية كل نبي . وعن ابن عباس قال : أوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم إني قتلت يحيى بن زكريا سبعين ألفا ، وإني قاتل بآبن ابنتك سبعين ألفا وسبعين ألفا . وعن سمير بن عطية قال : قتل على الصخرة التي في بيت المقدس سبعون نبياً منهم يحيى بن زكريا . وعن زيد بن واقد قال : رأيت رأس يحيى عليه السلام حيث أرادوا بناء مسجد دمشق أخرج من تحت ركن من أركان القبة التي تلي الجراب

مما يلي الشرق، فكانت البشرة والشعر على حاله لم يتغير. وعن قرة بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريا والحسين بن علي، وحررتها بكافؤ جأته. وعن سفيان بن عيينة قال : أوحش ما يكون بن آدم في ثلاثة مواطن : يوم ولد فيخرج إلى دارهم، وليلة يبيت مع الموتى فيجاور جيرانا لم ير مثلهم، ويوم يبعث فيشهد مشهدا لم ير مثله، قال الله تعالى ليحيى في هذه الثلاثة مواطن : « وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا » . كله من التاريخ المذكور.

واختلف فيمن كان المبعوث عليهم في المرة الآخرة؛ فقليل : مختصر. وقاله القشيري أبو نصر، لم يذكر غيره. قال السهيلي : وهذا لا يصح؛ لأن قتل يحيى كان بعد رفع عيسى، ومختصر كان قبل عيسى بن مريم عليهما السلام بزمان طويل، وقبل الإسكندر؛ وبين الإسكندر وعيسى نحو من ثلثمائة سنة، ولكنه أريد بالمرة الأخرى حين قتلوا شعبا، فقد كان بمختصر إذ ذاك حيا، فهو الذي قتلهم وخرّب بيت المقدس وأتبعهم إلى مصر وأخرجهم منها. وقال الثعلبي : ومن روى أن مختصر هو الذي غزا بني إسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا فغلط عند أهل السير والأخبار؛ لأنهم مجمعون على أن مختصر إنما غزا بني إسرائيل عند قتلهم شعبا وفي عهد إرميا، قالوا : ومن عهد إرميا وتخریب مختصر بيت المقدس إلى مولد يحيى ابن زكريا عليهما السلام أربعمائة سنة وإحدى وستون سنة، وذلك أنهم يعدّون من عهد تخریب بيت المقدس إلى عمارته في عهد كوسك سبعين سنة، ثم من بعد عمارته إلى ظهور الإسكندر على بيت المقدس ثمانية وثمانين سنة، ثم من بعد مملكة الإسكندر إلى مولد يحيى ثلثمائة وثلاث وستين سنة^(٢).

قلت : ذكر جميعه الطبري في التاريخ رحمه الله. قال الثعلبي : والصحيح من ذلك ما ذكره محمد بن إسحاق قال : لما رفع الله عيسى من بين أظهرهم وقتلوا يحيى - وبعض

(١) القى في تاريخ الطبري : « كبرش » ولم نوقف لصوابه . (٢) في الطبري : « ثمانية وثلاث
سعين » . راجع ص ٧٤٨ من القسم الأول .

الناس يقول : لما قتلوا زكريا ، — بعث الله إليهم ملكا من ملوك بابل يقال له : خردوس ، فصار إليهم بأهل بابل وظهر عليهم بالشام ، ثم قال لرئيس جنوده : كنت حلفت بإلهي أن أظهرني الله على بيت المقدس لأقتلهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عسكري ، وأمر أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ، فدخل الرئيس بيت المقدس فوجد فيها دماء تنفلي ، فسألم فقالوا : دم قربان قربناه فلم يتقبل منا منذ ثمانين سنة . قال ما صدقتموني ، فذبح على ذلك الدم سبعائة وسبعين رجلا من رؤسائهم فلم يهدأ ، [فأتى بسبعائة غلام من غلمانهم فذبحوا على الدم فلم يهدأ] ، فامر بسبعة آلاف من سببهم وأزواجهم فذبحهم على الدم فلم يبرد ، فقال يا بني إسرائيل ، أصدقوني قبل ألا أترك منكم نافع نار من شيء ولا من ذكر إلا قتلته . فلما رأوا الجهد قالوا : إن هذا دم نبي ما كان ينهانا عن أمور كثيرة من تخط الله فقتلناه ، فهذا دمه ، كان اسمه يحيى بن زكريا ، ما عصى الله قط طرفه حين ولا هم بمعصية . فقال : الآن صدقتموني ، ونحرم أجدا ثم قال : لمثل هذا ينتقم منكم ، وأمر بفتح الأبواب وقال : أخرجوا من كان هاهنا من جيش خردوس ، وخلا في بني إسرائيل وقال : يا نبي الله ، يا يحيى بن زكريا قد علم ربك ما قد أصاب قومك من أجلك ، فأهدأ بإذن الله قبل ألا أبقى منهم أحدا . فهذا دم يحيى بن زكريا بإذن الله عز وجل ، ورفع عنهم القتل وقال : رب ، إني آمنت بما آمن به بنو إسرائيل وصدقت به ، فأوحى الله تعالى إلى رأس من رؤوس الأنبياء : إن هذا الرئيس مؤمن صدوق . ثم قال : إن عدو الله خردوس أمرني أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكركم ، وإني لا أعصيه ، فأمرهم بخفوا خنقا وأمر بأموالهم من الإبل والخيل والبغال والحمير والبقر والغنم فذبحوها حتى سال الدم إلى العسكر ، وأمر بالقتل الذين كانوا قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من مواشيهم ، ثم انصرف عنهم إلى بابل ، وفي ذلك أن يفتي بني إسرائيل .

(١) في تاريخ الطبري ص ٧٢١ و « من تسمية ص ٤٤ »

(٢) زيادة من تاريخ الطبري .

قلت : قد ورد في هذا الباب حديث مرفوع فيه طول من حديث حذيفة ، وقد كتبناه في (كتاب التذكرة) مقطعا في أبواب في أخبار المهدي ، تذكر منها هاتما بين معنى الآية ويُسرها حتى لا يحتاج معه إلى بيان ، قال حذيفة : قلت يا رسول الله ، لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما جسم الخطر عظيم القدر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هو من أجل البيوت ابتناه الله لسليمان بن داود عليهما السلام من ذهب وفضة ودُرّ وياقوت وزمرد " : وذلك أن سليمان بن داود لما بناه تخضر الله له الجن فأتوه بالذهب والفضة من المبادن ، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد ، وتخضر الله تعالى له الجن حتى بنوه من هذه الأصناف . قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، وكيف أخذت هذه الأشياء من بيت المقدس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن بني إسرائيل لما عصوا الله وقتلوا الأنبياء سلط الله عليهم بختصر وهو من المجوس وكان ملكه سبعمائة سنة ، وهو قوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَخَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا » فدخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسبوا النساء والأطفال وأخذوا الأموال وجميع ما كان في بيت المقدس من هذه الأصناف فاجتملوا على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض بابل ، فأقاموا يستخدمون بني إسرائيل ويستملكونهم بالحرى والعقاب والنكال مائة عام ، ثم إن الله عز وجل رجعهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس أن يسير إلى المجوس في أرض بابل ، وأن يستنقذ من في أيديهم من بني إسرائيل ، فسار إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بني إسرائيل من أيدي المجوس واستنقذ ذلك الحبل الذي كان من بيت المقدس وردّه الله إليه كما كان أول مرة وقال لهم : يا بني إسرائيل إن عدتم إلى المعاصي عدنا عليكم بالسبي والقتل ، وهو قوله : « عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَاً فَلَسَا رَجَعْتُ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَىٰ بَيْتِ الْمَقْدِسِ عَادُوا إِلَىٰ الْمَعَاصِي فَسَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَلِكُ الرُّومِ قَيْصَرٌ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا » فتراهم في البر والبحر فسيامهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم ، وأخذ كل جميع بيت المقدس واحمله على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوا

في كنيسة الذهب ، فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدي ليرقه إلى بيت المقدس ، وهو الآن
سفينة وسبعائة سفينة يرتى بها على ياقا حتى تنقل إلى بيت المقدس وبها يجمع الله الأولين
والآخرين ... وذكر الحديث .

قوله تعالى : (فَأَنَّا جَاءَ وَمَدُّ الْآخِرَةِ) أي من المرتين ، وجوابه إذا ، محذوف ،
تقديره بعتابهم ، دل عليه « بعتا » الأول . (لِيَسْأَلُوا وَجُوهَكُمْ) أي بالسؤال والقتل فيظهر
أثر الحزن في وجوهكم ، فـ « ليسوموا » متعلق بمحذوف ، أي بعتا عبادا ليفعلوا بكم ما يسوء
وجوهكم . قيل : المراد بالوجوه السادة ، أي ليدلّوهم . وقرا الكسائي « لنسوة » بنون
وفتح الميمزة ، فعل مخبر عن نفسه معظم ، اعتبارا بقوله « وقضيتا » و« بعتا » و« ورددتا » . ولحوه
عن علي . وتصديقها قراءة أبي « لنسوة » بالنون وحرف التوكيد . وقرا أبو بكر والأعمش
وابن وثاب وحسرة وابن عامر « ليسوة » بإلواء على التوحيد وفتح الميمزة ، ولها وجهان ،
أحدهما - ليسوء الله وجوهكم . والثاني - ليسوء الوعد وجوهكم . وقرا الباقون « ليسوموا »
بإلواء وضم الميمزة على الجمع ، أي ليسوء العباد الذين هم أولوا بأس شديد وجوهكم .
(وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَذَّلَ) أي ليدمروا ويهلكوا . وقال قطرب :
يهدموا ، قال الشاعر :

يا الناس إلا طاملان فاعلم • يسبر ما بيني وأخبر الناس

(مَا طَلَوْا) أي غلبوا طيه من بلادكم (تَتِيْرًا) .

قوله تعالى : عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عَلَيْنَا فِجَعَلْنَا جَهَنَّمَ
لِلْكَافِرِينَ حَاصِرًا ٥

قوله تعالى : (عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ) وهذا مما أخبروا به في تكليمهم . وه عسى •
ومد من الله أن يكلف منهم . وه عسى • من الله واجبة . (أَن يَرْحَمَكُمْ) بعد استقامته
منكم ، وكذلك كان ، فكأن عديم وجل منهم للهلكة . (وَإِنْ عُدْتُمْ عَلَيْنَا) قال قتادة :

(١) في الأصول : « يمدح ما لم يكن » والصواب من قولنا « عسى »

فبادوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فهم يطمنون الجزية بالصغار ؛ وروى
عن ابن عباس . وهذا خلاف ما تقدم في الحديث وغيره . وقال القشيري : وقد حل
العقاب بنى اسرائيل مرتين لى ايدى الكفار ، ومرة على ايدى المسلمين . وهذا حين
بادوا فبادا الله عليهم . وعلى هذا يصح قول قتادة . (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا)
أى نجسًا ويحيطًا ، من الحصر وهو الحبس . قال الجوهرى : يقال حصره يحصره حصرا
ضيق عليه وأحاط به . والحصير : الضيق البخل . والحصير : البارية . والحصير : الجنب ،
قال الأصمعي : هو ما بين العرق الذى يظهر في جنب البعير والفرس معترضا لما فوقه إلى
مقطع الجنب . والحصير : المك ؛ لأنه محبوب . قال ليذ :

وقسائم ظلب الرقاب كأنهم • • • جن لدى باب الحصير قيام

وروى : • • • ومقامة ظلب الرقاب • • •

على أن يكون « ظلب » بدلا من « مقامة » كأنه قال : ورُبَّ ظلب الرقاب ، وروى عن
أبي حنيفة : • • • لدى طرف الحصير قيام • • •

أى عند طرف البساط للنمل بن المنذر . والحصير : النجس ؛ قال الله تعالى :
« وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » . قال القشيري : ويقال للذى يُقترش حصير ؛ الحصر
بعضه على بعض بالنسج . وقال الحسن : أى فراشا ومهادا ؛ ذهب إلى الحصير الذى يفرش ،
لأن العرب تسمى البساط الصغير حصيرا . قال النعماني : وهو وجه حسن .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْرَبُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ
الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) وَأَنَّ الَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَتَيْنَا لَهُمْ جَذَابًا أَلِيمًا)

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْرَبُ) لما ذكر المراج ذكر ما نفي
عن بنى اسرائيل ، وكان ذلك دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بين أن الكتاب الذى

أنزله الله عليه سبب اعتدائه . ومعنى (التي هي اقوم) أى الطريقة التي هي أسد وأعدل وأصوب ؛ فـ «التى» معتم لموصوف محدوف ، أى الطريقة إلى هي اقوم . وقال الزجاج :
لهذه التى هي اقوم الحالات ، وهى توحيد الله والإيمان برسالة . وقاله الكلبي والعزاه .

قوله تعالى : (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ) تقدم . (إِنْ لَمْ) أى بان لهم . (أَجْرًا كَبِيرًا) أى الجنة . (وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى ويبتسرهم بان لأعدائهم العقاب . والقرآن معطوفه وعد ووعيد . وقرا حمزة والكسائي « ويبتسر » مخففا بفتح الياء وضم الشين ؛ وقد ذكر .

قوله تعالى : وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
مَجْهُولًا ⑪

قوله تعالى : (وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) قال ابن عباس وغيره : هو دعاء الرجل على نفسه وولده عند الضجر بما لا يحب أن يستجاب له : اللَّهُمَّ أَهْلِكَ ، ونحوه . (دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) أى كدعائه ربه أن يهب له العافية ؛ فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشرك لكى بفضل لا يستجيب له فى ذلك . نظيره : « وَلَوْ يَسْأَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْبَاهُمْ بِالْخَيْرِ » وقد تقدم . وقيل : زلت فى الصرب الحارث ؛ كان يدعو ويقول : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . وقيل : هو أن يدعو فى طلب المحذور كما يدعو فى طلب المباح ، قال الشاعر وهو ابن جهم :

أَطُوفُ بِالْبَيْتِ بَيْنَ بَطُوفٍ • وَارِيعُ مِنْ مَتَرِي الْمُسْتَلِ
وَأُحْمَدُ بِاللَّيْلِ حَتَّى الْعَصَاحِ • وَأَتَلُّوْا مِنْ الْحُكْمِ الْمُسْدَلِ
عَسَى فَارِجُ الْهَمِّ عَنْ يَوْفٍ • يُسْحَرُ لِي رُبَّةُ الْحَمِيلِ

(١) راجع ١٠ ص ٢٣٨ طبة تامة اركان . (٢) راجع ١٠ ص ٢٣٨ طبة تامة اركان .

(٣) راجع ٨ ص ٢١١ . (٤) راجع ٧ ص ٢٩٨ راجع ٨ ص ٢١٠ طبة تامة اركان .

قال الجوهري : يقال ما على فلان يحمل مثال مجلس أى معتمد . والمحمل أيضا : واحد محامل
الحاج . والمحمل مثال الرجل : علاقة السيف . وحذفت الواو من « ويدع الإنسان » في اللفظ
والخط ولم تحذف في المعنى لأن موضعها رفع فحذفت لاستقبالها اللام الساكنة ؛ كقوله تعالى :
« سَدَّعُ الزَّيَّاتِيَّةَ » ^(١) « وَيَمَحُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ » ^(٢) « وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٣) « يَنَادُ الْمَنَادُ » ^(٤) « فَمَا تُنِّي
النَّدَى » ^(٥) . (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا) أى طبعه العجلة ، فيعجل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال
الخير . وقيل : أشار به إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تركب فيه الروح على الكمال .
قال سلمان : أول ما خلق الله تعالى من آدم رأسه بفعل ينظر وهو يخلق جسده ، فلما كان
رهند العصر بقيت رجلاه لم ينفتح فيهما الروح فقال : يارب عجل قبل الليل ؛ فذلك قوله :
« وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن عباس : لما انتهت النفخة إلى سرته نظر إلى جسده
فذهب لينهض فلم يقدر ؛ فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن مسعود :
لما دخل الروح في عينه نظر إلى ثمار الجنة ، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل
أن تبلغ الروح رجله عجلان إلى ثمار الجنة ؛ فذلك حين يقول : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ »
ذكره البيهقي . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لما صور الله تعالى آدم في الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه بفعل إبليس يطيف به ينظر ما هو
فلما رآه أجوف عرف أنه خلق خلقا لا يملك » ^(٦) وقد تقدم . وقيل : سلم عليه السلام أسيرا
إلى سودة فبات بين نسائه فقال : أنيني لشدة القيد والأسر ؛ فأرخت من كانه فلما نامت
هرب ؛ فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قطع الله يديك » فلما أصبحت كانت
متوقع الآفة ؛ فقال عليه السلام : « إني سألت الله تعالى أن يجعل دماي على من لا يستحق
من أهلي رحمة لأني بشر أغضب كما يغضب البشر » ونزلت الآية ؛ ذكره القشيري أبو نصر
رحمه الله . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) آية ١٨ سورة النمل . (٢) آية ٢٤ سورة النور . (٣) آية ١٤٦ سورة البقرة .

(٤) آية ١٠٠ سورة النمل . (٥) آية ١٠٠ سورة النمل . (٦) راجع ج ١ ص ٢٨١ طبعه ثانية أرنه :

”اللهم إنما محمد بشر بغضب كما بغضب البشر وإنى قد اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فأيا مؤمن آذيته أو مبيته أو جلده فاجعلها له كفارة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة“ .
وفى الباب عن عائشة وجابر . وقيل : معنى « وكان الإنسان عجولا » أى يؤثر العاجل وإن قل ، على الآجل وإن جل .

قوله تعالى : **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَناهُ تَفْصِيلًا ۝١٢**

قوله تعالى : (**وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ**) أى علامتين على وحدانيتنا ووجودنا وكمال علمنا وقدرتنا . والآية فيهما : إقبال كل واحد منهما من حيث لا يعلم ، وإدباره إلى حيث لا يعلم . ونقصان أحدهما بزيادة الآخر وبالعكس آية أيضا . وكذلك ضوء النهار وظلمة الليل . وقد مضى هذا . (**فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ**) ولم يقل : **فَمَحَوْنَا اللَّيْلَ** ، فلما أضاف الآية إلى الليل والنهار دل على أن الآيتين المذكورتين لهما لاهما . و « **فَمَحَوْنَا** » معناه طمسنا . وفى الخبر أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجه القمر فطمس عنه الضوء وكان كالشمس فى النور ، والسواد الذى يرى فى القمر من أثر المحو . قال ابن عباس : جعل الله الشمس سبعين جزءا والقمر سبعين جزءا ، فحما من نور القمر تسعة وستين جزءا بفعله مع نور الشمس ، فالشمس على بائنة [وتسع] وثلاثين جزءا والقمر على جزء واحد . وعنه أيضا : خلق الله شمسين من نور عرشه ، فجعل ما سبق فى علمه أن يكون شمسا مثل الدنيا على قدرها ما بين مشارفها إلى مغاربها ، وجعل القمر دون الشمس ، فأرسل جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجهه ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس ضوءه وبقي نوره ، فالسواد الذى ترويه فى القمر أثر المحو ، ولو تركه شمسا لم يعرف الليل من النهار . ذكر

عنه الأول التعلُّي والثاني المَهْدِي؛ وسيأتي مرفوعاً . وقال علي رضي الله عنه وقناة :
يريد بالمحو اللطخة السوداء التي في القمر ، ليكون ضوء القمر أقل من ضوء الشمس فيتميز
به الليل من النهار . (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أي جعلنا شمس مضيئة للابصار . قال
أبو عمرو بن العلاء : أي يُبَصِّرُهَا . قال الكسائي : وهو من قول العرب أبصر النهار إذا
أضاء ، وصار بحالة يُبَصِّرُهَا . وقيل : هو كقولهم خيبت بحيث إذا كان أصحابه خبيثاء .
ورجل مضطرب إذا كانت دوابه ضعافاً ، فكذلك النهار مُبْصِرًا إذا كانت أهله بصراء .
(لِيَتَّبِعُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) يريد التصرف في المعاش . ولم يذكر السكون في الليل اكتفاء
بما ذكر في النهار . وقد قال في موضع آخر : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ
مُبْصِرًا » . (وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ) أي لو لم يفعل ذلك لما عُرف الليل من النهار ،
ولا كان يُعرف الحساب والعدد . (وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانَهُ تَقْصِيلًا) أي من أحكام التكليف ؛
وهو كقوله : « نَبِيًّا لِكُلِّ شَيْءٍ » . « مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » . وعن ابن عباس أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لما أبرم الله خلقه فلم يبق من خلقه غير آدم خلق شمساً من
نور صرته وقرا فكانا جميعاً شمسين فأما ما كان في سابق علم الله أن يدعها شمساً تخلقها مثل
الدنيا ما بين مشارقها ومعاربها وأما ما كان في علم الله أن يخلقها قرا تخلقها دون الشمس
في العظم ولكن إنما يرى صغرهما من شدة ارتفاع السماء وبعدها من الأرض فلو ترك الله
الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولا كان الأجير يدرى إلى متى يعمل ولا
الصائم إلى متى يصوم ولا المرأة كيف تقنت ولا تُدرى أوقات الصلوات والنج ولا تحمل الديون
ولا حين يبذرون ويزرعون ولا متى يسكنون للراحة لأبدانهم وكان الله نظر إلى عباده وهو
أرحم بهم من أنفسهم فأرسل جبريل فأمر جناحه على وجه القمر ثلاث مرات وهو يومئذ
شمس فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور فذلك قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين « الآية » .

(١) آية ٥٩ سورة النحل .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٦٠ طبع أول أمثاله .

(٣) آية ٢٥ سورة الأنعام . طبع ج ١ ص ٥٥٥ .

قوله تعالى : وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾ أَقْرَأُ كِتَابِكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ) قال الزجاج : ذكر العنق عبارة عن اللزوم كلزوم القلادة للعنق . وقال ابن عباس : « طائر » عمله وما قدروا عليه من خير وشر ، وهو ملازمه أينما كان . وقال مقاتل والكلبي : خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به . وقال مجاهد : عمله وورقه ، وعنه : ما من مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة فيها مكتوب شقي أو سعيد . وقال الحسن : « الزمناه طائر » أي شقاوته وسعادته وما كتب له من خير وشر وما طار له من التقدير ، أي صار له عند القسمة في الأزل . وقيل : أراد به التكليف أي قدرناه إلزام الشرع ، وهو بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به ريتجر عما زجر به إمكته ذلك . (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا) يعني كتاب طائر الذي في عنقه . وقرا الحسن وأبو رجاء ومجاهد : « طيره » بنير ألف ؛ ومنه ما روى في الخبر « اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا طَيْرٌ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا رَبٌّ غَيْرُكَ » . وقرا ابن عباس والحسن ومجاهد وابن جُحَيْصٍ وأبو جعفر ويعقوب « وَيُخْرِجُ » بفتح الياء وضم الراء ، على معنى ويخرج له الطائر كتابا ؛ فـ « كتابا » منصوب على الحال . ويحتمل أن يكون المعنى : ويخرج الطائر فيصير كتابا . وقرا يحيى بن وثاب « وَيُخْرِجُ » بضم الياء وكسر الراء ؛ وروى عن مجاهد ؛ أي يخرج الله . وقرا شيبة ومحمد بن السَّمِيعِ ، وروى أيضا عن أبي جعفر : « وَيُخْرِجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول ، ومعناه : ويخرج له الطائر كتابا . الباقيون « وَيُخْرِجُ » بنون مضمومة وكسر الراء ؛ أي ونحن نخرج . احتج أبو عمرو في هذه القراءة بقوله « أَلْزَمْنَاهُ » . وقرا أبو جعفر والحسن وابن عامر « يَلْقَاهُ » بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ، بمعنى يؤتاه . الباقيون بفتح الياء خفيفة ، أي يراه منشورا . وقال « منشورا » تعجيلا للبشرى بالحسنة والتوبيخ بالسينة . وقال

أبو السوار العدوي وقرأ هذه الآية « وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه » قال : هما نسران وطية ، أما ما حيت يابن آدم فصحيفتك المنشورة فأمل فيها ما شئت ، فإذا مت طويت حتى إذا بعثت نشرت . (إقرأ كتابك) قال الحسن : يقرأ الإنسان كتابه أمياً كان أو غير أمي . (كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) أي محاسباً . وقال بعض الصلحاء : هذا كتاب ، لسانك قلمه ، وريقتك مداده ، وأعضاؤك قرطاسه ، أنت كنت المملي على حفظك ، ما زيد فيه ولا نقص منه ، ومتى أنكرت منه شيئاً يكون فيه الشاهد منك عليك .

قوله تعالى : **مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝١٥**

قوله تعالى : (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) أي إنما كل أحد يحاسب عن نفسه لا عن غيره ، فمن اهتدى فتواب اهتدائه له ، ومن ضل فعقاب كفره عليه . (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) تقدم في الأنعام . وقال ابن عباس : نزلت في الوليد بن المغيرة ، قال لأهل مكة : اتبعون وأكفروا بحمد وعلى أوزاركم ، فزلت هذه الآية ، أي إن الوليد لا يحمل آثامكم وإنما إثم كل واحد عليه . يقال : وزر يزراً ووزرة ، أي إثم . والوزر : الثقل المنقل والجوع أوزار ، ومنه « يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ » أي أنقل ذنوبهم . وقد وزر إذا حمل فهو وازر ، ومنه وزير السلطان الذي يحمل ثقل دولته . والمساء في قوله كناية عن النفس ، أي لا تؤخذ بنفس آئمة بل إثم أخرى ، حتى أن الوالدة تلقي ولدها يوم القيامة فتقول : يا بني ! ألم يكن حجري لك وطاء ، ألم يكن ثديي لك سقاء ، ألم يكن بطني لك وعاء ، ! فيقول : بلى يا أمة ! فتقول : يا بني ! فإن ذنوبي أثقلتني فأحمل عني منها ذنباً واحداً ! فيقول : إليك عني يا أمة ! فإني بذنبي عنك اليوم مشغول .

مسألة — تزعت طليشة رضى الله عنها بهذه الآية في الرد على ابن عمر حيث قال : إن الميت ليعدب بىكاه أهله . قال علماؤنا : وإنما حملها على ذلك أنه لم تسمعه ، وأنه معارض للآية . ولا وجه لإنكارها ، فإن الرواة لهذا المعنى كثير ، كعمر وابنه والمغيرة بن شعبة وقيلة بنت مخرمة ، وهم جازمون بالرواية ، فلا وجه لتخطئهم . ولا معارضة بين الآية والحديث ، فإن الحديث محمله على ما إذا كان النوح من وصية الميت وسقته ، كما كانت الجاهلية تفعله ، حتى قال طرفة :

إذا ميت فانبني بما أنا أهله • وشق على الجيب يانث متعب

وقال :

إلى الحول ثم أسم السلام عليكما • ومن يترك حولاً كاملاً فقد اعتذر

وإلى هذا نحا البخارى . وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم داود إلى اعتقاد ظاهر الحديث ، وأنه إنما يعدب بنوحهم ، لأنه أهل نبيهم عنه قبل موته وتاديتهم بذلك ، فيعدب بتفريطه في ذلك ، ويترك ما أمره الله به من قوله : • قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا • لا يذنب غيره ، والله أعلم

قوله تعالى : (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) أى لم تترك الخلق مذنبين ، بل أرسلنا الرسل . وفي هذا دليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع ، خلافاً للعترة القائمين بأن العقل يقيح ويحسن ويبع ويحظر . وقد تقدم في البقرة القول فيه . والجمهور على أن هذا في حكم الدنيا ، أى أن الله لا يهلك أمة بظناب إلا بعد الرسالة إليهم والانتذار . وقالت فرقة : هذا عام في الدنيا والآخرة ، لقوله تعالى : • كُلَّمَا أَلْقَيْنَا فِيهَا قُرْصًا سَالِمًا خَرَّتَهَا آلَمٌ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ • قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا • قال ابن عطية : والذي يعطيه النظر أن بعث آدم عليه السلام بالتوحيد وبث المعتقدات في بيته مع نصب الأئمة الدالة على الصانع مع سلامة الفطر توجب على كل أحد من العالم الإيمان واتباع شريعة الله ، ثم تجدد ذلك في زمن نوح عليه السلام بمدة

(١) آية ٦ سورة التحريم . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥١ طبعة ثانية دار الفقه . (٣) آية مكية الثالثة

غرق الكفار . وهذه الآية أيضا يعطى احتمال الفاظها نحو هذا في الذين لم تصلهم رسالة ، وهم أهل الفترات الذين قد قدر وجودهم بعض أهل العلم . وأما ما روى من أن الله تعالى يبعث إليهم يوم القيامة وإلى المجانين والأطفال حديث لم يصح ، ولا يقتضى ما عطيه الشريعة من أن الآخرة ليست دار تكليف . قال المهدوي : وروى عن أبي هريرة أن الله عز وجل يبعث يوم القيامة رسولا إلى أهل الفترة والأبكم والأخرس والأصم ، فيطبعه منهم من كان يريد أن يطبعه في الدنيا ، وتلا الآية ، رواه معمر عن ابن عباس عن أبيه عن أبي هريرة ، ذكره النحاس .

قلت : هذا موقوف ، وسيأتى مرفوعا في آخر سورة طه إن شاء الله تعالى ، ولا يصح . وقد استدلل قوم في أن أهل الجزائر إذا سمعوا بالإسلام وآمنوا فلا تكليف عليهم فيما مضى ، وهذا صحيح ، ومن لم تبلغه الدعوة فهو غير مستحق للعذاب من جهة العقل ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل ،

الأولى - أخبر الله تعالى في الآية التي قبل أنه لم يهلك القرى قبل ابتعاد الرسل ، لا لأنه يفتح منه ذلك إن فعل ، ولكنه وعد منه ، ولا خلف في وعده . فإذا أراد إهلاك قرية مع تحقيق وعده على ما قاله تعالى أمر مترفيها بالفسق والظلم فيها حتى طمها القول بالتدمير . يعلمك أن من هلك هلك بإرادته ، فهو الذي يسبب الأسباب ويسوقها إلى غاياتها بحق القول السابق من الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَمَرْنَا ﴾ قرأ أبو عثمان النهدي وأبو رجاء وأبو العالية ، والربيع ومجاهد والحسن « أَمَرْنَا » بالتشديد ، وهي قراءة على رضى الله عنه ، أى سلطانا شرارها فمضوا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم . وقال أبو عثمان النهدي « أَمَرْنَا » بتشديد الميم ، جعلناهم

أمراء سُلَطين، وقاله ابن عَرَبٍ . وتأمر عليهم تسلط عليهم . وقرا الحسن أيضا وقناة
وأبو حيوة الشامي ويعقوب وخارجة عن قانع وحماد بن مسلمة عن ابن كثير وعن ابن عباس
باختلاف عنهما « أمرنا » بالمد والتخفيف، أي أكثرنا جبارتها وأمرامها، قاله الكسائي .
وقال أبو عبيدة : أمرته بالمد وأمرته ، لثان بمعنى كثرته، ومنه الحديث « خير المال مأمورة^(١) »
مأمورة أو سكة مأبورة^(٢) أي كثيرة الشجاج والنسل . وكذلك قال ابن عَرَبٍ : أمرنا وأمرنا
بمعنى واحد، أي أكثرنا . وعن الحسن أيضا ويحيى بن يعمر « أمرنا » بالقصر وكسر الميم
على قطناء، ورويت عن ابن عباس . قال قتادة والحسن : المعنى أكثرنا، وحكى نحوه أبو زيد
وأبو عبيد، وأنكره الكسائي وقال : لا يقال من الكثرة إلا أمرنا بالمد، قال وأصلها « أمرنا »
نخفف، حكاه المهدوي . وفي الصحاح : وقال أبو الحسن أمر ماله (بالكسر) أي كثر .
وأمر القوم أي كثروا، قال الشاعر :

• أمرون لا يرتون سَهْمَ الْقُعْدِ •

وأمر الله ماله (بالمد) . التعليل : ويقال للشيء الكثير أمر، والفعل منه : أمر القوم بأمرون
أمرنا إذا كثروا . قال ابن مسعود : كنا نقول في الجاهلية للمي إذا كثروا : أمر أمر
بنو فلان، قال لبيد :

كُلُّ بَنِي حُرَّةٍ مَصِيرُهُمْ • قُلْ وَإِنَّا كَثَرْتُ مِنَ الْعَدِيدِ
إِنْ يُبْطَلُوا يَبْطُلُوا وَإِنْ أُمِرُوا • يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهَلِكِ وَالنَّكَدِ^(٣)

(١) السكة : الطريقة المصطفة من النخل . والمأبورة : القحمة ؛ يقال : أمرت القحمة وأمرتها، فهي مأبورة
ومزورة . وقيل : السكة سكة الحرب، والمأبورة المصلحة . أراد : خير المال نتاج وزرع . (ابن الأنبار) .
(٢) هذا مجزئ لا معنى وصدره .

• طَرَفُوتٌ وَلَا دُونَ كُلِّ مَبَارَكٍ •

الطرف والطريف : الكثير الآباء . إل الجدة الأكبر . والقعد : القليل الآباء . إل الجدة الأكبر . (٢) يقول ،
إن بطلوا يوما فانهم يموتون . و « بطلوا » ههنا يموتوا . ويرى : « إن بطلوا بطلوا » يموتوا يموتوا
كانهم يموتون من غير مرض . (راجع الديوان) .

قلت : وفي حديث جرير بن عبد الله البجلي : " لقد أمر أمر ابن أبي كبشة ، إنه يخافه ملك بن الأصفر " أي كثر . وكله غير متعد ولذلك أنكره الكسائي ، والله أعلم . قال المهدوي ، ومن قرأ " أمر " فهي لغة ، ووجه تعدية " أمر " أنه شبهه بعمر من حيث كانت الكثرة أقرب شيء إلى العمار ، فعدي كما عدي عمر . ^(١) الباقيون " أمراء " من الأمر ؛ أي أمراءهم بالطاعة إظهارا وإنذارا وتخويفا ووعيدا . (قَسَّوْا) أي غرغروا عن الطاعة عاصين لنا . (حَقَّقَ عَلَيْهَا الْقَوْلَ) فوجب عليها الوعيد ؛ عن ابن عباس . وقيل : " أمراء " جعلناهم أمراء ؛ لأن العريس تقول : أمير غير مأمور ، أي غير مؤمر . وقيل : معناه بشنا مستكبريا . قال هارون ، وهي قراءة أبي " بشنا " كابر مجرميا ففسقوا ، ذكره الماوردي . وحكى النحاس : وقال هارون في قراءة أبي " وإذا أردنا أن نهلك قرية بشنا فيها " كابر مجرميا فكروا فيها فحق عليها القول . ويجوز أن يكون " أمرنا " بمعنى أكثرنا ، ومنه " خير المال مئة مأمورة " مل ما تقدم . وقال قوم : مأمورة اتباع لما بورة ؛ كالفدايا والمنايا . وكقوله " إرجعن ما زدرت غير مأجورات " . وعلى هذا لا يقال : أمرهم الله ، بمعنى كثرتهم ؛ بل يقال : أمره وأمره . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة العامة . قال أبو عبيد : وإنما اخترنا " أمرنا " لأن المعاني الثلاثة تجتمع فيها من الأمر والإمارة والكثرة . والمترف : المنتم ؛ وخصوا بالأمر لأن غيرهم تبع لهم .

الثالثة - قوله تعالى : (قَدَّمْنَاهَا) أي استأصلناها بالهلاك . (تَدْيِيرًا) ذكر المصنف للبالغة في العذاب الواقع بهم . وفي الصحيح من حديث زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فزعا فحمر وجهه يقول : " لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه " وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها . قالت : فقلت يا رسول الله ؛ أنهلك وفينا

(١) بره : رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وكان المشركون يقولون لنبي صلى الله عليه وسلم : ابن أبي كبشة ؛ فبهروا أبي كبشة ؛ وجل من مزاة خالف لربنا في عبادة الأوثان . أو من كنية وهب بن عبد مناف جد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل أمه ؛ لأنه كان يزع إليه في النبي . أو كنية زوج حبيبة السدي . (٢) كتابي الأصول .

لصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثرت الخبث » . وقد تقدم الكلام في هذا الباب ، وإن المعاصي إذا ظهرت ولم تُغَيَّر كانت سببا لهلاك الجميع ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : وَكَرَّ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَرَّ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾ أي كم من قوم كفروا حل بهم البوار . يخوف كفار مكة ؛ وقد تقدم القول في القرن في أول سورة الأنعام ، والحمد لله . ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ « خيرا » ملما بهم . « بَصِيرًا » يُبَصِّرُ أَعْمَالَهُمْ ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ﴾ يعني الدنيا ، والمراد الدار العاجلة ؛ فعبّر بالنعمة عن المنعوت . ﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ أي لم نعطه منها إلا ما نشاء ثم قواخذه بعمله ، وفاقبته دخول النار . ﴿ مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ أي مطردا مبعدا من رحمة الله . وهذه صفة المنافقين الفاسقين ، والمرائين المداحين ، يلبسون الإسلام والطاعة لينالوا عاجل الدنيا من الغنائم وغيرها ، فلا يقبل ذلك العمل منهم في الآخرة ولا يعطون في الدنيا إلا ما قسم لهم . وقد تقدم في « هود » أن هذه الآية تقيد تلك الآيات المطلقة ؛ فتأمل . ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ ﴾ أي الدار الآخرة . ﴿ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا ﴾ أي عمل لها عملها من الطاعات . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ لأن الطاعات لا تقبل إلا من مؤمن . ﴿ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾ أي مقبولا غير

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩١ طبعة أول أو ثانية ، (٢) راجع ج ٦ ص ٢٩١ طبعة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٥ طبعة ثانية .

مردود . وقيل : مضاعفاً ؛ أى تضاعف لهم الحسنات إلى عشر ، وإلى سبعين وإلى سبعمائة ضعف ، وإلى أضعاف كثيرة ؛ كما روى عن أبي هريرة وقد قيل له : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليجزى على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " ؛ فقال سمعته يقول : " إن الله ليجزى على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة " .

قوله تعالى : **كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا** ﴿٢٠﴾ **أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآ آخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا** ﴿٢١﴾ **لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : **(كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ)** أعلم أنه يرزق المؤمنين والكافرين . **(وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا)** أى محبوباً ممنوعاً ؛ من حظر يحظر حظراً وحظاراً . ثم قال تعالى : **(أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)** فى الرزق والعمل ؛ فمن مفضل ومكثر . **(وَلَآ آخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا)** أى للمؤمنين ؛ فالكافر وإن وسع عليه رقى الدنيا مرة ، وقتر على المؤمن مرة فالآخرة لا تقسم إلا مرة واحدة بأعمالهم ؛ فمن فاته شيء منها لم يستدركه فيها . وقوله **(لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وقيل : الخطاب للإنسان . **(فَتَقَعُدَ)** أى تبق . **(مَذْمُومًا مَّخْذُولًا)** **لَا تَأْخُذْكَ وَلَا تَلِيَا** .

قوله تعالى : **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** **إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَوْ** **لَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا** ﴿٢٣﴾ **وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا** ﴿٢٤﴾

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - (قضى) أى أمر وألزم وأوجب . قال ابن عباس والحسن وقتادة : وليس هذا قضاء حُكْم بل هو قضاء أمر . وفي مصحف ابن مسعود « ووصى » وهى قراءة أصحابه وقراءة ابن عباس أيضا وعلى وغيرهما ، وكذلك عند أبي بن كعب . قال ابن عباس : إنما هو « ووصى ربك » فالتصقت إحدى الواوين فقرئت « وقضى ربك » إذ لو كان على القضاء ما عصى الله أحد . وقال الضحاك : تصحفت على قوم « وصى بقضى » حين اختلطت الواو بالصاد وقت كُتِبَ المصحف . وذكر أبو حاتم عن ابن عباس مثل قول الضحاك . وقال عن ميمون بن مهران أنه قال : إن على قول ابن عباس لنوراً قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ثم أبى أبو حاتم أن يكون ابن عباس قال ذلك . أو قال : لو قلنا هذا لطن الزنادقة فى مصحفنا ، ثم قال علماءنا المتكلمون وغيرهم : القضاء يستعمل فى اللغة على وجوه : والقضاء بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » معناه أمر . والقضاء بمعنى الخلق ؛ كقوله : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ »^(١) يعنى خلقهن . والقضاء بمعنى الحكم ؛ كقوله تعالى : « فَأَقِضْ مَا أَنْتَ قَاضٍ »^(٢) يعنى احكم ما أنت تحكم . والقضاء بمعنى الفراغ ؛ كقوله : « قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ » . أى فرغ منه ؛ ومنه قوله تعالى « فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَتَابِعُكُمْ »^(٣) . وقوله تعالى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ »^(٤) . والقضاء بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »^(٥) . والقضاء بمعنى العهد ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ بِخَاتِبِ الْعَرَبِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ »^(٦) .

فإذا كان القضاء يحتمل هذه المعانى فلا يجوز إطلاق القول بأن المعاصى بقضاء الله ؛ لأنه إن أريد به الأمر فلا خلاف أنه لا يجوز ذلك ، لأن الله تعالى لم يأمر بها ،

- | | | |
|----------------------------|---------------------------|--------------------------|
| (١) آية ١٣ سورة الشورى . | (٢) آية ١٢ سورة فصلت . | (٣) آية ١٢ سورة طه . |
| (٤) آية ١٤ سورة يوسف . | (٥) آية ٢٠٠ سورة البقرة . | (٦) آية ١٠ سورة الجمعة . |
| (٧) آية ٧٧ سورة آل عمران . | (٨) آية ٤٤ سورة القصص . | |

فإنه لا يأمر بالفحشاء . وقال زكريا بن سلام : جاء رجل إلى الحسن فقال إنه طلق امرأته ثلاثاً . فقال : إنك قد عصيت ربك وبانت منك . فقال الرجل : قضى الله ذلك علي ! فقال الحسن وكان فصيحاً : ما قضى الله ذلك ! أي ما أمر الله به ، وقرأ هذه الآية : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » .

الثانية - أمر الله سبحانه بعبادته وتوحيده ، وجعل برّ الوالدين مقروناً بذلك ، كما قرّن شكرهما بشكره فقال : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » . وقال : « أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ » . وفي صحيح البخاري عن عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم أيّ العمل أحبّ إلى الله عز وجل ؟ قال : « الصلاة على وقتها » قال : ثم أي ؟ قال : « ثم برّ الوالدين » قال ثم أي ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » فأخبر صلى الله عليه وسلم أن برّ الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التي هي أعظم دعائم الإسلام . ورتب ذلك به ثم « التي تعطى الترتيب والمهلة » .

الثالثة - من البرّ بهما والإحسان إليهما ألا يتعرض لسيئتهما ولا يعقُهما ؛ فإن ذلك من الكبائر بلا خلاف ، وبذلك وردت السنة الثابتة ، ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من الكبائر شتم الرجل والديه » قالوا : يا رسول الله ، وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال « نعم » . يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه .

الرابعة - عقوق الوالدين مخالفتهما في أغراضهما الجائزة لهما ؛ كما أن برّهما موافقتهما على أغراضهما . وعلى هذا إذا أمرا أو أحدهما ولدهما بأمر وجبت طاعتهما فيه ، إذا لم يكن ذلك الأمر معصية ، وإن كان ذلك المأمور به من قبيل المباح في أصله ، وكذلك إذا كان من قبيل المنذور . وقد ذهب بعض الناس إلى أن أمرهما بالمباح بصيره في حق الولد مندوباً إليه وأمرهما بالمنذور يزيد تأكيداً في نهيته .

الخامسة - روى الترمذى عن ابن عمر قال : كانت تحتى امرأة أحبها ، وكان أبى يكرها فامرنى أن أطلقها فأبیت ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " يا عبدالله ابن عمر طلق امرأتك " . قال هذا حديث حسن صحيح .

السادسة - روى الصحيح عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لمن أحق الناس بحسن صحابى ؟ قال : " أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " قال : " ثم من ؟ قال : " ثم أمك " . فهذا الحديث يدل على أن محبة الأم والشفقة عليها ينبغى أن تكون ثلاثة أمثال محبة الأب ؛ لذكر النبي صلى الله عليه وسلم الأم ثلاث مرات وذكر الأب فى الرابعة فقط . وإذا توصل هذا المعنى شهد له البيان . وذلك أن صعوبة الحمل وصعوبة الوضع وصعوبة الرضاع والتربية تنفرد بها الأم دون الأب ؛ فهذه ثلاث منازل ينحلو منها الأب . ورؤى عن مالك أن رجلا قال له : إن أبى فى بلد السودان ، وقد كتب إلى أن أقدم عليه ، وأتى تمنعنى من ذلك ؛ فقال له : أطع أباك ، ولا تعص أمك . فدل قول مالك هذا أن برهما متساو عنده . وقد سئل الليث عن هذه المسئلة فأمره بطاعة الأم ؛ وزعم أن لها ثلثى البر . وحديث أبى هريرة يدل على أن لها ثلاثة أرباع البر ؛ وهو الحجة على من خالف . وقد زعم المحاسبى فى (كتاب الرعاية) أنه لا خلاف بين العلماء أن للأم ثلاثة أرباع البر وللأب الربع ؛ على مقتضى حديث أبى هريرة رضى الله عنه . والله أعلم .

السابعة - لا يختص بر الوالدين بأن يكونا مسلمين ، بل إن كانا كافرين يبرهما ويحسن إليهما إذا كان لهما عهد ؛ قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ » . وفى صحيح البخارى عن أسماء قالت : قدمت أمى وهى مشركة فى عهد قريش ومدتهم إذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبيها ، فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : إن أمى قدمت وهى راعبة أفأصلها ؟ قال : " نعم صلى أمك " .

(١) كذا فى الأصول . (٢) آية ٨ سورة النجدة . (٣) قولها راعبة ؛ أى راعبة فى عدى وصلى ، أو راعبة عن الإسلام كرامة له .

وروى أيضا عن أسماء قالت : أتتني أمي رغبة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسالت النبي صلى الله عليه وسلم أصلها ؟ قال : " نعم " . قال ابن عيينة : فأنزل الله عز وجل فيها : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » الأول معلق والثاني مسند .

الثامنة - من الإحسان إليهما والبر بهما إذا لم يتعين الجهاد ألا يجاهد إلا بإذنها .
 روى الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال : " أحي والداك " ؟ قال نعم . قال : " ففيهما جاهد " . لفظ مسلم . في غير الصحيح قال : نعم ؛ وتركتهما يبكيان . قال : " اذهب فاصحكهما كما أبكيتهما " . وفي خبر آخر أنه قال : " نومك مع أبويك على فراشهما يضاحكك ويلاعبانك أفضل لك من الجهاد معي " . ذكره ابن خزيمة . ولفظ البخاري في كتاب بر الوالدين : أخبرنا أبو نعيم أخبرنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله على الهجرة ، وترك أبويه يبكيان فقال : " ارجع إليهما فاصحكهما كما أبكيتهما " .
 قال ابن المنذر : في هذا الحديث النهي عن الخروج بغير إذن الأبوين مالم يقع التغير ؛ فإذا وقع وجب الخروج على الجميع . وذلك بين في حديث أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيش الأمراء ... ؛ فذكر قصة زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وابن رواحة وأن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى بعد ذلك : أن الصلاة جامعة ؛ فأجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " أيها الناس ، أخرجوا فامدوا إخوانكم ولا يتخلفن أحد " فخرج الناس مشاة وركبانا في حر شديد . فدل قوله : " أخرجوا فامدوا إخوانكم " أن العذر في التخلف عن الجهاد إنما هو مالم يقع التغير ؛ مع قوله عليه السلام : " فإذا استنفرتم فأنقروا " .
 قلت : وفي هذه الأحاديث دليل على أن المفروض أو المندوبات متى اجتمعت فقدم الأهم منها . وقد استوفى هذا المعنى المحاسبي في كتاب الرعاية .

التاسعة - واختلفوا في الوالدين المشركين هل يخرج بإذنها إذا كان الجهاد من فروض الكفاية ؛ فكان الثوري يقول : لا يغزو إلا بإذنها . وقال الشافعي : له أن يغزو

بغير إذنهما . قال ابن المنذر : والأجداد آباء ، والجذات أمهات فلا يغزو المرء إلا بإذنهم ، ولا اعلم دلالة توجب ذلك لغيرهم من الإخوة وسائر القربات . وكان طاوس يرى السبي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

العاشرة - من تمام رُحْمَا صِلَةَ أَهْلٍ وَدُّهُمَا ؛ ففى الصحيح عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن من أبر البر صلة الرجل بأهل وذأبيه بعد أن يؤتى" وروى أبو أسيد وكان بذرياً قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم جالسا لجاء رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله ، هل بقى من بر والدي من بعد موتها شئ . أبرهما به ؟ قال : " نعم . الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإتفاء عهدهما بعدهما وإكرام صديقهما وصلة الرحم التى لا رحم لك إلا من قبلهما فهذا الذى بقى عليك " . وكان صلى الله عليه وسلم يهذى لصدايقه خديجة برأبها ووفاء لها وهى زوجته ، لما ظنك بالوالدين .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (إِمَّا يَلْتَمِسْ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا) خص حالة الكبر لأنها الحالة التى يحتاجان فيها إلى بره لتغير الحال عليهما بالضعف والكبر ، فالزم فى هذه الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر مما ألزمه من قبل ، لأنهما فى هذه الحالة قد صارا كلاً طيه ، فيحتاجان أن يلى منهما فى الكبر ما كان يحتاج فى صغره أن يلىا منه ؛ فلذلك خص هذه الحالة بالذكر . وأيضاً فطول المكث للره يوجب الاستئفال للره عادة ويحصل الملل ويكثر الضجر فيظهر غضبه على أبويه وتنفخ لهما أوداجه ، ويستطيل عليهما بدالة البتوة وقلة الديانة ، وأقل المكروه ما يظهره بنفسه المتردد من الضجر . وقد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة ، وهو السالم عن كل عيب فقال : « فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » .

روى مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ رَغِمَ أَنْفُهُ " قيل : من بارسول الله ؟ قال : " من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة " . وقال البخارى فى كتاب بر الوالدين : حدثنا بشر بن المفضل حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله

”رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَى . رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ أَبُو يَهُ عِنْدَ الْكَبْرِ
 أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ . وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ أَنْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ
 يُغْفَرَ لَهُ “ . حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي أَنِّي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ
 سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ عُجْرَةَ السَّامِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنْ كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَحْضَرُوا الْمَنْبِرَ “ فَلَمَّا خَرَجَ رَقِيَّ [إِلَى]
 الْمَنْبِرِ ، فَرَّقَ فِي أَوَّلِ دَرَجَةٍ مِنْهُ قَالَ آمِينَ ثُمَّ رَقِيَ فِي الثَّانِيَةِ فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ لَمَّا رَقِيَ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ
 آمِينَ ، فَلَمَّا فَرَغَ وَنَزَلَ مِنَ الْمَنْبِرِ قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَقَدْ سَمِعْنَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا نَحْنُ نَسْمَعُهُ
 مِنْكَ ؟ قَالَ : ” وَسَمِعْتُمُوهُ “ ؟ قُلْنَا نَعَمْ . قَالَ : ” إِنْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اعْتَرَضَ قَالَ :
 بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يَغْفَرَ لَهُ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقَيْتُ فِي الثَّانِيَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ ذُكِرَتْ
 عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقَيْتُ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ
 أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ قُلْتُ آمِينَ “ . حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ وَرْدَانَ سَمِعَتْ
 أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : أَرْتَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبِرِ دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ
 ثُمَّ أَرْتَقَى دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ أَرْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ آمِينَ ، ثُمَّ اسْتَوَى وَجَلَسَ فَقَالَ أَصْحَابِيهِ :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَامَ أَمْنَتِ ؟ قَالَ : ” أَنَا نِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ رَغِمَ أَنْفُ مَنْ ذُكِرَتْ
 عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ وَرَغِمَ أَنْفُ مَنْ أَدْرَكَ أَبُو يَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْ الْجَنَّةَ
 قُلْتُ آمِينَ “ الْحَدِيثُ . فَالسَّعِيدُ الَّذِي يَبَادِرُ اغْتِنَامَ فُرْصَةِ رَهْمَا لِكُلِّ تَقْوَةٍ بِمَوْتِهِمَا فَيَسْتَدِمُّ
 أَحَدَهُمَا ذَلِكَ ، وَالشَّقِيُّ مَنْ عَقَّبَهُمَا ، لِأَسِيْمَا مِنْ بَلَنَّهُ الْأَمْرَ بِرَهْمَا .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ ﴾ أَي لَا تَقُلْ لَهَا مَا يَكُونُ فِيهِ أَدْنَى
 تَبَرُّمٍ ، وَعَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْعَطَّارِيِّ قَالَ : الْأَفُّ الْكَلَامُ الْقَدَحُ الرَّدِيُّ الْخَفِيُّ . وَقَالَ بِجَاهِدٍ :
 مَعْنَاهُ إِذَا رَأَيْتَ مِنْهُمَا فِي حَالِ الشَّيْخِ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ الَّذِي رَأَاهُ مِنْكَ فِي الصَّغَرِ فَلَا تَقْدَرْهُمَا
 وَتَقُولُ أَفْ . وَالْآيَةُ أَعَمُّ مِنْ هَذَا . وَالْأَفُّ وَالْأَفُّ وَنَحْوُ الْأُظْفَارِ . وَيُقَالُ لِكُلِّ مَا يُضْجَرُ
 وَبِاسْتَنْقَالٍ : أَفْ لَهُ . قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَالْأَفُّ أَيْضًا الشَّيْءُ الْخَفِيرُ ، وَفَرِيٌّ أَفٌّ ، مَتَوْنٌ

مخفوض؛ كما تخفض الأصوات وتُتَوَّن، تقول : صِهْ ومِهْ : وفيه عشر لغات : أَفْ، وَأُفْ، وَأَافْ، وَأُافًا وَأُفَّ، وَأُفَّ، وَأُفَّةً، وإف لك (بكسر الهمزة)، وَأُف (بضم الهمزة وتسكين الفاء)، وَأُفًا (مخففة الفاء) . وفي الحديث : " فالتى طرف ثوبه على أنه ثم قال أف أف " . قال أبو بكر : معناه استقذار لما شتم . وقال بعضهم : معنى أف الاحتقار والاستقلال؛ أخذ من الأَفَف وهو القليل . وقال القُتَيْبِيُّ : أصله ففحك الشيء يسقط عليك من رماد وتراب وغير ذلك، وللكان تريد إمالة شيء لتعقد فيه؛ فقبلت هذه الكلمة لكل مستقل . وقال أبو عمرو ابن العلاء : الأَف وسخ بين الأظفار، والتَف قُلامتها . وقال الزجاج : معنى أف التثنية . وقال الأصمعي : الأف وسخ الأذن، والتَف وسخ الأظفار؛ فكثرت استعماله حتى ذكر في كل ما يتأذى به . وروى من حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو علم الله من العقوق شيئاً أردأ من «أف» لذكره فليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار . وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة " . قال علماءنا : وإنما صارت قوله « أف » للأبوين أردأ شيء لأنه رفضهما رفض كفر النعمة ، ومحمد التربية ورد الوصية التى أوصاه فى التزير . و «أف» كلمة مقولة لكل شيء مرفوض؛ ولذلك قال إبراهيم لقومه : « أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ »^(١) أى رفض لكم ولهذه الأصنام معكم .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَهْرَبْنَاهَا ﴾ النهر : الزجر والغلظة . ﴿ وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلَا كَرِيمًا ﴾ أى ليئناً لطيفاً، مثل : يا ابتاه ويا أمناه، من غير أن يسميها ويكنيها؛ قاله عطاء . وقال ابن البَدَاح التَّجِيبِيُّ^(٢) : قلت لسعيد بن المسيب كل ما فى القرآن من برّ الوالدين قد عرفته إلا قوله : « وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلَا كَرِيمًا » ما هذا القول الكريم ؟ قال ابن المسيب : قول العبد المذنب للسيد الفظ الغليظ .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ هذه استعارة فى الشفقة والرحمة بهما والتذلل لهما تذلل الرعية للأمير والعبيد للسادة؛ كما أشار إليه سعيد بن

(١) آية ٦٧ سورة الانعام . (٢) كذا فى الأصول والذى فى ابن جرير وابن المنذر : «أف لهما قولا كريمًا» .

المسيب . وضربَ خَنْضَ الجناح ونصبه مثلاً لجناح الطائر حين ينتصب بجناحه لولده .
والذل : هو اللين . وقراءة الجمهور بضم الذال ، من ذَلَّ يَذَلُّ ذُلًّا وَذِلَّةً وَمَذَلَّةً فهو ذالٌ وذليل .
وقرأ سعيد بن جبير وابن عباس وعروة بن الزبير «الذل» بكسر الذال ، ورويت عن عاصم ؛
من قولهم : دابةٌ ذلول بينة الذل . والذل في الدواب المتفاد السهل دون الصعب . فينبغي
بحكم هذه الآية أن يجعل الإنسان نفسه مع أبيه في خير ذلة ، في أقواله وسكاته ونظره ،
ولا يُجِدَّ إليهما بصره فإن تلك هي نظرة الغاضب .

الخامسة عشرة - الخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته ؛
إذ لم يكن له عليه السلام في ذلك الوقت أبوان . ولم يذكر الذل في قوله تعالى : « واخْفِضْ
جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » وذكره هنا بحسب عظم الحق وتأكده . و « من »
في قوله : « مِنَ الرَّحْمَةِ » لبيان الجنس ، أى إن هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة
في النفس ، لا بأن يكون ذلك استعمالاً . ويصح أن يكون لانتهاى الغاية ، ثم أمر تعالى عباده
بالترحم على آبائهم والدعاء لهم ، وأن ترحمهما كما رحماك وترفق بهما كما رفق بك ؛ إذ ولياك
صغيراً جاهلاً محتاجاً فأثراك على أنفسهما ، وأسهر ليلهما ، وجاعاً وأشبعاك ، وتغريباً وكسواك ،
فلا تجزيهما إلا أن يلبغا من الكبر الحد الذى كنت فيه من الصغرة ، فتلى منهما ما ولياً منك ،
ويكون لهما حينئذ فضل التقدم . قال صلى الله عليه وسلم : « لا يجزى ولد والدًا إلا أن يجده
مملوكاً فيشتريه فيعتقه » . وسيأتى في سورة « مريم » الكلام على هذا الحديث .

السادسة عشرة - قول تعالى : (وَكَأَيُّ رَبيَّانِي) خص التربية بالذكر ليتذكر العبد شفقة
الأبوين وتعبهما في التربية ، فيزيده ذلك إشفاقاً لهما وحناناً عليهما ، وهذا كله في الأبوين
المؤمنين . وقد نهى القرآن عن الاستغفار للمشركين الأموات ولو كانوا أولى قُرْبَى ، كما تقدم .
وذكر عن ابن عباس وقتادة أن هذا كله منسوخ بقوله : « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ - إلى قوله - أَصْحَابِ الْجَحِيمِ » فإذا كان والد المسلم ذميّاً استعمل

معهما ما امره الله به هاهنا ؛ إلا الترحم لهما بعد موتهما على الكفر ؛ لأن هذا وحده نسخ
بالآية المذكورة . وقيل : ليس هذا موضع نسخ ، فهو دعاء بالرحمة الدنيوية للأبوين المشركين
ما داما حيّين ، كما تقدم . أو يكون عموم هذه الآية تُخصّ بتلك ، لارحة الآخرة ، لاسيما وقد
قيل إن قوله : « وَقُلْ رَبِّ ارْحَمُهُمَا » نزلت في سعد بن أبي وقاص ، فإنه أسلم ، فالتفت
أُمّه نفسها في الرّمضاء متجرّدة ، فذكر ذلك لسعد فقال : لِمَتُ ، فنزلت الآية . وقيل :
الآية خاصة في الدعاء للأبوين المسلمين . والصواب أن ذلك عموم كما ذكرنا ، وقال ابن عباس
قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أمسى مُرضياً لوالديه وأصبح أمسى وأصبح وله بابان
مفتوحان من الجنة وإن واحدا فواحدا . ومن أمسى وأصبح مُسخطا لوالديه أمسى وأصبح
وله بابان مفتوحان إلى النار وإن واحدا فواحدا " فقال رجل : يا رسول الله ، وإن ظلمناه ؟
قال : " وإن ظلمناه وإن ظلمناه وإن ظلمناه " . وقد روينا بالإسناد المتصل عن جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ،
إن أبي أخذ مالي . فقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل : " فاتني بأنيك " فنزل جبريل
عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول
لك إذا جاءك الشيخ فأسأله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه " فلما جاء الشيخ قال له
النبي صلى الله عليه وسلم : " ما بال أبنيك يشكوك ؟ تريد أن تأخذ مالي ؟ " فقال : صل
يا رسول الله ، هل أنفقته إلا على إحدى عمتاه أو خالاته أو على نفسي ! فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " ^(١) إلهي ، دعنا من هذا . أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك " ؟
فقال الشيخ : والله يا رسول الله ، ما زال الله عز وجل يزيدنا بك يقينا ، لقد قلت في نفسي
شيئا ما سمعته أذناي . قال : " قل وأنا أسمع " قال قلت ،

(١) إيه (بكر الها) : كلمة استزادة واستنطاق . وإذا قلت « إيه » بالصـ (حسين) لتمام الأمر بالنعوت .
وقال ابن سيده : « إيه (بالكسر) كلمة زجر بمعنى حبك » وتون فيقال إيه . وحكي من البيت : « إيه والله
في الاستزادة والاستنطاق . وإيه وإلهي إلهي ، كقولك : إلهي حبك » وفي حديثه : «

(١١) غَدَوْتُكَ مَوْلُودًا وَمُتُّكَ يَافِعًا . تَعَلَّ بِمَا أَجْنَى عَلَيْكَ وَتَهَلَّ
 إِذَا لَيْلَةُ ضَاغَتِكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَتْ . لُسُفْمَتْ إِلَّا سَاهِرًا أَعْلَمَلُ
 كَانِي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي . طُرِقْتَ بِهِ دُونِي فَقَبِنِي تَهْمَلُ
 تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَإِنِّهَا . لَنَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤْجَلُ
 فَلَمَّا بَلَغْتَ السَّنَّ وَالْغَايَةَ الَّتِي . إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتَ فِيكَ أَوْجَلُ
 جَعَلْتَ جَزَائِي غِلْظَةً وَفِظَاطَةً . كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُتَنِيمُ الْمُتَفَصِّلُ
 فَلَيْتَكَ إِذْ لَمْ تَسْرَعْ حَقَّ أَبَوَي . فَعَلْتَ كَمَا إِبْرَاهِيمُ الْمُصَافِقُ يَفْعَلُ
 فَأَوْلَيْتَنِي حَقَّ الْجَوَارِ وَلَمْ تَكُنْ . عَلَى بِمَالٍ دُونَ مَالِكَ تَجْجَلُ

قال : فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بتلابيب أبيه وقال : " أنت ومالك لأبيك " .
 قال الطبراني : التَّحْمِيُّ لَا يَرُوى — يعني هذا الحديث — عن ابن المكدر بهذا التمام والشعر
 إلا بهذا الإسناد ؛ ونزَّده به عبيد الله بن خلصة . والله أعلم .

قوله تعالى : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ
 فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ﴾ أي من اعتقاد الرحمة بهما والحنو عليهما ،
 أو من غير ذلك من العقوق ، أو من جعل ظاهر برهما رياء . وقول ابن جرير : يريد البادرة
 التي تهدر ، كالقلنة والزلة ، تكون من الرجل إلى أئوبه أو أحدهما ، لا يريد بذلك بأسا ، قال
 الله تعالى : ﴿ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴾ أي صادقين في نية البر بالوالدين فإن الله يغفر البادرة .
 وقوله : ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴾ وعد بالفقران مع شرط الصلاح والأوبة بعد الأوبة

(١) تمت هذه الأبيات في أشعار الخامة لأمية بن أبي أصيب . ولانبربري . « وزروى لابن عبد الأعلى .
 وقيل لأبي العباس الأعمى » . (٢) في الأصول : « وصحت » . وفي أشعار الخامة : « وعلقت » أي تمت
 بمؤوتك . و « يافعا » شابا . و « تمل » من عله يمله ، صفاء ثانية . و « أجنى » أكسب . و « تهمل » من أهمل .
 صفاء لول سقية . (٣) في الخامة :

إِذَا لَيْلَةُ ضَاغَتِكَ بِالشُّكْرِ لَمْ أَتْ . لَنَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤْجَلُ

إلى طاعة الله سبحانه وتعالى . قال سعيد بن المسيب : هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب
ثم يذنب . وقال ابن عباس رضى الله عنه : الأواب : الحفيظ الذى إذا ذكر خطاياہ استغفر
منها . وقال عبيد بن عمير : هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الخلاء ثم يستغفرون الله عز وجل .
وهذه الأقوال متقاربة . وقال عون الثقفى : الأوابون هم الذين يصلون صلاة الضحى .
وفى الصحيح : " صلاة الأوابين حين ترمض^(١) الفصال " . وحقيقة اللفظ من أب يورب
إذا رجع .

قوله تعالى : وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ) أى كما راعيت حق الوالدين فصل
الرحم ، ثم تصدق على المسكين وابن السبيل . وقال على بن الحسين فى قوله تعالى « وَآتِ
ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ » : هم قرابة النبى صلى الله عليه وسلم ، أمر صلى الله عليه وسلم بإعطائهم
حقوقهم من بيت المال ، أى من سهم ذوى القربى من الغزو والغنمة ، ويكون خطابا
للولاة أو من قام مقامهم . والحق فى هذه الآية ما يتعين من صلة الرحم ، وسد الخلة ،
والمواساة عند الحاجة بالمال ، والمعونة بكل وجه .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تُبَذِّرْ) أى لا تسرف فى الإتفاق فى غير حق . قال
الشافعى رضى الله عنه : والتبذير إتفاق المال فى غير حقه ، ولا تبذير فى عمل الخير . وهذا
قول الجمهور . وقال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المال من حقه ووضعهُ فى غير حقه ،
وهو الإسراف ، وهو حرام لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » وقوله

(١) هى أن تجمى الرمضاء ، وهى الرمل ، تترك الفصال من شدة حرما وإيرانها أخفانها .

« إخوان » يعني أنهم في حكمهم ؛ إذ المبذر ساعٍ في إفساد كالشياطين ، أو أنهم يفعلون ما تسؤل لهم أنفسهم ، أو أنهم يُقرّنون بهم غداً في النار ؛ ثلاثة أقوال . والإخوان هنا جمع أخٍ من غير النسب ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » . وقوله تعالى : (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا) أي أحذروا متابعتة والتشبه به في الفساد . والشيطان اسم الجنس . وقرأ الضحاك « إخوان الشيطان » على الأفراد ، وكذلك ثبت في مصحف أنس بن مالك رضي الله عنه .

الثالثة - من أنفق ماله في الشهوات زائداً على قدر الحاجات وعرضه بذلك للنفاق فهو مبذر . ومن أنفق ربح ماله في شهواته وحفظ الأصل أو الرقبة فليس بمبذر . ومن أنفق درهماً في حرام فهو مبذر ، ويحجر عليه في نفقته الدرهم في الحرام ، ولا يحجر عليه إن بذله في الشهوات إلا إذا خيف عليه النفاق .

قوله تعالى : وَإِنَّمَا تُعْرِضُنَّ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - وهو أنه سبحانه وتعالى خص نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله : « وَإِنَّمَا تُعْرِضُنَّ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا » . وهو تأديب عجيب وقول لطيف بديع ؛ أي لا تعرض عنهم إعراض مستهين عن ظهر الغنى والقدرة فتحرّمهم . وإنما يجوز أن تعرض عنهم عند عجز يعرض وطائق يعوق ، وأنت عند ذلك ترجو من الله سبحانه وتعالى فتح باب الخير لتوصل به إلى مواساة السائل ؛ فإن قعد بك الحال فقلّ لهم قولاً ميسوراً

الثانية - في سبب نزولها ؛ قال ابن زيد : نزلت الآية في قوم كانوا يستأثرون برسول الله صلى الله عليه وسلم فيأبى أن يعطيهم ؛ لأنه كان يعلم منهم نفقة المال في فساد ،

فكان يُعرض عنهم رغبة في الأجر في منعهم لئلا يعينهم على فسادهم . وقال عطاء الخراساني في قوله تعالى « وَإِنَّمَا تَعْرِضُ عَنْهُمْ أْبَتْغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » قال : ليس هذا في ذكر الوالدين ، جاء ناس من مُزَيْنَةَ إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستحملونه ، فقال : « لا أجد ما أحملكم عليه » فتَوَأَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا ، فأنزل الله تعالى : « وَإِنَّمَا تَعْرِضُ عَنْهُمْ أْبَتْغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » . والرحمة النقية .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَبْسُورًا ﴾ أمره بالدعاء لهم ، أى يسر فقرهم عليهم بدعائك لهم . وقيل : أدع لهم دعاءً يتضمن الفتح لهم والإصلاح . وقيل : المعنى « وإنا تعرضن » أى إن أعرضت يا محمد عن إعطائهم لضيق يد فقيل لهم قولاً مبسوراً ، أى أحسن القول وأبسط العذر ، وأدع لهم بسعة الرزق ، وقل إذا وجدتُ فعلتُ وأكرمتُ ، فإن ذلك يعمل فى مسرة نفسه عمل المواساة . وكان عليه الصلاة والسلام إذا سئل وليس عنده ما يُعطى سكت انتظاراً لرزق يأتى من الله سبحانه وتعالى كراهة الرد ، فنزلت هذه الآية ، فكان صلى الله عليه وسلم إذا سئل وليس عنده ما يعطى قال : « يرزقنا الله وإياكم من فضله » . فالرحمة على هذا التأويل الرزق المتظر . وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة . والضمير فى « عنهم » عائد على من تقدم ذكرهم من الآباء والقراة والمساكين وأبناء السبيل . و « قولاً مبسوراً » أى ليناً لطيفاً طيباً ، مفعول بمعنى الفاعل ، من لفظ اليسر كالميمون ، أى وعداً جميلاً ، على ما بيناه . ولقد أحسن من قال :

إِلَّا تَكُنْ وَرِقُّ يَوْمًا أَجُودُ بِهَا * لِلسَّائِلِينَ فَإِنِّي لَيْسَ الْعُودُ

لَا يَعْتَمِدُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ مِنْ خَلْقٍ * إِنَّمَا نَوَالِي وَإِنَّمَا حَسَنُ مُرَدُودِي

تقول : يسرت لك كذا إذا أعدته .

قوله تعالى : وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ هذا مجاز مبره عن البخيل الذي لا يقدر من قلبه على إخراج شيء من ماله ؛ فضرب له مثل القمل الذي يمنع من التصرف بالبد . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جُبَّتَان من حديد قد أضطرت أيديهما إلى تديهما وتراقيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تنشئ أنامله وتتفق أثره وجعل البخيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة بمكانها . قال أبو هريرة رضي الله عنه : فانا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا في جبينه فلورأيته يوسعها ولا تتوسع .^(١)

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ ﴾ ضرب بسط اليد مثلا لذهاب المال ، فإن قبض الكف يحبس ما فيها ، وبسطها ينهب ما فيها . وهذا كله خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ، وكثيرا ما جاء في القرآن ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان سيدهم وواسطتهم إلى ربهم صبر به عنهم على مادة العرب في ذلك . وأيضاً فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتخربشنا لقد ، وكان يجوع حتى يشد الحجز على بطنه من الجوع . وكان كبير من الصحابة يتفقون في سبيل الله جميع أموالهم ، فلم ينفقهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليهم لصحة يقينهم وشدة بصائرهم . وإنما نهى الله سبحانه وتعالى عن الإفراط في الإنفاق ، وإخراج ما حوته يده من المال من خيف عليه الحسرة على ما خرج من يده ، فاما من وثق بموعد الله عز وجل وحزبل ثوابه فيما أنفق فغير مراد بالآية ، والله أعلم . وقيل : إن هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه ، عليه فيه كيفية الإنفاق ، وأمره بالاعتصام . قال جابر وابن مسعود : جاء غلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أبي

(١) أي انتشرت من الجبة . (٢) أي أثر شبه لسوفها . (٣) أي أنضمت وارتفعت .

(٤) للرب يجعل القول مارة من جميع الأنفال وتلقه على غير الكلام والسان ؛ فنقول : قال يده ، أي يأخذ وقال يحمله ، أي شيء . وكل ذلك على المجاز والانتاح . (٥) جواب لو علوف ؛ أي لتعبيت .

تسالك كذا وكذا . فقال : " ما عندنا اليوم شيء " . قال : تقول لك اكسني لبيك ؛
نخلع قميصه فدفعه إليه وجلس في البيت عرياناً . وفي رواية جابر ؛ فأنزل بلال للصلاة وانتظر
رسول صلى الله عليه وسلم يخرج ، واشتغلت القلوب ، فدخل بعضهم إذا هو طار ؛ فزلت
هذه الآية . وكل هذا في إنفاق الخير . وأما إنفاق الفساد فقليله وكثيره حرام ، كما تقدم .

الثالثة — نهت هذه الآية عن است فراغ الوجد فيما يطرا أولاً من سؤال المؤمنين ؛
لثلا يبقى من يأتي بعد ذلك لا شيء له ، أو لثلا يضيع المنفق عباله . ونحوه من كلام الحكمة ؛
مارأيت قط سرفاً إلا ومعه حق مضيع . وهذه من آيات فقه الحال فلا يبين حكمها إلا باعتبار
شخص شخص من الناس .

الرابعة — قوله تعالى : (فَتَقَعَّدَ مَلُومًا مَحْسُورًا) قال ابن عرفة : يقول لا تسرف
ولا تلتف مالك فتبقى محسوراً منقطعاً عن النفقة والتصرف ؛ كما يكون البعير الحسير ، وهو الذي
ذهبت قوته فلا أنبعث به ؛ ومنه قوله تعالى : « يَتَقَلَّبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَائِبًا وَهُوَ حَسِيرٌ »
أي كليل منقطع . وقال قتادة : أي نادماً على ما سلف منك ؛ فجعله من الحسرة ، وفيه بعد ؛
لأن الفاعل من الحسرة حسير وحسران ولا يقال محسور . والملموم ؛ الذي يلام على إتلاف
ماله ، أو يلومه من لا يعطيه .

قوله تعالى : (إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ
بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا)

(١) الوجد (ثلاثة الواو) ؛ اليسار والسعة . (٢) آية ؛ سورة الملك . (٣) هذه الآية لم ينكح
عليها المؤلف ولم تذكر في النسخ التي بين أيدينا ولعله تكلم عليها وحصل سقط من النسخ .
وعبارة ابن جرير الطبري في كلامه على الآية كما وردت في تفسيره : « يقول تعالى ذكره لبيك يا محمد صلى الله عليه
وسلم إن ربك يا محمد يبسط رزقه لمن يشاء من عباده فيوسع عليه . ويقدر على من يشاء . ويقتر على من يشاء . ثم
يفضيق عليه . » « إنه كان بعباده خبيراً » يقول ؛ إن ربك ذو خبرة بعباده ، ومن الذي تصلحه السعة في الرزق
وتفقهه ؛ ومن الذي يصلحه الاتقار والذيق ويهلكه . « بصيراً » يقول ؛ هو ذو بصيرة يبرم وسياسهم . يقول ؛
« يا محمد إلى أمرنا في أمرك ونهيك من بسط يدك فيها تبسطها فيه وفيمن تبسطها له ؛ ومن كدها عن تكفيها
وتكفيها فيه ؛ فنحن أعلم بمصالح العباد منك ومن جميع الخلق ما بصير بتدبيرهم » .

قوله : « وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ نَزَقُهُمْ
وَأَيُّكُمْ إِنْ قَتَلْتَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا » (٢١)

فيه مسائل :

الأولى - قدمنى الكلام في هذه الآية في الأنعام، والحمد لله . والإملاق : الفقر وعدم الملك .
أما الرجل أى لم يبق له إلا الملقات ؛ وهى الحجارة العظام الملس . قال الهذلي يصف صائدا :
أَتَيْتُهَا أَقْبِرُ ذَوْ حَشِيفٍ * إِذَا سَامَتْ عَلَى الْمَلَقَاتِ مَامَا
الواحدة ملقة . والأقبر تصغير الأقدار ، وهو الرجل القصير . والحشيف من الثياب ؛
الخالق . وسامت مرت . وقال شير : أملك لازم ومتعد ، أملك إذا انقر ، وأملك الدهر
حايده . قال لؤس :

* وَأَمَّا مَا عِنْدِي خَطُوبٌ تَبْلُ * (٢٢)

الثانية - قوله تعالى : « خِطْئًا » (خَطَا) « خطأ » قراءة الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء
وبالهمزة والقصر . وقرا ابن عامر « خَطَا » بفتح الخاء والطاء والهمزة مقصورة ، وهى قراءة
أبي جعفر يزيد . وهاتان قراءتان مأخوذتان من « خطئ » إذا أتى الذنب على عمد . قال
ابن عرفة : يقال خطئ في ذنبه خطأ إذا أثم فيه ، وأخطأ إذا سلك سبيلا خطأ مامدا أو غير
مامد . قال : ويقال خطئ في معنى أخطأ . وقال الأزهري : يقال خطئ يخطئ خطأ خطأ إذا
تعمد الخطأ ، مثل أثم بآثم إثما . وأخطأ إذا لم يتعمد ، إخطأ وخطأ . قال الشاعر :
دَعَيْتُ إِنَّمَا خَطِئْتُ وَصَوَّبِي * عَلَى وَإِنْ مَا أَهْلَكْتُ مَالُ (٢٣)

(١) راجع ج ٧ ص ١٢٠ طبة أول أو ثانية . (٢) صدر البيت :

* لَمَّا رَأَيْتُ الدَّمَّ قَدْ قَاتَلَ *

(٣) في الأصول : « وَإِنْ مَا أَهْلَكْتُ مَالُ » . والتصويب من كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة وطبقات الشعراء

لابن سلام في ترجمة لؤس بن قنقاء ، ولسان العرب في مادة « صوب » . وقبل هذا البيت :

أَلَا قَالَتْ لَعْنَةُ يَوْمِ غَوْلٍ * تُقَطِّعُ بَيْنَ قُلُقَاءِ الْحَبَالِ

غول : وانزاله أهلكه إنما هو مال ، والمال يستخف ولم ألق مرعا .

وغول : مكان كان له ولعة العرب لفظة على بن كلاب . (راجع ميم بالوت) .

والخطأ الاسم يقوم مقام الإخطاء ، وهو ضد الصواب . وفيه لفتان : القصر وهو الجيد ،
والمد وهو قليل . وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما « خَطَأٌ بفتح الخاء وسكون الطاء
وهمزة . وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومدد الهمزة . قال النحاس : ولا أعرف لهذه
القراءة وجهاً ، ولذلك جعلها أبو حاتم خطأ . قال أبو علي : هي مصدر من خاطأ بخاطي ، وإن
كنا لا نجد خاطأ ، ولكن وجدنا تخاطأ ، وهو مطاوع خاطأ ، فدلنا عليه ؛ ومنه قول الشاعر :
تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءُ • وَأَنْزِي يَوْمِي فَلَمْ أَتَّجِلْ
وقول الآخر في وصف مَهَاة :

تَخَاطَاهُ الْقَنَاصُ حَتَّى وَجَدْتُهُ • وَخَرَطُوهُ فِي مَنَعِ الْمَاءِ رَاسِبُ
الجوهري : تخاطاه أي أخطاه ؛ وقال أرقم بن مطر المازني :

أَلَا أَبْلَغَا خُلَّتِي جَابِرًا • بَانَ خَلِيكَ لَمْ يُقْتَلِ
تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءُ • وَأَنْزِي يَوْمِي فَلَمْ يَتَّجِلْ

وقرأ الحسن « خَطَأٌ » بفتح الخاء والطاء والمد في الهمزة . قال أبو حاتم : لا يعرف هذا
في اللغة وهي فلت غير جائز . وقال أبو الفتح : الخطأ من أخطأت بمتلة العطاء من أعطيت ،
هو اسم بمعنى المصدر ، وعن الحسن أيضا « خَطِي » بفتح الخاء والطاء متونة من غير همز .

قوله تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾
فيه مسألة واحدة :

قال العلماء : قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ ﴾ أبلغ من أن يقول : ولا تزنوا ؛ فإن معناه
لا تدنوا من الزنى . والزنى بمد ويقصره لفتان . قال الشاعر :
كَانَتْ فَرِيضَةٌ مَا تَقُولُ كَمَا • كَانَتْ الزَّيْنَاءُ فَرِيضَةَ الرَّجَمِ

و (سبيلًا) نصب على التمييز ، التقدير : ومثله سبيله سبيلًا . أي لأنه يؤدي إلى النار . والزنى
من الجائر ، ولا خلاف فيه وفي قبحة لاسيما بجليلة الجوار . وينشأ عنه استخدام ولد الغير
(١) أنزى : بمعنى يأنزى ، ويجوز « أنزى » .

واختاره آرياء وغير ذلك من الميراث ونسب الأناث باختلاط المياه . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بامرأة مجع على باب فسطاط فقال : " لعله يريد أن يلتم بها " فقالوا : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد هممت أن ألتنه لئلا يدخل معه قبره كيف يؤرثه وهو لا يحل له كيف يستغله وهو لا يحل له " .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) قد مضى الكلام فيه في الأنعام . قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا) . فيه ثلاث مسائل .

الأولى - قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) أى بغير سبب يوجب القتل . (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ) أى لمستحق دمه . قال ابن خزيمة متداد : الولي يجب أن يكون ذكراً ؛ لأنه أفرد بالولاية بلفظ التذكير . وذكر إسماعيل بن إسحاق في قوله تعالى : « فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ » ما يدل على خروج المرأة عن مطلق لفظ الولي ، فلا جرم ، ليس للنساء حق في القصاص لذلك ولا أثر

(١) قوله « أتى بامرأة » أى مر عليها في بعض أسفاره . و « المجع » (بمعن مضومة وجع مكسورة وطاء مهملة) صفة لامرأة ، وهى الحامل التى قربت ولادتها . وقوله : قال الله ... الخ فيه حذف تقديره : فسأل عنها فقالوا أنه فلان ؛ أى مئنه . ومعنى « يلتم بها » : أى يطلبها ، وكانت حاملاً مسية ، لا يحل جماعها حتى تضع . وقوله « كيف يؤرثه » الخ : معناه : أنه قد تأنر ولادتها سنة أشهر ، بحيث يحتمل كون الولد من هذا الساب ، ويحتمل أنه كان من قبله . فعلى تقدير كونه من الساب يكون ولداً له ، ويتوارثان . وعلى تقدير كونه من غير الساب لا يتوارثان هو ولا الساب لعدم القرابة ، بل له استخدام لأنه مملوك . فتقدير الحديث : أنه قد يستلحقه ويحمله أبناً له ويورثه مع أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه ، ولا يحل توريثه ومزاحته لباقي الورثة . وقد يستغله استخدام العبد ويحمله عبداً يملكه ، مع أنه لا يحل له ذلك لكونه منه إذا وضعت لمدة محتملة كونه من كل واحد منهما ؛ فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفاً من هذا الخطر . (راجع شرح النووي على صحيح مسلم ، كتاب النكاح باب تحريم وطء الحامل المسية) .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٢٠ طبعه أول أرثانية .

لَعَنُوهَا، وليس لها الاستيفاء. وقال المخالف: إن المراد هاهنا بالولي الوارث؛ وقد قال تعالى: «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»^(١)، وقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ»^(٢)، وقال: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ»^(٣) فاقضى ذلك إثبات القود لسائر الورثة؛ وأما ما ذكره من أن الولي في ظاهره على التذكير وهو واحد، كان ما كان معنى الجنس يستوى المذكر والمؤنث فيه، وتحت في كتب الخلاف. (سُلْطَانًا) أى تسليطاً إن شاء قتل وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية؛ قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والضحاك وأشهب والشافعي. وقال ابن وهب قال مالك: السلطان أمر الله. ابن عباس: السلطان الحجّة. وقيل: السلطان طلبه حتى يدفع إليه. قال ابن العربي: وهذه الأقوال متقاربة، وأوضحها قول مالك: إنه أمر الله. ثم إن أمر الله عز وجل لم يقع نصاً فاختلف العلماء فيه؛ فقال ابن القاسم عن مالك وأبي حنيفة: القتل خاصة. وقال أشهب: الخيرة؛ كما ذكرنا آنفاً، وبه قال الشافعي. وقد مضى في سورة «البقرة» هذا المعنى.

الثانية — قوله تعالى: (وَلَا تُسْرِفُوا فِي الْقَتْلِ) فيه ثلاثة أقوال: لا يقتل غير قاتله، قاله الحسن والضحاك ومجاهد وسعيد بن جبير. الثاني — لا يقتل بدل وليه اثنين كما كانت العرب تفعله. الثالث — لا يمتل بالقاتل؛ قاله طلق بن حبيب، وكله مراد لأنه إسراف منه عنه. وقد مضى في «البقرة» القول في هذا مستوفى. وقرأ الجمهور «يسرف» بالياء، يريد الولي، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي «تسرف» بالياء من فوق، وهي قراءة حذيفة. وروى العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال: هو للقاتل الأول، والمعنى عندنا فلا تسرف أي القاتل. وقال الطبري: هو على معنى الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والأئمة من بعده. أي لا تقتلوا غير القاتل. وفي حرف أبي «فلا تسرفوا في القتل».

(١) آية ٧١ سورة البقرة. (٢) آية ٧٢ سورة الأعداء. (٣) آية ٧٢ سورة الأعداء.

(٤) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ وما بعدها طبع ثانية.

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ أى معاناً، يعنى الولي . فإن قيل : وم من ولي مخذول لا يصل إلى حقه . قلنا : المعونة تكون بظهور الهجة تارة وباستيفائها أخرى ، وبمجموعهما ثالثة ، فأياً كان فهو نصر من الله سبحانه وتعالى . وروى ابن كثير عن مجاهد قال : إن المقتول كان منصوراً . النحاس : ومعنى قوله إن الله نصره بوليّه . وروى أنه في قراءة أبيّ « فلا تيسر فوا في القتل إن ولي المقتول كان منصوراً » . قال النحاس : الأبين بالياء ويكون للولي ؛ لأنه إنما يقال : لا يسرف إن كان له أن يقتل ، فهذا للولي . وقد يجوز بالياء ويكون للولي أيضاً ، إلا أنه يحتاج فيه إلى تحويل المخاطبة . قال الضحاك : هذا أول ما نزل من القرآن في شأن القتل ، وهي مكة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝٢١﴾
فيه مسائلان .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ ﴾ قد مضى الكلام فيه في الأنعام .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ ﴾ قد مضى الكلام فيه في غير موضع . قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد . ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ عنه ، غنّف ؛ كقوله : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » به وقيل : إن العهد يسأل تبكيتاً لناقضه فيقال : نقضت ، كما تسأل المؤودة تبكيتاً لوأندها .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْأَنْبِطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝٢٥﴾

فيه مسائلان :

الأول - قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّكُمْ لَفِي ذَلٍّ ﴾ .
 وتقتضى هذه الآية أن العجل على البائع ، وقد مضى في سورة يوسف ، فلا معنى للإمادة .
 والقسطاس (بضم القاف وكسر ما) : الميزان بصفة للروم ، قاله ابن مزيرو . وقال الزجاج :
 القسطاس : الميزان صغيرا كان أو كبيرا . وقال مجاهد : القسطاس العدل ، وكان يقول :
 هي لغة رومية ، وكان الناس قبل ثم : يتوا بمعدلة في ذلكم . وفرا بن كثير وأبو عمرو ونايع
 وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر : القسطاس بضم القاف ، وحزرة والكشاف وحفص عن
 عاصم (بكسر القاف) وهما لفتان .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ مِّنْ نَّارٍ يَلْعَبُونَ ﴾ .
 خير عند ربك وأبرك . وأحسن تأويلا : أي ماقبة . قال الحسن : ذكر لنا أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : " لا يفدروا رجل على حرام ثم يذمه ليس لديه إلا عاقبة الله تعالى
 إلا أبدله الله في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك " .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
 وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (١)

فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ . قال قتادة :
 لا تقل رأيت وأنت لم تر ، وسمعت وأنت لم تسمع ، وعلمت وأنت لم تعلم ، وقاله ابن عباس
 رضي الله عنهما . قال مجاهد : لا تدنم أحدا بما ليس لك به علم ، وقاله ابن عباس رضي الله
 عنهما أيضا . وقال محمد بن الحنفية : هي شهادة الزور . وقال القتيبي : للمعنى لا تتبع الحدس

(١) راجع ج ٤ ص ٧٣٠ طبعه اول اربعه . (٢) راجع ج ٩ ص ١٠١ طبعه اول اربعه .

والظنون؛ وكلها متقاربة . وأصل القفو البُتُّ والقذْفُ بالباطل؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : " نحن بنو النضرين كلمة لا تقفوا أمنا ولا تنفى من أيما " أى لا تُستأمننا . وقال الكُتبت : -

فلا أرى البرى بتسبب ذنب • ولا أقفوا الحواصن إن قُفينا

يقال : قَفَوْتُ أَقْفُوهُ، وقَفَّيْتُ أَقْفُوهُ، وقَفَّيْتُهُ إِذَا أَتَيْتَ أَثَرَهُ . ومنه القافة لتبعمهم الآثار وقافية كل شيء آخره ، ومنه قافية الشعر؛ لأنها تقفو البيت . ومنه آمم النبي صلى الله عليه وسلم المُقَفَّى؛ لأنه جاء آخر الإنبياء . ومنه القائف، وهو الذى يتبع أثر الشبه . يقال : قَافَ القائف يقوف إذا فعل ذلك . ونقول : قَفَوْتُ الأثر، بتقديم الفاء على القاف . ابن عطية : ويشبه أن يكون هذا من تلعب العرب فى بعض الألفاظ ، كما قالوا : رَعَمَلِي فى لَعَمَرِي . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت : قفا وقاف، مثل عتا وعات . وذهب منذر بن سعيد إلى أن قفا وقاف مثل جَبَذَ وجَذَبَ . وبالحملة فهذه الآية تنهى عن قول الزور والقذف ، وما أشبه ذلك من الأقوال الكاذبة والرديئة . وقرأ بعض الناس فيما حكى الكسائي « تَقَفَّ » بضم القاف وسكون الفاء . وقرأ الجراح « والفأد » بفتح الفاء، وهى لغة لبعض الناس ، وانكرها أبو حاتم وعيره .

الثانية - قال ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد : تضمنت هذه الآية الحكم بالقافة؛ لأنه لما قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » دل على جواز ما لنا به علم، فكل ما علمه الإنسان أو غلب على ظنه جاز أن يحكم به، وبهذا احتججا على إثبات القرعة والحرص؛ لأنه ضرب من غلبة الظن، وقد يُسَّى ساءا ألسنا . فاقفا ف يلحق الولد بأبيه من طريق الشبه بينهما كما يلحق الفقيه الفرع بالأصل من طريق الشبه . وفى الصحيح عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق أسارير وجهه فقال : " ألم ترى أن مجرزا نظر إلى زيد ابن حارثة وأسامة بن زيد عليهما قطيفة قد غطيا رءوسهما وبدت أقدامهما فقال إن بعض هذه الأقدام لمن بعض " . وفى حديث يونس بن يزيد : " وكان مجرزا قانفا " .

الثالثة - قال الإمام أبو عبد الله المازري : كانت الجاهلية تقدر في نسب أسامة لكونه أسود شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن ، هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . قال القاضي عياض : وقال غير أحمد كان زيد أزهر اللون ، وكان أسامة شديد الأدمة ، وزيد بن حارثة عربي صريح من كلب ، أصابه يباء ، حسبما يأتي في سورة « الأحزاب » إن شاء الله تعالى .

الرابعة - استدل جمهور العلماء على الرجوع إلى القافة عند التنازع في الولد ، بسرور النبي صلى الله عليه وسلم بقول هذا القائف ، وما كان عليه السلام بالذي يسر بالباطل ولا يعجبه . ولم يأخذ بذلك أبو حنيفة وإسحاق والثوري وأصحابهم متمسكين بإلغاء النبي صلى الله عليه وسلم الشبه في حديث اللعان ، على ما يأتي في سورة « النور » إن شاء الله تعالى .

الخامسة - واختلف الآخذون بأقوال القافة ، هل يؤخذ بذلك في أولاد الحرائر والإماء أو يختص بأولاد الإماء ، على قولين ؛ فالأول - قول الشافعي ومالك رضي الله عنهما في رواية ابن وهب عنه ، ومشهور مذهب قسره على ولد الأمة . والصحيح ما رواه ابن وهب عنه . وقاله الشافعي رضي الله عنه ؛ لأن الحديث الذي هو الأصل في الباب إنما وقع في الحرائر ، فإن أسامة وأباه حران فكيف يُنفى السبب الذي تُخرج عليه دليل الحكم وهو الباعث عليه ، هذا مما لا يجوز عند الأصوليين . وكذلك اختلف هؤلاء ، هل يكتفى بقول واحد من القافة أو لا بُد من اثنين لأنها شهادة ؛ وبالأول قال ابن القاسم وهو ظاهر الخبر بل نصه . وبالثاني قال مالك والشافعي رضي الله عنهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ أي يسأل كل واحد منهم عما اكتسب ، فالقواد يسأل عما أفكر فيه واعتقده ، والسَّمْع والبصر عما رأى من ذلك وسمع . وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الإنسان عما حواه سمعه وبصره وقواده ؛ ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « كلُّكم راجع وكلُّكم مسئول عن رعيته »

(١) راجع المسألة الخامسة من قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلين ... » الآية .

قال إنسان راع على جوارحه ، فكأنه قال كل هذه كان الإنسان عنه مستولا ، فهو على حذف
مضاف . والمعنى الأول أبلغ في المجمة ، فإنه يقع تكذيبه من جوارحه ، وتلك غاية الخزي ،
كما قال : « الْيَوْمَ نَخِمْ عَلَى أَقْوَامِهِمْ وَنُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١) » ،
وقوله « شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢) » . وعبر عن السمع والبصر
والفؤاد بأولئك لأنها حواس لها إدراك ، وجعلها في هذه الآية مستثولة ، فهي حالة من
يعقل ، فلذلك عبر عنها بأولئك . وقال سيبويه رحمه الله في قوله تعالى « رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ » :
إنما قال : « رَأَيْتَهُمْ » في نجوم ، لأنه لما وصفها بالسجود وهو من فعل من يعقل عبر
عنها بكناية من يعقل ، وقد تقدم . وحكى الزجاج أن العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل
بأولئك ، وأنشد هو والطبري :

دُمَ المنازل بعد منزلة اللوى • والعيش بعد أولئك الأيام

وهذا أمر يوقف عنده . وأما البيت فالرواية فيه « الأقوام » والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ
وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ^(٣) كُلِّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ^(٤)
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ هذا نهى عن الخيلاء وأمر
بالتواضع . والمرح : شدة الفرح . وقيل : التكبر في المشي . وقيل : تجاوز الإنسان قدره .
وقال قتادة : هو الخيلاء في المشي . وقيل : هو البطر والأشر . وقيل : هو النشاط . وهذه
الأقوال متقاربة ولكنها متقسمة قسمين : أحدهما مدموم والآخر محمود . فالتكبر والبطر
والخيلاء وتجاوز الإنسان قدره مدموم والمرح والنشاط محمود . وقد وصف الله تعالى نفسه
بأحدهما ، ففي الحديث الصحيح " لله أفرح نوبة العبد من رحل ... " الحديث . والكسل

(١) آية ٦٥ سورة يس (٢) آية ٢٠ سورة ص (٣) آية ٩٠ سورة النمل (٤) آية ١٢٢ سورة النمل

مذنبوم شرنا والنشاط ضده . وقد يكون التكبر وما في معناه محمودا ، وذلك على أعداء الله والظلمة . أسند أبو حاتم محمد بن حبان عن ابن جابر عن عتيك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من الغيرة ما يبغض الله عز وجل ومنها ما يحب الله عز وجل ومن الخبيلاء ما يحب الله عز وجل ومنها ما يبغض الله فاما الغيرة التي يحب الله الغيرة في الدين والغيرة التي يبغض الله الغيرة في غير دينه والخبيلاء التي يحب الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدقة والاختيال الذي يبغض الله الخبيلاء في الباطل " وأخرجه أبو داود في مصنفه وغيره . وأنشدوا :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا • فكم تحتها قوم همومك أرفع
ولم كنت في عزٍّ وحرزٍ ومنعة • فكم مات من قوم همومك أرفع

الثانية — إقبال الإنسان على الصيد ونحوه ترفعا دون حاجة إلى ذلك داخل في هذه الآية ، وفيه تعذيب الحيوان وإجرائه لغير معنى . وأما الرجل يستريح في اليوم النادر والساعة من يومه ، يجم فيها نفسه في التطرح والراحة ليستعين بذلك على شغل من البراء كقراءة علم أو صلاة ، فليس بداخل في هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ مَرَحًا ﴾ قراءة الجمهور بفتح الراء . وقراءة فرقة فيما حكى يعقوب بكسر الراء على بناء اسم الفاعل . والأول أبلغ ، فإن قولك : جاء زيد ركضا أبلغ من قولك : جاء زيد راكضا ، فكذلك قولك مَرَحًا . والمرح المصدر أبلغ من أن يقال مَرِحًا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ ﴾ يعني لن تتوَلَّج باطنها فتعلم ما فيها ﴿ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ أي لن تساوى الجبال بطولك ولا تطاولك . ويقال : خرق الثوب أي شقه ، وخرق الأرض قطعها . والخرق : الواسع من الأرض . أي لن تخرق الأرض بكبرك ومشيك عليها . ﴿ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ بعظمتك ، أي بقدرتك لا تبلغ هذا المبلغ ، بل أنت عبد ذليل ، محاط بك من تحتك ومن فوقك ، والمحاط محصور ضعيف ، فلا يلين بك

(١) في بعض نسخ الأصل : « في اليوم البارد » .

التكبر . والمراد بخرق الأرض هنا تقبها لا قطعها بالمسافة ؛ والله أعلم . وقال الأزهري : معناه
 لن تقطعها . النحاس : وهذا آيّن ؛ لأنه مأخوذ من الخرق وهي الصحراء الواسعة . ويقال :
 فلان أخرق من فلان ، أى أكثر سفرا وعزّة ومنعة . ويروى أن سبأ دُوخ الأرض بأجناده
 شرقا وغربا وسهلا وجبلا ، وقتل سادة وسبي - وبه سُمّي سبأ - ودان له الخلق ، فلما رأى ذلك
 انفرد عن أصحابه ثلاثة أيام ثم خرج إليهم فقال : إني لما نلت ما لم ينل أحد رأيت الابتداء
 بشكر هذه النعم ، فلم أر أوقع في ذلك من السجود للشمس إذا أشرقت ، فسجدوا لها ، وكان
 ذلك أول عبادة الشمس ؛ فهذه عاقبة الخيلاء والتكبر والمريح ، فعوذ بالله من ذلك .

الرابعة - قوله تعالى : (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) « ذلك » إشارة إلى
 جملة ما تقدم ذكره مما أمر به ونهى عنه . و « ذلك » يصلح للواحد والجمع والمؤنث
 والمذكر . وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي ومسروق « سيئته » على إضافة سيئ إلى
 الضمير ، ولذلك قال : « مَكْرُوهًا » نصب على خبر كان . والسيئ : هو المكروه ، وهو الذي
 لا يرضاه الله عز وجل ولا يأمر به . وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية من قوله :
 « وَقَضَىٰ رَبُّكَ - إلى قوله - كَانَ سَيِّئُهُ » مأمورات بها ومنهيات عنها ، فلا يخبر عن
 الجميع بأنه سيئة فيدخل المأمور به في المنهى عنه . واختار هذه القراءة أبو عبيد . ولأن
 في قراءة أبي « كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ » فهذه لا تكون إلا للإضافة . وقرأ ابن كثير ونافع
 وأبو عمرو « سيئة » بالتثنية ؛ أى كل ما نهى الله ورسوله عنه سيئة . وعلى هذا انقطع
 الكلام عند قوله : « وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » ثم قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » ،
 « وَلَا تَمْشِ » ، ثم قال : « كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ » بالتثنية . وقيل : إن قوله « وَلَا تَقْتُلُوا
 أَوْلَادَكُمْ » إلى هذه الآية كان سيئة لا حسنة فيه ، فجعلوا « كلا » محيطا بالمنهى عنه دون
 غيره . وقوله : « مَكْرُوهًا » ليس نعتا لسيئة ، بل هو بدل منه ؛ والتقدير : كان سيئة وكان
 مكروها . وقد قيل : إن « مَكْرُوهًا » خبر ثان لكان حمل على لفظة كل ، و « سيئة » محمول
 على المعنى في جميع هذه الأشياء المذكورة قبل . وقال بعضهم : هو نعت لسيئة ؛ لأنه لما كان

فانيتها غير حقيق جاز ان توصف بمذكر . وصفت أمير علي كلاً من ذلك : إن الكون
إذا ذكر فإنا ينبغي أن يكون ما بعده مذكراً ، وإنا لنعلم أن يتقدم الفعل المستعمل للكون
وهو في صيغة ما يسند إلى المذكر ، ألا ترى قول الشاعر :

فلا مزنة ودقت ودقها • ولا أرض أرسل إهابها

مستفح حنهم . ولو قال قائل : أبقل أرض لم يكن قبيحا . قال أبو علي : ولكن يجوز
في أقوله « مكروها » أن يكون بدلا من « سبته » . ويحذف أن يكون خلا من الضمير الذي
في « عند ربك » ويكون « عند ربك » في موضع الصفة لمبته .

الخامسة — استدلل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتماطيه . قال الإمام أبو الوفاء
ابن عقيل : قد نص القرآن على النهي عن الرقص فقال : « ولا تمنى في الأرض مَرَحًا »
وذم المختال . والرقص أشد المرح والبطر . أولسا الذين قنا التهذيب على التمر لا تفاهما
في الإطراب والسكر ، فإنا لا نقيس للقضيبي وتلعين الشرع على الطنبور والمزمار
والطبل لأجتماعهما . فإنا أبع من ذي لحية ، وكيف إذا كان شبيبة ، يرقص ويصفق على
إيقاع الألحان والقضبان ، وخصوصا إن كانت أصوات للنسوان ومردان ، وهل يحسن لمن
بين يديه الموت والمسؤال والحشر والصراط ، ثم هو إلى إحدى النارين ، يتشمس بالرقص^(١)
شمس البهائم ، ويصفق تصفيق النسوان ، ولقد رأيت مشايخ في عمري ما بان لهم سن من
التبسم فضلا عن الضحك مع إدمان مخالطتي لهم . وقال أبو الفرج ابن الجوزي رحمه الله :
ونقد حدثني بعض المشايخ عن الإمام الغزالي رضي الله عنه أنه قال : الرقص حماقة بين
الكتفين لا تزول إلا باللعب . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في « الكهف » وغيرها^(٢)
إن شاء الله تعالى .

(١) شمت الدابة : عرودت وجمعت . (٢) في المائة الثانية من قوله تعالى : « يدبطن على
الويليم ... » آية ٤٠ (٣) في أول سورة لقمان .

قوله صلى الله عليه وسلم : **ذَلِكَ بِمَا نَوَّحْتَ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ**
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا وَتَوَلَّوْا فَنُلَاقِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا قَدْحُورًا ﴿٢٩﴾

الإشارة بهاتين الآيتين إلى هذه الآداب والقصاص والأحكام التي تضمنتها هذه الآيات المتقدمة التي نزل بها جبريل عليه السلام ، أي هذه من الأفعال المحمّدية التي تقتضيها حكمة الله عز وجل في عباده ، وخلقها لهم من محاسن الأخلاق والحكمة وقوانين المعاني المحمّدية والأفعال الفاضلة . ثم عطف قوله « ولا تجعل » على ما تقدم من النواهي . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد كل من سمع الآية من البشر . والمدحور : المهان المبعد المقصي . وقد تقدم في هذه السورة . ويقال في الدعاء : اللهم أذرحنا للشيطان ، أي أبعد .

قوله تعالى : **لَأَفْضَلُكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَأَتَّخِذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا**
إِنْكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٣٠﴾

هذا يراد على من قال من العرب : الملائكة بنات الله ، وكان لهم بنات أيضا مع البنين ، ولكنه أراد : أنا خلص لكم البنين دونه وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه . (أنكم لتقولون قَوْلًا عَظِيمًا) أي في الإثم عند الله عز وجل .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا** ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) أي بينا . وقيل كررنا . (فِي هَذَا الْقُرْآنِ) قيل « في » زائدة ، والتقدير : ولقد صرّفنا هذا القرآن ؛ مثل « وأصليح لي في ذريتي » أي أصلح ذريتي . والتصریف : صرف الشيء من جهة إلى جهة . والمراد بهذا التصریف البيان والتكرير . وقيل : المغايرة ؛ أي غايرنا بين المواضع ليدّكروا ويعتبروا ويتعظوا . وقراءة العامة « صرّفنا »

بالتشديد على التكثير حيث وقع . وقرا الحسن بالتخفيف . وقوله « في هذا القرآن »
 معنى الأمثال والعبر والحكم والمواعظ والأحكام والإعلام . قال النعماني : سمعت أبا القاسم
 الحسين يقول بحضرة الإمام الشيخ أبي الطيب : لقوله تعالى « صرفنا » معنيان ؛ أحدهما
 لم يجعله نوعا واحدا بل وعدا ووعدا ومحكما ومتشابهة ونها وأمرنا وناسخا ومنسوخا وأخبارا
 وأمثالا ؛ مثل تصريف الرياح من صبا ودبور وجنوب وشمال ، وتصريف الأفعال من الماضي
 والمستقبل والأمر والنهي والفعل والفاعل والمفعول ونحوها . والثاني أنه لم ينزل مرة واحدة
 بل نجوما ؛ نحو قوله « وقرآنا فرقناه » ومعناه : أكثرنا صرف جبريل عليه السلام إليك .
 ﴿ لِيَذْكُرُوا ﴾ قراءة يحكي والأعمش وحمة والكهاني « لِيَذْكُرُوا » مخففا ، وكذلك في الفرقان
 « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا » . الباقر بالتشديد . واختاره أبو عبيد ؛ لأن معناه ليتذكرو
 وليتعضوا . قال المهدوي : من شدد « لِيَذْكُرُوا » أراد التدبر . وكذلك من قرأ « لِيَذْكُرُوا » .
 ونظير الأول « وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ » والثاني — « وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ » .
 ﴿ وَمَا يَزِيدُهُمْ ﴾ أي التصريف والتذكير . ﴿ إِلَّا نُفُورًا ﴾ أي تباعدا عن الحق وغفلة عن
 النظر والاعتبار ؛ وذلك لأنهم اعتقدوا في القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا
 إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٥﴾
 قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ ﴾ هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ
 إِلَهًا آخَرَ » وهو رد على عبادة الأصنام . ﴿ كَمَا يَقُولُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحفص « يقولون »
 بالياء . الباقر « تقولون » بالناء على الخطاب . ﴿ إِذَا لَابْتَغَوْا ﴾ يعني الآلهة . ﴿ إِلَى ذِي
 الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : لطلبوا مع الله منازعة وقتالا كما تفعل
 ملوك الدنيا بعضهم ببعض . وقال سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه : المبنى إذا لطلبوا

طريقا إلى الوصول إليه يزيلوا ملكه ، لأنهم شركاؤه . وقال قتادة : المعنى إذا لا بُتَّتْ
الآلهة القُربة إلى ذي العرش ميلا ، والتمست الزُلفة عنده لأنهم دونه ، والقوم اعتقدوا أن
الأصنام تقربهم إلى الله زلفى ، فإذا اعتقدوا في الأصنام أنها محتاجة إلى الله سبحانه وتعالى فقد
بطل أنها آلهة . (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا) تَرَى سُبْحَانَهُ نَفْسَهُ وَقَدْسَهُ وَمَجْدَهُ
عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ . والتسبيح : التزويه . وقد تقدَّم .

قوله تعالى : تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ
حَلِيمًا غَفُورًا ④

قوله تعالى : (تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ) أعاد على السموات
والأرض ضمير من يعقل ، لما أسند إليها فعل العاقل وهو التسبيح . وقوله : (وَمَنْ فِيهِنَّ)
يريد الملائكة والإنس والجن ، ثم عم بعد ذلك الأشياء كلها في قوله : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » . واختلف في هذا العموم ، هل هو مخصص أم لا ، فتالت فرقة :
ليس مخصوصا والمراد به تسبيح الدلالة ، وكل محدث يشهد على نفسه بأن الله عز وجل
خالق قادر . وقالت طائفة : هذا التسبيح حقيقة ، وكل شيء على العموم يسبح تسبيحا
لا يسمعه البشر ولا يفقهه ، ولو كان ما قاله الأولون من أنه أثر الصنعة والدلالة لكان أمره
مفهوما ، والآية تنطق بأن هذا التسبيح لا يفقهه . وأجيبوا بأن المراد بقوله : « لَا تَفْقَهُونَ »
الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار فلا يفقهون حكمة الله سبحانه وتعالى في الأشياء . وقالت
فرقة : قوله « مِنْ شَيْءٍ » عموم ، ومعناه الخصوص في كل شيء وقام ، وليس ذلك في الجمادات .
ومن هذا قول عكرمة : الشجرة تسبح والأسطوان لا يسبح . وقال يزيد الرقاشي للحسن وهما
في طعام وقد قُدم الحيوان : أيسبح هذا الحيوان يا أبا سعيد ؟ فقال : قد كان يسبح مرة ،
يريد أن الشجرة في زمن ثمرها واعتداها كانت تسبح ، وأما الآن فقد صار حيوانا مدهونا .

قلت : ويستدل لهذا القول من السنة بما ثبت عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ على قبرين فقال : " إني ليعذبان وما يعذبان في كبر أما أحدهما فكان يمشى بالنسيمة وأما الآخر فكان لا يستبرئ من البول " قال : فدعا بسبب رطب فشقه اثنين ، ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال : " لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا " . فقوله عليه الصلاة والسلام . " ما لم ييبسا " إشارة إلى أنهما ما داما رطبين يستحان ، فإذا يبسا صارا جمادا . والله أعلم . وفي مسند أبي داود الطيالسي : فوضع على أحدهما نصفًا وعلى الآخر نصفًا وقال : " لعله أن يهون عليهما العذاب ما دام فيهما من بلولتهما شيء " . قال علماءنا : ويستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور ، وإذا خفف عنهم بالأشجار فكيف بقراءة الرجل المؤمن القرآن . وقد بينا هذا المعنى في (كتاب التذكرة) بيانًا شافيًا ، وأنه يصل إلى الميت ثواب ما يهدى إليه . والحمد لله على ذلك . وعلى التأويل الثاني لا يحتاج إلى ذلك ؛ فإن كل شيء من الجماد وغيره يسبح .

قلت : ويستدل لهذا التأويل وهذا القول من الكتاب بقوله سبحانه وتعالى : « وَأَذْكُرْ عَبْدًا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ . إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » وقوله : « وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَغِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » — على قول مجاهد — ، وقوله : « وَتَجَرُّ الْجِبَالُ هَذَا . أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا » . وذكر ابن المبارك في (دقائقه) أخبرنا يسمر بن عبد الله بن واصل عن عوف بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : إن الجبل يقول للجبل : يا فلان ، هل يربك اليوم ذاكر لله عز وجل ؟ فإن قال نعم سرّ به . ثم قرأ عبد الله : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا » الآية . قال : أفتراهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير . وفيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ما من صباح ولا رواح إلا تنادى بقاع الأرض بعضها بعضًا : يا جاره ، هل مرّ بك اليوم عبد فصل لله أو ذكر الله عليك ؟ فمن قائلة لا ، ومن قائلة نعم ، فإذا قالت نعم رأت لها بذلك فضلًا عليها ، وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : " لا يسمع صوت للؤذن جن ولا إنس ولا شجر ولا حجر ولا مدر ولا نسي .
 إلا شهد له يوم القيامة " . رواه ابن ماجه في سننه ، ومالك في موطئه من حديث أبي سعيد
 الخدري رضي الله عنه . وخرج البخاري عن عبد الله رضي الله عنه قال : لقد كنا نسمع
 تسبيح الطعام وهو يؤكل . في غير هذه الرواية عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : كنا نأكل
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه . وفي صحيح مسلم عن جابر بن
 سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعرف حجرا بمكة كان
 يسلم على قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن " . قيل : إنه الحجر الأسود ، والله أعلم . والأخبار
 في هذا المعنى كثيرة ، وقد أتينا على جملة منها في التلخيص الأولى في شرح العشرينيات النبوية
 للفادري رحمه الله ، وخبر الجذع أيضا مشهور في هذا الباب خرجه البخاري في مواضع من
 كتابه . وإنا ثبت ذلك في جماد واحد جاز في جميع الجمادات ، ولا استحالة في شيء من ذلك ؛
 فكل شيء يسبح للعموم . وكذا قال النخعي وغيره : هو عام فيما فيه روح وفيما لا روح فيه حتى
 صير الباب . واحتجوا بالأخبار التي ذكرنا . وقيل : تسبيح الجمادات أنها تدعو الناظر إليها
 إلى أن يقول : سبحان الله ! لعدم الإدراك منها . وقال الشاعر :

تَلَقَّى بِتَسْبِيحَةٍ مِنْ حَيْثُ مَا انصَرَفْتَ • وَتَسْتَقِرَّ حَسْبَ الرَّائِي بِتَرَعَادِ

أي يقول من رآها : سبحان خالقها . فالصحيح أن الكل يسبح للأخبار الدالة على ذلك
 ، ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة فأي تخصيص لداود ، وإنما ذلك تسبيح المقاتل بخلق
 الحياة والإنطاق بالتسبيح كما ذكرنا . وقد نصت السنة على ما دل عليه ظاهر القرآن من تسبيح
 كل شيء ، فالقول به أولى . والله أعلم . وقرأ الحسن وأبو عمرو ويعقوب وحفص وحمة
 والكسائي وخلف « تَفْتَهُونَ » بالناء لتأنيث الفاعل . الباقيون بالياء ، واختاره أبو عبيد ،
 قال : ليأثمل بين الفعل والتأنيث . (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) عن ذنوب عباده في الدنيا . (غُفُورًا)
 للمؤمنين في الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّنُورًا ﴿١٥﴾

من أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت : لما نزلت سورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » أَقْبَلْتُ السَّوْرَةَ أُمُّ جَمِيلَ بِنْتُ حَرْبٍ وَلَمَّا وَلَّوْهُ وَفِي يَدَيْهَا فَهْرٌ وَهِيَ تَقُولُ :
مَذْمُومًا عَصَبَتَا • وَأَمْرًا آيِنَا • وَدِينَهُ قَلْبَانَا •

والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضي الله عنه ؛ فلما رآها أبو بكر قال : يا رسول الله ، لقد أقبلت وأنا أخاف أن تراك ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنِّي لَنْ تَرَانِي » وَقَرَأَ فَرَأَانَا فَاعْتَصَمَ بِهِ كَمَا قَالَ • وَقَرَأَ « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّنُورًا » • فَوَقَفْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَمْ تَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، أَخْبِرْتُ أَنَّ صَاحِبَكَ هَجَانِي ! فَقَالَ : لَا وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ يَا هَجَاكَ • قَالَ : قَوْلْتُ وَهِيَ تَقُولُ : قَدْ عَلِمْتُ قَرِيشَ أَنَّ ابْنَةَ سَيْدِهَا • وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَمَّا نَزَلَتْ « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » جَاءَتْ امْرَأَةُ أَبِي لَهَبٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : لَوْ تَنَحَّيْتَ عَنْهَا لَكُنَّا نُسَمِّعُكَ مَا يُؤْذِيكَ ، فَإِنَّهَا امْرَأَةٌ بَذِيَّةٌ • فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ سَيْحَالٌ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمْ تَرَهُ • فَقَالَتْ لِأَبِي بَكْرٍ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، هَجَانَا صَاحِبَكَ ! فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا يَنْطَلِقُ بِالشَّعْرِ وَلَا يَقُولُهُ • فَقَالَتْ : وَإِنَّكَ لِمَصْدُوقُهُ ، فَانْدَفَعْتُ رَاجِعَةً • فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَمَا رَأَيْتَ ؟ قَالَ : « لَا • مَا زَالَ مَلِكٌ بَيْنِي وَبَيْنَهَا يَسْتَرْنِي حَتَّى ذَهَبَتْ » • وَقَالَ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَرُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بِثَلَاثِ آيَاتٍ : الْآيَةُ الَّتِي فِي الْكَهْفِ « إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا » ، وَالْآيَةُ الَّتِي فِي النَّحْلِ

(١) الفهر (بالكسر) : الجهر مل . الكف . وقيل : هو الخمر مشتقا . (٢) هذا ما ورد في نسخة ابن هشام .
والله في نسخ الأصل : مَذْمُومًا آيِنَا • وَدِينَهُ قَلْبَانَا . (٣) آية ٥٧ •

« لَوْلِكَ لَمِنَ طَبِيعِ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَبَصَارِهِمْ » ، والآية التي في الجاثية ^(٢) « أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ اللَّهُ مَوَاهِجَهُمْ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عَيْنِهِمْ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ وَجَعَلَ عَلَى بَصِيرِهِ غِشَاءً » الآية ^(٣) . فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ من المستتر من المشركين ، قال كعب رضى الله تعالى عنه : فحدثت بين رجلا من أهل الشام ، فأتى أرض الروم فأقام بها زمانا ، ثم خرج هاربا فخرجوا في طلبه فقرأ بين فصاروا يكونون معه على طريقه ولا يبصرونه . قال الثعلبي : وهذا الذي يروونه عن كعب حدث به رجلا من أهل الزبي فأسر بالديلم ، فكثرت زمانا ثم خرج هاربا فخرجوا في طلبه فقرأ بين حتى جعلت ثيابهن لتلمس ثيابه فما يبصرونه

قلت : ويزاد إلى هذه الآية أول سورة يس إلى قوله « فهم لا يبصرون » . فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومقام على رضى الله عنه في فراشه قال : وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب في يده ، وأخذ الله عز وجل على أبصارهم عنه فلا يرونه ، فجعل يترذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات من يس : « يس . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ . إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ . — إلى قوله — وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » . حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الآيات ، ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا ، ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب .

قلت : ولقد أتفق لي ببلادنا الأندلس بمحضر من مشهور من أعمال قرطبة مثل هذا . وذلك أنى هربت أمام العدو وأنحزرت إلى ناحية عنه ، فلم ألبث أن خرج في طلبى فارسان وأنا في فضاء من الأرض قاعد ليس يسترنى عنهما شيء ، وأنا أقرأ أول سورة يس وغير ذلك من القرآن ، فعبرا على ثم رجعا من حيث جاءا وأحدهما يقول للآخر : هذا ديبله ، يعنون شيطاننا . وأعمى الله عز وجل أبصارهم فلم يرونى ، والحمد لله حمدا كثيرا على ذلك . وقيل : الحجاب

(١) آية ١٠٨ (٢) في الأصول : « في النور » وهو خطأ . (٣) آية ٢٢

(٤) في بعض الأصول : « الكلي » . (٥) كذا في الأصول . (٦) ضبطناها بذلك لأنها

ينطق بها في الإسبانية « ديلو » (بكسر الهمزة وفتح الباء وسكون الهمزة الموحدة وضم اللام) .

المستور طبع الله على قلوبهم حتى لا يفقهوه ولا يدركوا ما فيه من الحكمة، قاله قتادة . وقال الحسن بن أي أنهم لم عرضهم عن قراءتك وتفاقمهم عنك كمن بينك وبينه حجاب في عدم رؤيته لك حتى كان على قلوبهم أغطية . وقيل : نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن، وهم أبو جهل وأبو سفيان والنضر بن الحارث وأم جميل امرأة أبي لهب وحويطب، فحجب الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم عن أبصارهم عند قراءة القرآن، وكانوا يمترون به ولا يرونه، قاله الزجاج وغيره . وهو معنى القول الأقل بعينه، وهو الأظهر في الآية، والله أعلم . وقوله : ﴿ مَسْتُورًا ﴾ فيه قولان : أحدهما - أن الحجاب مستور عنكم لا ترونه . والثاني - أن الحجاب سائر عنكم ما وراءه، ويكون مستورا بمعنى سائر .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ « اِكْنَة » جمع كَنَان، وهو ماستر الشيء . وقد تقدم في « الأنعام » . ﴿ أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ أي لئلا يفقهوه، أو كراهية أن يفقهوه، أي أن يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني . وهذا رد على القدرية . ﴿ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ أي صما وثقلا . وفي الكلام إضمار، أي أن يسمعه . ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ ﴾ أي قلت : لا إله إلا الله وأنت تتلو القرآن . وقال أبو الجوزاء أوس بن عبد الله : ليس شيء أطرَد للشيطان من القلب من قول لا إله إلا الله، ثم تلا « وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا » . وقال علي بن الحسين : هو قوله بسم الله الرحمن الرحيم . وقد تقدم هذا في البسملة . ﴿ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ قيل : يعني بذلك المشركين . وقيل الشياطين . و « نُفُورًا » جمع نافر، مثل شهود جمع شاهد، وقعود جمع قاعد، فهو منصوب على الحال . ويجوز أن يكون مصدرا على غير الصدر، إذ كان قوله « وَلَوَّا » بمعنى نفروا، فيكون معناه نفروا نفورا .

قوله تعالى : **لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ٤٧**

قوله تعالى : ﴿ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ قيل : الباء زائدة في قوله « به » أي يستمعونه . وكانوا يستمعون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ثم ينفرون فيقولون : هو ساحر ومسحور ؛ كما أخبر الله تعالى به عنهم ؛ قاله قتادة وغيره . ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ أي متاجون في أمرك . قال قتادة : وكانت نجواهم قولهم إنه مجنون وإنهم ساحر وإنه يأتي بأساطير الأولين ، وغير ذلك . وقيل : نزلت حين دعا ثبّة أشراف قريش إلى طعام صنعته لهم ، فدخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى الله ؛ فتناجوا ؛ يقولون ساحر ومجنون . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم علياً أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ؛ ففعل ذلك على ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى التوحيد ، وقال : « قولوا لا إله إلا الله لتطيعكم العرب وتدين لكم العجم » فأبوا ، وكانوا يستمعون من النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون بينهم متاجين : هو ساحر وهو مسحور ؛ فنزلت الآية . وقال الزجاج : النجوى اسم للمصدر ؛ أي وإذ هم ذو نجوى ، أي سرار . ﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ ﴾ أبو جهل والوليد بن المغيرة وأمثالهما . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ أي مطبوعاً قد خبأه السحر فاختلط عليه أمره ، يقولون ذلك لينفروا عنه الناس . وقال مجاهد : « مسحوراً » أي مخدوعاً ؛ مثل قوله : « فَأَيُّ تَشْحُرُونَ » أي من أين تتخدعون . وقال أبو عبيدة : « مسحوراً » معناه أن له سحراً ، أي رئة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب ؛ فهو مثلكم وليس بملك . ويقول العرب للجبان : قد انتفخ سحره . ولكل من أكل من آدمي وغيره أو شرب مسحوراً ومسحوراً . قال ليبيد :

فإن تسألينا فيم نحن فإتينا • عصافير من هذا الأنام المسحور

وقال امرؤ القيس :

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ^(١) • وَتُسَحَّرَ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ

أى تُفْضَى وَتُعَلَّل . وفى الحديث عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : من هذه التى تُسَامِنُنِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ تَحْرِيٍّ وَتَحْرِيٍّ^(٢) .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ عَجَبُهُ مِنْ صَعْمِهِمْ كَيْفَ يَقُولُونَ تَارَةً سَاحِرٌ وَتَارَةً مَجْنُونٌ وَتَارَةً شَاعِرٌ . ﴿ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ أَى حِيلَةٌ فِي صَدِّ النَّاسِ عَنْكَ . وَقِيلَ : ضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا ، أَى إِلَى الْهُدَى . وَقِيلَ : مَخْرَجًا ، لِنَاقِضِ كَلَامِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ : مَجْنُونٌ ، سَاحِرٌ ، شَاعِرٌ .

قوله تعالى : وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا ﴾ أَى قَالُوا وَهُمْ يَتَنَاجَوْنَ لِمَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَسَمِعُوا أَمْرَ الْبَعْثِ : لَوْ لَمْ يَكُنْ مَسْحُورًا مَخْدُوعًا لِمَا قَالَ هَذَا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الرُّفَاتُ الْغُبَارُ ، بِجَاهِدٍ : التَّرَابُ . وَالرُّفَاتُ مَا تَكْسَرُ وَيَلِي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، كَالْقُتَاتِ وَالْحُطَامِ وَالرُّضَاضِ ؛ عَنْ أَبِي عَيْبَةَ وَالْكِسَائِيِّ وَالْفَرَّاءِ وَالْأَخْفَشِ . تَقُولُ مِنْهُ : رُفِيَ الشَّيْءُ رُفَاتًا ، أَى حُطِمَ ، فَهُوَ مَرْفُوتٌ . ﴿ أَوْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ « أَوْنَا » اسْتَفْهَامٌ وَالْمُرَادُ بِهِ الْجَمْدُ وَالْإِنْكَارُ . وَ « خَلْقًا » نَصَبٌ لِأَنَّهُ مَصْدَرٌ ، أَى بَعَثْنَا جَدِيدًا . وَكَانَ هَذَا غَايَةَ الْإِنْكَارِ مِنْهُمْ .

(١) أَوْضَعَ الرَّجُلُ فِي السِّرِّ إِذَا أَسْرَعَ . وَقَوْلُهُ « لِأَمْرِ غَيْبٍ » يَرِيدُ الْمَوْتَ ، وَأَنَّهُ قَدْ غَيَّبَ مَا وَكُنَّ يَحْمِلُونَ عَلَيْهِ

بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . (٢) تَرِيدُ أَنَّهُ مَاتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَقْدِمٌ إِلَى قَدَرٍ مَا يَجَازِي سَحَرًا (وَهُوَ الرِّقَّةُ) .

قوله تعالى : **قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿٤٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٤١﴾**

قوله تعالى : **(قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا)** أى قل لهم يا محمد كونوا على جهة التعجيز حجارة أو حديدًا في الشدة والقوة . قال الطبري : أى إن عجبتم من إنشاء الله لكم عظاما ولما فكونوا أتم حجارة أو حديدًا إن قدرتم . وقال علي بن عيسى : معناه أنكم لو كنتم حجارة أو حديدًا لم تفوتوا الله عز وجل إذا أرادكم ؛ إلا أنه خرج مخرج الأمر ، لأنه أبلغ في الإلزام . وقيل : معناه لو كنتم حجارة أو حديدًا لأعادكم كما بدأكم ، ولأمانتكم ثم أحياكم . وقال مجاهد : المعنى كونوا ما شئتم فستعادون . النحاس : وهذا قول حسن ؛ لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة ، وإنما المعنى أنهم قد أقروا بخالفهم وأنكروا البعث ف قيل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم ، فلو كنتم حجارة أو حديدًا لبعثكم كما خلقتم أول مرة . **(أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ)** قال مجاهد : يعنى السموات والأرض والجبال لعظمها في النفوس . وهو معنى قول قتادة : يقول : كونوا ما شئتم ، فإن الله يبعثكم ثم يبعثكم . وقال ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن عمرو ابن العاص وابن جبير ومجاهد أيضا وعكرمة وأبو صالح والضحاك : يعنى الموت ؛ لأنه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه ؛ قال أمية بن أبي الصلت :

• وَلِلْوَتِّ خَلْقٌ فِي النُّفُوسِ فَطِيعٌ •

يقول . إنكم لو خلقتم من حجارة أو حديد أو كنتم الموت لأميتنكم ولأبعثنكم ؛ لأن القدرة التي بها أنشأكم بها نعيدكم . وهو معنى قوله : **(فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ)** . وفي الحديث أنه " يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فذبح بين الجنة والنار " . وقيل : أراد به البعث ؛ لأنه كان أكبر في صدورهم ؛ قاله الكلبي . **(فَطَرَكُمْ)** خلقكم أو أنشأكم . **(فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ)** أى يحتركون رؤوسهم استهزاء ؛ يقال :

نَقَضَ رَأْسَهُ يَنْقُضُ وَيَنْقُضُ نَقْضًا وَنُقُوضًا ؛ أى تحرك . وأنقض رأسه أى حركه ، كالتعجب من الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : « فَسَيَنْقُضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ » .

قال الراجز :

• أنقض نحوى رأسه وأقنعا^(١) •

ويقال أيضا : نقض فلان رأسه أى حركه ؛ يتعدى ولا يتعدى ، حكاه الأخفش .

ويقال : نقضت سنه ؛ أى تحركت وانقلبت .

قال الراجز :

• ونقضت من حرّم أسنانها •

وقال آخر :

• لما رأتني أنقضت لي الرأس •

وقال آخر :

لا ماء في المقرأة إن لم تنمض • بمسند فوق المحال النقض

المحال والمخالفة : البكرة العظيمة التى يستقى بها الإبل . (وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ) أى البعث

والإعادة وهذا الوقت . (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا) أى هو قريب ؛ لأن عسى واجب ؛

نظيره « وَمَا يُذِيرُكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا » . و « لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ »^(٢) . وكل ما هو آت

فهو قريب .

قوله تعالى : يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) الدعاء : النداء إلى المحشر بكلام تسمعه

الملائق ، يدعوهم الله تعالى فيه بالخروج . وقيل : بالصيحة التى يسمعونها ؛ فتكون داعية لهم

إلى الاجتماع فى أرض القيامة . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ

وَأَسْمَاءَ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » . (فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) أى باستحقاقه الحمد على الإحياء .

(١) اتع فلان رأسه : وهو أن يلع بصره ويوجهه لك ما حال رأسه من قبله .

(٢) لبة ١٧ سورة النور .

وقال أبو سهل : أي والحمد لله كما قال :

فإني بحمد الله لا ثوب فأجر • لبست ، ولا من غُدرة أتقنع

وقيل : حامدين لله تعالى بالسنتكم . قال سعيد بن جبیر : تخرج الكفار من قبورهم وهم يقولون سبحانك وبحمدك ؛ ولكن لا ينفعهم اعتراف ذلك اليوم . وقال ابن عباس : « بحمده » بأمره ؛ أي تقرون بأنه خالقكم . وقال قتادة : بمعرفته وطاعته . وقيل : المعنى بقدرته ؛ وقيل : بدعائه إياكم . قال علماءنا : وهو الصحيح ؛ فإن النفخ في الصور إنما هو سبب لخروج أهل القبور ؛ وبالحقيقة إنما هو خروج الخلق بدعوة الحق ؛ قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » فيقومون يقولون سبحانك اللهم وبحمدك . قال : فيوم القيامة يوم يبدأ بالحمد ويُنحتم به ؛ قال الله تعالى « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » وقال في آخره « وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » (١) « وَتَنْظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » يعني بين النفختين ؛ وذلك أن العذاب يُكف عن المعدِّين بين النفختين ، وذلك أربعون عاما فينامون ؛ فذلك قوله تعالى : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِدًا » فيكون خاصا للكفار . وقال مجاهد : للكافرين هجمة قبل يوم القيامة يمدون فيها طعم النوم ، فإذا صبح بأهل القبور قاموا مذعورين . وقال قتادة : المعنى أن الدنيا تحاقت في أعينهم وقلت حين رأوا يوم القيامة . الحسن : « وَتَنْظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » في الدنيا لطول لبثكم في الآخرة .

قوله تعالى : وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ

يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) تقدم إصراره . والآية نزلت في عمر بن الخطاب . وذلك أن رجلا من العرب شتمه ، وسبه عمر وهم يقتله ، فكادت تثير فتنة فأنزل الله تعالى فيه : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ذكره التلطي والماوردي

(١) آية ٧٥ سورة الزمر . (٢) آية ٥٢ سورة يس . (٣) جامع ٩٠ ص ٣٦٦ طبع دار الفقه

وابن عطية والواحدى . وقيل : نزلت لما قال المسلمون : ابذن لنا يا رسول الله في قتالهم فقد طال ايذاؤهم ايانا ، فقال : " لم أؤمر بعد بالقتال " فانزل الله تعالى : **وقل لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** ؛ قاله الكلبي . وقيل : المعنى قل لعبادى الذين اعترفوا بانى خالفهم وهم يعبدون الأصنام ، يقولوا التى هى أحسن من كلمة التوحيد والإقرار بالنبوة . وقيل : المعنى قل لعبادى المؤمنين إذا جادلوا الكفار فى التوحيد ، أن يقولوا الكلمة التى هى أحسن . كما قال : **« وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ »** . وقال الحسن : هو أن يقول للكافر إذا تشطط : **هداك الله ! يرحمك الله !** وهذا قبل أن أمروا بالجهاد ؛ وقيل : المعنى قل لهم يأمرؤا بما أمر الله به وينهوا عما نهى الله عنه ؛ وعلى هذا تكون الآية حاتمة فى المؤمن والكافر ، أى قل للجميع . والله أعلم . وقالت طائفة : أمر الله تعالى فى هذه الآية المؤمنين فيما بينهم خاصة ، بحسن الأدب وإلانة القول ، وخفض الجناح وأطراح نزغات الشيطان ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : **" وكونوا عباد الله إخوانا "** . وهذا أحسن ، وتكون الآية محكمة .

قوله تعالى : **(إِنَّ الشَّيْطَانَ يَتَرَغُّ بَيْنَهُمْ)** أى بالفساد وإلقاء العداوة والإغواء . وقد تقدم فى آخر الأعراف ويوسف . يقال : ترغ بيننا أى أفسد ؛ قاله اليزيدى . وقال غيره : **الترغ الإغراء** . **(إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا)** أى شديد العداوة . وقد تقدم فى البقرة . وفى الخبر **" أن قوما جلسوا يذكرون الله عز وجل فجاء الشيطان ليثطع مجلسهم ففجته الملائكة فجاء إلى قوم جلسوا قريبا منهم لا يذكر الله فخرش بينهم فتخاسموا وتواشوا فقال هؤلاء ماذا كرون قوما بنينا نصلح بين إخواننا فقاموا وقطعوا مجلسهم وخرج بذلك الشيطان "** . فهذا من بعض عداوته .

(١) آية ١٠٨ سورة الأصنام . (٢) راجع ج ٢ ص ٢١٧ و ج ٩ ص ١٩٢ طبعة اول أرطبة .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٠٩ طبعة ثانية .

قوله تعالى : رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْسِلْ عَلَيْكُمْ
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْسِلْ عَلَيْكُمْ) هذا خطاب للشركيين ،
ومعنى : إِنْ يَشَأْ يَوْمَنكُمْ بالإسلام فيرحمكم ، أو يبعثكم على الشرك ويعذبكم ، قاله ابن جريج .
و « أَعْلَم » بمعنى عليم ، نحو فوفهم : الله أكبر ، بمعنى كبير . وقيل : الخطاب للؤمنين ، أى
إِنْ يَشَأْ يرحمكم بأن يخطبكم من كدار مكة ، أو إِنْ يَشَأْ يعذبكم بتسابطهم عليكم ، قاله الكلبي .
(وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) أى وما وكلائك في معيهم من الكفر ولا جمعنا إليك إيمانهم .
وقيل : ما جعلناك كذيلاً لهم تؤخذ بهم ، قاله الكلبي . وقال الشاعر :

ذكرت أبا أروى فست كفى • يرذ الأمور الماضية وكل

كفى كفيل

قوله تعالى : وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا
بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ)
أعاد بعد أن قال : « وَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » ليس أنه حائضهم وأنه جمعهم مختلفين في أخلاقهم
وصورهم وأحوالهم ومآلهم ، « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » . وكذا البيون فصل بعضهم على بعض عرف
علم منه بمآلهم . وقد مضى القول في هذا في « البقرة » . (وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) الزبور
كتاب ليس فيه حلال ولا حرام ، ولا فرائض ولا حدود ، وإنما هو دعاء وتعبود وتهجد .
أى كما آتينا داود الزبور فلا تنكروا أن يؤتى محمد القرآن . وهو في حاجة اليهود .

قوله تعالى : قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ
كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ لما ابتليت قريش بالقحط وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هذه الآية ؛ أى ادعوا الذين تعبدون من دون الله وزعمتهم أنهم آلهة . وقال الحسن : يعنى الملائكة وعيسى وعزير . ابن مسعود : يعنى الجن . ﴿ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ ﴾ أى القحط سبع سنين ، على قول مقاتل . ﴿ وَلَا غَوِيلًا ﴾ من الفقر إلى الغنى ومن السقم إلى الصحة .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَيْنَا رِبِّهِمْ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ . إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٦﴾ قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ « أولئك » مبتدا « الذين » صفة « أولئك » وصحير الصلة محذوف ؛ أى يدعونهم . يعنى أولئك المدعون . و ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ خبر ، أو يكون حالا ، و « الَّذِينَ يَدْعُونَ » خبر ؛ أى يدعون إليه عبادا إلى عبادته . وقرأ ابن مسعود « تدعون » بالناء على الخطاب . الباقون بالياء على الخبر . ولا خلاف فى « يتبعون » أنه بالياء . وفى صحيح مسلم من كتاب التفسير عن عبد الله بن مسعود فى قوله عز وجل : « أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة » قال : نفر من الجن أسلموا وكانوا يعبدون ، فبقي الذين كانوا يعبدون على عبادتهم وقد أسلم النفر من الجن . فى رواية قال : نزلت فى نفر من العرب كانوا يعبدون نفرًا من الجن فأسلم الجنيون و [الإنس] الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون ؛ فنزلت « أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة » . وعنه أيضا أنهم الملائكة كانت تعبدهم قبائل من العرب ؛ ذكره الماورى . وقال ابن عباس ومجاهد : عزير وعيسى . و « يبتغون » يطلبون من الله الزلفة والقربة . ويتضرعون إلى الله تعالى فى طلب الجنة ، وهى الوسيلة . أعلمهم الله تعالى أن المعبودين يبتغون القربة إلى ربهم . والهاء والميم فى « ربهم » تعود على العابدين أو على المعبودين أو عليهم جميعا . وأما « يدعون » فعلى العابدين . و « يبتغون » على المعبودين . ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « أيهم أقرب »

بدلاً من الضمير في « يتخوفون » ، والمعنى ينتهي أيهم أقرب الوسيلة إلى الله . (١) ويرجون رحمته ويتخوفون عذابه إن عذاب ربك كان مخدوراً أي مخوفاً لا أمان لأحد منه . فينبغي أن يتخوف منه ويتخاف . وقال سهل بن عبد الله : الرجاء والخوف زمانان على الإنسان ، وإذا استويا استقامت أحواله ، وإن ربح أحدهما بطل الآخر .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا) أي مخربوها . (قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ) أي معذبوها عذاباً شديداً . قول مقاتل : أما الصالحة فبالموت ، وأما الطالحة فبالعذاب . وقال ابن مسعود : إذا طهر الزنى والربا في قرية أدن الله في حلاكهم . فقبل . المسمى وإن من قرية طائفة ، بقوى ذلك قوله : « وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَنتَ طَالِمٌ » . أي فليكن المشركون . فهو ما من قرية كائرة إلا سجل بها العذاب . (كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ) أي في التورح . (مَسْطُورًا) أي مكتوباً . والسطر : الخط والكتابة وهو في الأصل مصدر . والسطر (ينحريك) مثله . قال جرير :

من شاء فبعنه إلى وحشته . ما تكيل التيم في ديوانهم سطوراً

الخفة (اسم الخاء) : حيار المال . والسطر جمع أسطار ؛ مثل سبب وأسباب ، ثم يجمع على أساطير . وجمع أسطر أسطور وسطور ؛ مثل أليس وفليس . والكتاب هنا يراد به اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بن كان قبلهم . قال معناه قتادة وابن جريج وغيرهما . فأنكر الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه أن فيهم من يؤمن وفيهم من يولد مؤمناً . وقد تقدم في « الأنعام » وغيرها أنهم طلبوا أن يحول الله لهم الصفا ذهباً وتنتحى الجبال عنهم ، فقتل جبريل وقال : « إن شئت كان ما سألت قسومك ولكمهم إن لم يؤمنوا لم ينهالوا . وإن شئت لمنايت بهم » . فقال : « لا ، بل استأن بهم » . و « أن » الأولى في محل نصب بوقوع المنع عليهم ، و « أن » الثانية في محل رفع . والباء في « بالآيات » زائدة . ومجاز الكلام : وما منعنا إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين ، والله تعالى لا يكون ممنوعاً عن شيء ، فالمعنى المبالغة في أنه لا يفعل ، فكأنه قد منع عنه . ثم بين ما فعل بمن سأل الآيات فلم يؤمن بها فقال : ﴿ وَآتَيْنَا نُحُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً ﴾ أي آية دالة مضبوطة نيرة على صدق صالح ، وعلى قدرة الله تعالى . وقد تقدم ذلك . ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أي ظلموا بتكذيبها . وقيل : جحدوا بها وكفروا أنها من عند الله فاستأصلهم الله بالعذاب . ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ فيه خمسة أقوال : الأول — العبر والمعجزات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الإنذار تخويفاً للكافرين . الثاني — أنها آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي . الثالث — أنها تغلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى منيب ، لتعتبر بتقلب أحوالك فتخاف عاقبة أمرك ، وهذا قول أحمد بن حنبل رضي الله عنه . الرابع — القرآن . الخامس — الموت السريع ، قاله الحسن .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا
الرَّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ
وَنُحُوفُهُمْ قَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿١٠﴾

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ و ج ٩ ص ٩٠ طبعه أول مرة ثانية

(٢) أي التبرج القاس لا يكاد الناس يتدانون .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾ قال ابن عباس : الناس هنا أهل مكة ، وإحاطته بهم إهلاكهم إياهم ، أي أن الله سيهلكهم . وذكره بلفظ الماضي لتحقيق كونه . وعنى بهذا الإهلاك الموعود ما جرى يوم بدر ويوم الفتح . وقيل : معنى « أحاط بالناس » أي أحاطت قدرته بهم ، فهم في قبضته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته ، قاله مجاهد وابن أبي نجيح . وقال الكلبي : المعنى أحاط علمه بالناس . وقيل : المراد عضمته من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه ، أي وما أرسلناك عليهم حفيظا ، بل عليك التبليغ ، فبلغ بحدك فإننا نعصمك منهم ونحفظك ، فلا تتهبهم ، وأمض لما أمرك به من تبليغ الرسالة ، فقدرتنا بحيلة بالكل ، قال معناه الحسن وعروة وقتادة وغيرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ لما بين أن إنزال آيات القرآن تتضمن التخويف ضم إليه ذكر آية الإسراء ، وهي المذكورة في صدر السورة . وفي البخاري والترمذي عن ابن عباس في قوله تعالى : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » قال : هي رؤيا عَيْن أُرِيهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ . قال : « وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ » هي شجرة الزُّقُوم . قال أبو عيسى الترمذي : هذا حديث صحيح . ويقول ابن عباس قالت عائشة ومعاوية والحسن ومجاهد وقتادة وسعيد ابن جبير والضحاك وابن أبي نجيح وابن زيد . وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه أُسْرِيَ بِهِ . وقيل : كانت رؤيا نوم . وهذه الآية تقضي بفساده ، وذلك أن رؤيا المنام لا فتنة فيها ، وما كان أحد لينكرها . وعن ابن عباس قال : الرؤيا التي في هذه الآية هي رؤيا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه يدخل مكة في سنة الحُدَيْبِيَّةِ ، فَرَدَّ فَأَفْتَنَ الْمُسْلِمُونَ ذَلِكَ ، فَتَزَلَّتْ الْآيَةُ ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلَ دَخَلَهَا ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وفي هذا التأويل ضعف ؛ لأن السورة مكية وتلك الرؤيا كانت بالمدينة . وقال في رواية ثالثة : إنه عليه السلام رأى في المنام بني مروان يترّون

على منبره نزو القردة، فساء ذلك فليل : إنما هي الدنيا أعطوها ، فسرى عنه ، وما كان له بمكة منبر ولكنه يجوز أن يرى بمكة رؤيا المنبر بالمدينة . وهذا التأويل الثالث قاله أيضا سهل ابن سعد رضى الله عنه . قال سهل : إنما هذه الرؤيا هي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى بنى أمية يترون على منبره نزو القردة ، فأغم لذلك ، وما استجمع ضاحكا من يومئذ حتى مات صلى الله عليه وسلم . فتزلت الآية مخبرة أن ذلك من تملكهم وصعودهم يجعلها الله فتنه للناس وامتجانا . وقرأ الحسن بن علي في خطبته في شأن بيعته لمعاوية : « وإن أدري أمله فتنه لكم وفتنة إلى حين » . قال ابن عطية : وفي هذا التأويل نظرا ، ولا يدخل في هذه الرؤيا عثمان ولا عمر بن عبد العزيز ولا معاوية .

قوله تعالى : ﴿ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ ﴾ فيه تقديم وتأخير؛ أي ما جعلنا الرؤيا التي أربناك والشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنه للناس . وفتنتها أنهم لما خوفوا بها قال أبو جهل استهزاء : هذا محمد يتوعدكم بنار تحرق الحجارة ، ثم يزعم أنها تنبت الشجر والنار تأكل الشجر ، وما تعرف الزقوم إلا التمر والزبد ، ثم أمر أبو جهل جارية فأحضرت تمرا وزبدا وقال لأصحابه : ترقموا . وقد قيل : إن القائل ما نعلم الزقوم إلا التمر والزبد ابن الزبعرى حيث قال : كثر الله من الزقوم في داركم ، فإنه التمر بالزبد بلغة اليمن . وجائز أن يقول كلاهما ذلك . فافتن أيضا لهذه المقالة بعض الضعفاء ، فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام أنه إنما جعل الإسراء وذكر شجرة الزقوم فتنة واختبارا ليكفر من سبق طيه الكفر ويصدق من سبق له الإيمان . كما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قيل له صبيحة الإسراء : إن صاحبك يزعم أنه جاء البارحة من بيت المقدس ! فقال : إن كان قال ذلك فلقد صدق . فقيل له : أتصدقه قل أن تسمع منه ؟ فقال : أين عقولكم ؟ أنا أصدق به بخير السماء ، فكيف لا أصدق به بخبر بيت المقدس ، واليهاء أبعد منها بكثير .

قلت : ذكر هذا الخبر ابن إسحاق ، ونصه : « قال كان من الحديث فيما بلغني عن مسراه صلى الله عليه وسلم من عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان والحسن بن أبي الحسن وابن شهاب الزهري وقتادة وغيرهم من أهل العلم وأُم هانئ بنت أبي طالب ، ما اجتمع في هذا الحديث ، كُلُّ يحدث عنه بعض ما ذكر من أمره حين أسرى به صلى الله عليه وسلم ، وكان في مسراه وما ذكر عنه بلاء وتمحيص وأمر من أمر الله عز وجل في قدرته وسلطانه فيه عبرة لأولي الألباب ، وهدى ورحمة وثبات لمن آمن وصدق وكان من أمر الله تعالى على يقين ، فأسرى به صلى الله عليه وسلم كيف شاء وكما شاء ليريه من آياته ما أراد ، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانه العظيم ، وقدرته التي يصنع بها ما يريد . وكان عبد الله بن مسعود فيما بلغني عنه يقول : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق - وهي الدابة التي كانت تحمل عليها الأنبياء قبله تضع حافرهما في منتهى طرفها - فحمل عليها ، ثم خرج صاحبها يرى الآيات فيما بين السماء والأرض ، حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء قد جُمعوا له فصلى بهم ثم أتى بثلاثة آنية : إناء فيه لبن وإناء فيه نحر وإناء فيه ماء . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فسمعت قائلا يقول حين عُرِضَتْ عليّ إناء أخذ المساء ففرق وغرقت أمتي وإن أخذ النحر فغوى وغوت أمتي وإن أخذ اللبن فهديت وأهديت أمتي قال فأخذت إناء اللبن فشربت فقال لي جبريل هديت وأهديت أمتك يا محمد " . »

قال ابن إسحاق : وحدثت عن الحسن أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينما أنا نائم في الحجر جاءني جبريل عليه السلام فهمزني بقدمه بخلست فلم أر شيئا ثم عدت لمضجعي بخاءني الثانية فهمزني بقدمه بخلست فلم أر شيئا فعدت لمضجعي بخاءني الثالثة فهمزني بقدمه بخلست فأخذ بعضدي فقامت معه فخرج إلى باب المسجد فإذا دابة أبيض بين البغل والحمار في تحذيه جناحان تحفيز بهما رجله يضع حافره في منتهى طرفه فحملني عليه ثم خرج معي لا يفوتني ولا أفوته " . »

قال ابن إسحاق : وحَدَّثت عن قتادة أنه قال : حَدَّثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما دنوت منه لأركبه شمس فوضع جبريل يده على مَعْرَفَتِهِ ثم قال ألا تستحي يا براق مما تصنع فوالله ما ركبك عيْدُ الله قبل عهد أكرم عليه منه قال فاستحيا حتى أرفض عَمَّ قائم قَرَحَ حتى ركبته "

قال الحسن في حديثه : مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضى معه [جبريل] حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء ، فأتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ثم أتى بلقيس في أحدهما خمر وفي الآخر لبن ، قال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لبناء اللبن فشرب منه وترك لبناء الخمر . قال : فقال له جبريل : هَدَيْتَ الْفِطْرَةَ وَهَدَيْتَ أُمَّتَكَ وَحُرِّمْتَ عَلَيْكَ الْخَمْرَ . ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، فلما أصبح غدا على قريش فأخبرهم الخبر ، فقال ما كثر الناس هذا والله الأمر البين ! والله إن العير لتطرد شهرا من مكة إلى الشام ، مدبرة شهرا ومقبلة شهرا ، فيذهب ذلك عهد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ! قال : فلقد تدد كثير من كان أسلم ، وذهب للناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك يا أبا بكر في صاحبك ؟ يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ورجع إلى مكة . قال فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : إنكم تكذبون عليه . فقالوا : بلى ، ها هو ذا في المسجد يحدث به الناس . فقال أبو بكر : والله لئن كان قاله لقد صدق فما يعجبكم من ذلك ! فوالله إنه ليخبرني أن الخبر ليأتيه من السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا أبعد مما تعجبون منه . ثم أقبل حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله ، أحدثت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس هذه الليلة ؟ قال " نعم " قال : يا نبي الله ، فصفه لي فإني قد جئته ؟ فقال الحسن : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رفع لي حتى نظرت إليه " فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لأبي بكر ويقول أبو بكر رضي الله عنه : صدقت ، أشهد أنك رسول الله . كلما

وصف له منه شيئا قال : صدقت ، أشهد أنك رسول الله . قال : حتى إذا انتهى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضي الله عنه : « وأنت يا أبا بكر الصديق » فيومئذ سماه الصديق . قال الحسن : وأنزل الله تعالى فيمن أرتد عن الإسلام لذلك : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا » . فهذا حديث الحسن عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما دخل فيه من حديث قتادة . وذكر باقي الإسراء عن تقدم في السيرة . وقال ابن عباس : هذه الشجرة بنو أمية ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم نفي الحكم . وهذا قول ضعيف محدث والسورة مكية ، فيبعد هذا التأويل ؛ إلا أن تكون هذه الآية مدنية ، ولم يثبت ذلك . وقد قالت عائشة لمروان : لعن الله أباك وأنت في صلبه فانت بعض من لعنة الله . ثم قال : « والشجرة الملعونة في القرآن » ولم يجر في القرآن لعن هذه الشجرة ، ولكن لعن الكفار وهم آكلوها . والمعنى : والشجرة الملعونة في القرآن آكلوها . ويمكن أن يكون هذا على قول العرب لكل طعام مكروه ضار : ملعون . وقال ابن عباس : الشجرة الملعونة هي هذه الشجرة التي تلتوى على الشجر فتقتله ، يعني الكشوث . (وَنُخَوِّفُهُمْ) أي بالزقوم . (لَمَّا يَزِيدُهُم) التخويف إلا الكفر .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) تقدم ذكر كون الشيطان عدو الإنسان ، فأنجز الكلام إلى ذكر آدم . والمعنى : اذ كر بتماذي هؤلاء المشركين وعتوهم على ربهم قصة إبليس حين عصى ربه وأبى السجود ، وقال ما قال ، وهو ما أخبر الله تعالى في قوله تعالى :

(١) هذه عبارة الفخر الرازي . والذي في الأصول : « وأنت قتل من لعنة الله » . والقطط : القصير الجعد

(تَسْجُدُوا لِإِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا) أي من طين . وهذا استلزام إنكار .
وقد تقدم القول في خلق آدم في البقرة ، والأنعام ، مستوف . (قَالَ أَرَأَيْتَ) أي قال
إبليس : والكاف توكيد للمخاطبة . (هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ) أي فضله علي ، ورأى جوهر
النار خيرا من جوهر الطين ولم يعلم أن الجواهر متماثلة . وقد تقدم هذا في الأعراف .
و « هذا » نصب بأرأيت . « الذي » نعت . والإكرام : اسم جامع لكل ما يحمد . وفي الكلام
حذف تقديره : أخبرني عن هذا الذي فضله علي ، لم فضله وقد خلقتني من نار وخلقته من
طين ؟ لحذف لعلم السامع . وقيل : لا حاجة إلى تقدير الحذف ؛ أي أرى هذا الذي كرمته
علي لأفعلن به كذا وكذا . ومعنى (لَأَحْتَنِكَنَّ) في قول ابن عباس : لأستولين عليهم . وقاله
المراء . مجاهد : لأحتوينهم . ابن زيد : لأضلهم . والمعنى متقارب ؛ أي لأستاصلن ذريته
بالإغواء والإضلال ، ولأجتاحنهم . وروى عن العرب : احتك الجراد الزرع إذا ذهب به
كله . وقيل : معناه لأسوقهم حيث شئت وأفودنهم حيث أردت . من قولهم : حنكت
الفرس احتكه وأحتكه حنكا إذا جعلت في فيه الزنس . وكذلك احتكه . والقول الأول
قريب من هذا ؛ لأنه إنما يأتي على الزرع بالحنك . وقال الشاعر :

أشكو إليك سنة قد أجمعت • جهدا إلى جهيد بنا وأضعفت

• وأحتكت أموالنا واجتلفت^(١) •

(إِلَّا قَلِيلًا) يعني المعصومين ، وهم الذين ذكرهم الله في قوله : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ » وإنما قال إبليس ذلك ظنا ؛ كما قال الله تعالى : « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ »
أو علم من طبع البشر تركب الشهوة فيهم ، أو بنى على قول الملائكة : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ^(٢)
فِيهَا » . وقال الحسن : ظن ذلك لأنه وسوس إلى آدم عليه السلام فلم يجد له عزما .

قوله تعالى : قَالَ أَذْهَبَ مَنِ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ مَنْ
جَزَاءُ مَوْفُورًا ﴿١٣﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٩ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٧ ص ١٦٨ طبعة أول أو ثانية .

(٢) أي أذهب . (٣) آية ٢٠ سورة سبا . (٤) آية ٢٠ سورة البقرة .

قوله تعالى : (قَالَ أَذْهَبَ) هذا أمر إهانة ؛ أى اجهد جهدك فقد انظرناك .
 (لَمَنْ يَمَعَكَ) أى اطاعك من ذرية آدم . (فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا) أى وافرا ؛
 من مجاهد وفيه . وهو نصب على المصدر ، يقال : وفرت أفره وفرا ، ووفر المال بنفسه
 يفر وفورا فهو وافر ؛ فهو لازم ومتعد .

قوله تعالى : وَاسْتَفْزِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ
 بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ
 الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٤﴾

فيه ست مسائل ،

الأولى - قوله تعالى : (وَاسْتَفْزِرْ) أى استرل واستخف ؛ وأصله التقطع ، ومنه تفزّر
 للثوب إذا انقطع . والمعنى استرله بقطعك إياه عن الحق . واستفزه الخوف أى استخفه .
 وقصد مستوفزا أى غير مطمئن . « وَاسْتَفْزِرْ » أمر تعجيز ، أى أنت لا تقدر على إضلال
 أحد ، وليس لك على أحد سلطان فأفعل ما شئت .

الثانية - قوله تعالى : (بِصَوْتِكَ) وصوته كل داع يدعو إلى معصية الله تعالى ؛
 من ابن عباس . مجاهد : الغناء والمزامير واللهو . الضحاك : صوت المزمار . وكان آدم
 عليه السلام أسكن أولاد هبيل أعلى الجبل ، وولد قابيل أسفلها ، وفيهم بنات حسان ، فزمر
 اللعين فلم يخالخوا أن آنحدروا فزنوا ؛ ذكره الغزنوي . وقيل : « بصوتك » بوسوستك .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ) أصل الإجلاب السوق
 مجلبة من السائق ؛ يقال : أجلب إجلابا . والخلب والجلبة : الأصوات ؛ تقول منه : جلبوا
 بالتشديد . وجلب الشيء يجلبه جلبا وجلبا . وجلبت الشيء إلى نفسي واجتلبته بمعنى .
 وأجلب على العدو إجلابا ؛ أى جمع عليهم . فالمعنى أجمع عليهم كلما تقدر عليه من مكائده .

(١) لم نجد في كتب اللغة « تفزّر الثوب » بزاين هذا المعنى ، وإنما هو « تفزّر » بزي ثم راء . فلاحظ .

وقال أكثر المفسرين : يريد كل راكب وماشي في معصية الله تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس ، فما كان من راكب وماشي يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس ورجاله . وروى سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس قال : كل خيل سارت في معصية الله ، وكل رجل مشى في معصية الله ، وكل مال أصيب من حرام ، وكل ولد يغيثه فهو للشيطان . والرجل جمع راجل ، مثل صخب وصاحب . وقرأ حفص « ورجلك » بكسر الجيم وهما لغتان ، يقال : رجل ورجل بمعنى راجل . وقرأ عكرمة وقتادة « ورجالك » على الجمع .

الرابعة - (وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ) أى اجعل لنفسك شركة في ذلك . فشركته في الأموال إنفاقها في معصية الله ، قاله الحسن . وقيل : هي التي أصابوها من غير حلال ، قاله مجاهد . ابن عباس : ما كانوا يحرمونه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . وقاله قتادة . الضحاك : ما كانوا يذبحونه لألهتهم . والأولاد قيل : هم أولاد الزنى ، قاله مجاهد والضحاك وعبد الله بن عباس . وعنه أيضا هو ما قتلوا من أولادهم وأتوا فيهم من الجرائم . وعنه أيضا : هو تسميتهم عبد الحارث وعبد العزى وعبد الآلات وعبد الشمس ونحوه . وقيل : هو صبغة أولادهم في الكفر حتى هوذوهم ونصروهم ، كصنع النصارى بأولادهم بالنمس في الماء الذي لهم ، قاله قتادة . وقول خامس - روى عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل ولم يُسمَّ انطوى الحان على إحليله بجامع معه ، فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنَّ لِنَاسٍ قُلُوبُهُمْ وَلَا جَانٌّ » وسيأتى . وروى من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فيكم مغررين » قلت : يا رسول الله ، وما المغربون ؟ قال : « الذين يشترك فيهم الجن » . رواه الترمذى الحكيم في (نوادر الأصول) . قال الهروي : سموا مغررين لأنه دخل فيهم عرق غريب . قال الترمذى الحكيم : فالجن مسأمة بآدم في الأمور والاختلاط ، فمنهم من يتزوج فيهم ، وكانت يفتيس ملكة سبأ أحد أبويها من الجن . وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : (وَعِنْدَهُمْ) أى منهم الأمانى الكاذبة ، وأنه لا قيامه ولا حساب ، وأنه إن كان حساب وجنة ونار فاتم أولى بالجنة من غيركم . بقوله تعالى : « يَدْعُهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعْلَمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا » أى باطلا . وقيل « وَعِنْدَهُمْ » أى عدم الثمرة على من أرادهم بسوء . وهذا الأمر للشيطان تهديد ووعد له . وقيل : استخفاف به ومن أتبعه . ا

السادسة - فى الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء واللهو ؛ لقوله : « وَأَسْتَفِرُّ مِنْ أَمْتَلَّتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ » على قول مجاهد . وما كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التتره عنه . وروى نافع عن ابن عمر أنه سمع صوت زمارة فوضع أصبعه فى أذنيه ، وعدل راحته عن الطريق وهو يقول : يا نافع ! أسمع ؟ فاقول نعم ؛ فمضى حتى قلت له لا ، فوضع يديه وأعاد راحته إلى الطريق وقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع [صوت] زمارة راع فصنع مثل هذا . قال علماؤنا : إنا كان هذا فعلهم فى حق صوت لا يخرج عن الاعتدال ، فكيف بغناء أهل هذا الزمان وزمرهم . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « لقمان » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَحَكِيمًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) قال ابن عباس : هم المؤمنون . وقد تقدم الكلام فيه . (وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَحَكِيمًا) أى عاصما من القبول من إبليس ، وحافظا من كيد وسوء مكره .

قوله تعالى : رَبُّكَ الَّذِي يُزْجِي لَكَ الْمَلَائِكَةَ فِي الْبَحْرِ مَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ ﴾ الإزجاء ، السوق ، ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزَيِّجُ سَحَابًا » . وقال الشاعر :^(١)

يا أيها الراكب المزجي مطيته • سائل بني أسد ما هذه الصنوت

وإزجاء الفلك : سوقه بالريح اللينة . والفلك هنا جمع ، وقد تقدم . والبحر الماء الكثير هدايا كان أو ملحا ، وقد غلب هذا الاسم على الملح . وهذه الآية توقيف على آلاء الله وفضله عند عباده ، أي ربكم الذي أنعم عليكم بكذا وكذا فلا تشركوا به شيئا . ﴿ لَنَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي في التجارات . وقد تقدم . ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهًا فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ﴾ «الضر» لفظ يعم خوف الغرق والإمساك من الجحري . وأهوال حالاته اضطرابه وتوجهه . ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهًا ﴾ «ضل» معناه تلبس وفقد ، وهي عبارة تحقير لمن يدعى إلها من دون الله . والمعنى في هذه الآية : أن الكفار إنما يعتقدون في أصنامهم أنها شافعة ، وأن لها فضلا ، وكل واحد منهم بالفطرة يعلم علما لا يقدر على مدافعتها أن الأصنام لا فعل لها في الشدائد العظام ، فوقتهم الله من ذلك على حالة البحر حيث تنقطع الحيل . ﴿ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ﴾ أي عن الإخلاص . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ الإنسان هنا الكافر . وقيل : وطبع الإنسان كفورا للنعم إلا من عصمه الله ، فالإنسان لفظ الحسن

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴾^(٣)

(١) آية ٤٣ سورة النور (٢) هو رديف بن كثير الطائي ، كما في اللسان . (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبع ثانية . (٤) راجع ج ٢ ص ١١٣ طبع ثانية .

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ يَنْ أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى هَلَاكِهِمْ فِي الْبَرِّ
وَأَنْ سَالُوا مِنَ الْبَحْرِ . وَالتَّخَسُّفُ : أَنْ تَنْهَارَ الْأَرْضُ بِالشَّيْءِ ؛ يُقَالُ : بَرَّخَسِفَ إِذَا انْهَدَمَ
أَصْلُهَا . وَعَيْنُ خَسَفَ أَيْ غَارَتْ حُدُوتُهَا فِي الرَّأْسِ . وَعَيْنٌ مِنَ الْمَاءِ خَامِفَةٌ أَيْ غَارَ مَائِهَا .
وَوَخَسَفَتِ الشَّمْسُ أَيْ غَابَتْ عَنِ الْأَرْضِ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَالتَّخَسُّفُ الْبَرُّ الَّتِي تَحْفَرُ
فِي الْجُبُرِ فَلَا يَنْقَطِعُ مَائِهَا كَثْرَةً . وَالْجَمْعُ خُسُفٌ . وَجَانِبُ الْبَرِّ : نَاحِيَةُ الْأَرْضِ ؛ وَسَمَاءُ جَانِبِهَا
لَأَنَّهُ يَصِيرُ بَعْدَ التَّخَسُّفِ جَانِبًا . وَأَيْضًا فَإِنَّ الْبَحْرَ جَانِبُ الْبَرِّ جَانِبٌ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُمْ كَانُوا
عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ ، وَسَاحِلُهُ جَانِبُ الْبَرِّ ، وَكَانُوا فِيهِ آمِنِينَ مِنْ أَهْوَالِ الْبَحْرِ ، فَخَذَرَهُمْ مَا أَمْنُوهُ
مِنَ الْبَرِّ كَمَا خَذَرَهُمْ مَا خَافُوهُ مِنَ الْبَحْرِ . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ يَعْنِي رِيحًا شَدِيدَةً ، وَهِيَ
الَّتِي تَرْمِي بِالْحَصْبَاءِ ، وَهِيَ الْحَصَى الصَّغِيرُ ؛ قَالَ أَبُو عِيْسَى وَالْقَتَّانِيُّ : وَقَالَ قَتَادَةُ : يَعْنِي
خِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ تَحْصِبُهُمْ ، كَمَا فَعَلَ بِقَوْمِ لُوطَ . وَيُقَالُ لِلْسَّحَابَةِ الَّتِي تَرْمِي بِالْبَرَدِ : حَاصِبٌ ،
وَالرَّيْحُ الَّتِي تَحْمِلُ التُّرَابَ وَالْحَصْبَاءَ حَاصِبٌ وَحَصْبَةٌ أَيْضًا . قَالَ لَيْدٌ :

جَزَتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا • أَذْيَالُهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ

وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ :

مُسْتَقْبِلِينَ شِمَالِ الشَّامِ يَضْرِبُنَا • بِحَاصِبِ كَنْدِيفِ الْقَطَنِ مَتَوَرِّ

﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ يُرِيدُ ﴾ أَيْ حَافِظًا وَنَصِيرًا يَنْعَمُ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ .

قوله تعالى : أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ
قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ
تَبِيعًا ﴿ ١٧ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١

شديدة . ورعد قاصف : شديد الصوت . يقال : قَصَفَ الرعدُ وفيه قَصِيفًا . والقَصِيف : هشيم الشجر . والتَقَصَفَ التكسر . والقَصِيف أيضا : اللهو واللعب ، يقال : إنها مُؤَلِّفَةٌ . (فَيُفَرِّقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ) أى بكفركم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تَحْصِفُكُمْ » « أو يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ » « أن يُعِيدَكُمْ » « فَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ » « فَيُفَرِّقُكُمْ » بالنون في الخمسة على التعظيم ، وقوله : « علينا » الباقون بإلواء ، لقوله في الآية قبل : « إِيَّاهُ » . وقرأ أبو جعفر وشيبة ورويس ومجاهد « فَيُفَرِّقُكُمْ » بالتاء نعتا للريح . وعن الحسن وقتادة « فَيُفَرِّقُكُمْ » بإلواء مع التشديد في الراء . وقرأ أبو جعفر « الرياح » هنا وفي كل القرآن . وقيل : إن القاصف المهلكة في البر ، والماصف المفرقة في البحر ، حكاه الماوردي . وقوله : (ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ مَلِيًّا بِهِ تَبِيعًا) قال مجاهد : تَابِعًا . النعاس : وهو من النار . وكذلك يقال لكل من طلب بثار أو غيره : تبع وتابع ، ومنه « فاتباع بالمعروف » أى مطالبة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٧٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) الآية . لما ذكر من الترهيب ما ذكر بين النعمة عليهم أيضا . « كرمنا » تضعيف كرم ، أى جعلنا لهم كرما أى شرفا وفضلا . وهذا هو كرم ثنى النقصان لا كرم المال . وهذه الكرامة يدخل فيها خلقهم على هذه الهيئة في امتداد القامة وحسن الصورة ، وحملهم في البر والبحر مما لا يصح لحيوان سوى بنى آدم أن يكون يتحمل بإرادته وقصده وتديره . وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس ، وهذا لا يتسع فيه حيوان أنساع بنى آدم ، لأنهم يكسبون المال خاصة دون الحيوان ، ويلبسون النياب وياكلون المربكات من الأطعمة . وغاية كل حيوان يأكل لحما نيئا أو طعاما غير

شك . وحكى الطهري من جملة أن التفضيل هو أن يأكل بيده وسائر الحيوان بالهم .
ومنهم من **الجن** **عليه** ذكره المهدوي والنحاس ، وهو قول الكلبي ومقاتل ، ذكره
 للباوردي . وقال الضحاك . كرمهم بالنطق والتميز . عطاء : كرمهم بتعديل القامة
 واستدعاء . بيان : بحسن الصورة . محمد بن كعب : بأن جعل محمدا صلى الله عليه وسلم منهم .
 وقيل : أكرم الرجال بالجن . والنساء بالدواب . وقال محمد بن جرير الطبري : بتسليطهم على سائر
 الخلق ، وتسخير سائر الخلق لهم . وقيل : بالكلام والخط . وقيل : بالفهم والتميز . والصحيح
 الذي يؤول عليه أن التفضيل إنما كان بالعقل الذي هو عمدة التكليف ، وبه يعرف الله ويفهم
 كلامه ، ويوصل إلى نعيمه وتصديق رساله ، إلا أنه لما لم ينض بكل المراد من العبد بعث
 الرسل وأثرت الكتب . فقال الشرع الشمس ، ومثال العقل العين ، فإذا فتحت وكانت
 حليمة رأت الشمس وأدركت تفاصيل الأشياء . وما تقدم من الأقوال بعضها أقوى من
 بعض . وقد جعل الله في بعض الحيوان خصالا يفضل بها ابن آدم أيضا ، كجرى الفرس
 وسنمه وإبصاره ، وقوة الفيل وشجاعة الأسد وكرم الديك . وإنما التكرم والتفضيل بالعقل كما
 بيناه . والله أعلم .

الثانية - قالت فرقة : هذه الآية تقتضي تفضيل الملائكة على الإنس والجن من
 حيث إنهم المستثنون في قوله تعالى : « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » . وهذا غير لازم من الآية ،
 بل التفضيل فيها بين الإنس والجن ، فإن هذه الآية إنما عدد الله فيها على بني آدم ما خصهم به
 من سائر الحيوان ، والجن هو الكثير المفضل ، والملائكة هم الخارجون عن الكثير المفضل ،
 ولم تعرض الآية لذكرهم ، بل يحتمل أن الملائكة أفضل ، ويحتمل العكس ، ويحتمل
 التساوي ، وعلى الجملة فالكلام لا ينتهي في هذه المسألة إلى القطع . وقد تحاشى قوم من
 الكلام في هذا كما تحاشوا من الكلام في تفضيل بعض الأنبياء على بعض ، إذ في الخبر
 « لَا تُخَارُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا تَفْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى » . وهذا ليس بشيء ، لوجود

النص في القرآن في التفضيل بين الأنبياء . وقد يناء في الهترة ، ومعنى لهذا الكلام في تفضيل الملائكة والمؤمن^(١) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) يعني لذبذ المطاعم والشارب . قال مقاتل : السمن والمسل والزبد والتمر والحلوى ، وجعل رزق غيرهم ما لا يخفى عليكم من التبن والعظام وغيرها . (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) أى على البهائم والدواب والوحش والطير بالقلبة والاستيلاء ، والثواب والجزاء والحفظ والتميز وإصابة الفراسة .

الرابعة — هذه الآية ترد ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إِحْرِمُوا أَنْفُسَكُمْ طَيِّبِ الطَّعَامِ فَإِنَّمَا قَوَى الشَّيْطَانُ أَنْ يَجْرَى فِي الْعُرُوقِ مِنْهَا ” . وبه يستدل كثير من الصوفية في ترك أكل الطيبات ، ولا أصل له ؛ لأن القرآن يردّه ، والسنة الثابتة بخلافه ، على ما تقرّر في غير موضع . وقد حكى أبو حامد الطوسي قال : كان سهل يفتات ورق النبق مدة ، وأكل دُقاق ورق التين ثلاث سنين . وذكر إبراهيم بن البنا قال : صحبت ذا النون من إنهم إلى الإسكندرية ، فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً ومِلحاً كان معي ، وقلت : هلّم . فقال لي : ملحك مدقوق ؟ قلت نعم . قال : لست تُفْلح ! فنظرت إلى مزودّه وإذا فيه قليل سويق شعير يَسْف منه . وقال أبو يزيد : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال علماؤنا : وهذا مما لا يجوز حمل النفس عليه ؛ لأن الله تعالى أكرم الآدمي بالحنطة وجعل قشورها لبائهم ، فلا يصح مزاحمة الدواب في أكل التبن ، وأما سويق الشعير فإنه يورث القولنج^(٢) ، وإذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجريش فإنه ينحرف مزاجه ؛ لأن خبز الشعير بارد مجفف ، والملح يابس قابض يضر للدماغ والبصر . وإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فُتعت فقد قويت حكمة البارئ سبحانه يردّها ، ثم يؤثر ذلك في البدن ، فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل . ومعلوم أن البدن

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦١ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) القولنج : مرض يعرّى مؤلم يصاحبه خروج الفضل والريح . مزب .

مطية الآدمي، متى لم يرقق بالفضة ثم تبع. وروى عن إبراهيم بن آدم أنه اشترى زبدا وعسلا وخبز حواري، فليل له، هلكا كله؟ فقال: إنا وجدنا أكلنا أكل الرجال، وإذا عدينا صبرنا صبر الرجال. وكان النوري يأكل اللحم والنسب والفاوذج ثم يقوم إلى الصلاة. ومثل هذا عن السلف كثير. وقد تقدم منه ما يكفي في المائدة والأعراف وغيرهما. والاول تنوفي الدين إن صح عنهم وورعانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم.

قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِرَحْمَةٍ فَإِنَّكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧١)

قوله تعالى: (يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ) روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ» قال: «يدعى أحدهم فبعض كُتبه يمينه، ويمدله في جسمه ستون ذراعا، ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من ثوب يتلأ فلا يسلط إلى أصحابه فيروونه من بعيد فيقولون اللهم انتدنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتهم فيقولون أبنسوا لكل منكم مثل هذا - قال - وأما الكافر فيسود وجهه ويمدله في جسمه ستون ذراعا على صورة آدم ويلبس ثوبا فيراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من شر هذا! اللهم لا تأتنا بهذا. قال: فيأتيهم فيقولون اللهم آخرو. فيقول أبعدهم الله فإن لكل رجل منكم مثل هذا». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. ونظير هذا قوله: «وَوَرَى كُلُّ نَفْسٍ جَنَّةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» (١). والكتاب يسمى إماما؛ لأنه يرجع إليه في تعرف أعمالهم. وقال ابن عباس والحسن وقتادة وأصحابك: «بإسمائهم» أي بكتابتهم، أي بكتاب كل إنسان منهم الذي فيه عمله؛ دليله «فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِرَحْمَةٍ». وقال ابن زيد: بالكتاب المنزل عليهم. أي يدعى كل إنسان

(١) التناوذج: حلوان تعمل من الذهب والفضة والعمل. وفيه لغات (عن الألفاظ الفارسية).

(٢) راجع ٢٦٠ ص ٢٦٠. (٣) راجع ٧ ص ١٩٥ ضبة أول أو ثانية.

(٤) آية ٢٧ سورة الحديد. (٥) آية ٢٨ سورة الجن.

يُكاتبه الذي كان يتلوهُ ؛ فيدعى أهل التوراة بالتوراة ، وأهل القرآن بالقرآن ؛ فيقال : بأهل القرآن ، ماذا عملتم ، هل استقمتم أو اسررتم هل اجتنبتم نواهيهِ ! وهكذا . وقال مجاهد : « بإمامهم » بنبيهم ، والإمام من يؤتم به . فيقال : هاتوا متبى إبراهيم عليه السلام ، هاتوا متبى موسى عليه السلام ، هاتوا متبى الشيطان ، هاتوا متبى الأصنام . فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بإيمانهم ، ويقوم أهل الباطل فيأخذون كتابهم بشمالهم . وقاله قتادة . وقال علي رضي الله عنه : بإمام عصرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « يوم تدعو كل أناس بإمامهم » فقال : « كل يدعى بإمام زمانهم وكتاب ربهم وستة نبيهم فيقول هاتوا متبى إبراهيم هاتوا متبى موسى هاتوا متبى عيسى هاتوا متبى محمدًا — عليهم أفضل الصلوات والسلام — فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بإيمانهم ويقول هاتوا متبى الشيطان هاتوا متبى رؤساء الضلالة إمام هدى وإمام ضلالة » . وقال الحسن وأبو العالية : « بإمامهم » أى بأعمالهم . وقال ابن عباس . فيقال : أين الراضون بالمقدور ، أين الصابرون عن المحذور . وقيل : بمذاهبهم ؛ فيدعون بمن كانوا يأتون به في الدنيا : يا حنفي ، يا شافعي ، يا معتزلي ، يا قدرى ، ونحوه ؛ فيتبعونه في خير أو شر أو على حق أو باطل ، وهذا معنى قول أبي عبيدة . وقد تقدم . وقال أبو هريرة : يدعى أهل الصدقة من باب الصدقة ، وأهل الجهاد من باب الجهاد ... الحديث بطوله . أبو سهل : يقال أين فلان المصلّي والصوّام ، وعكسه الدّفاف^(١) والتمام . وقال محمد بن كعب ؛ « بإمامهم » بأمانتهم . وإمام جمع آم . قالت الحكماء : وفي ذلك ثلاثة أوجه من الحكمة ؛ أحدها — لأجل ميسى . والثاني — إظهار لشرف الحسن والحسين . والثالث — لئلا يفتضح أولاد الزنى .

قلت ؛ وفي هذا القول نظر ؛ فإن في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يُرفع لكل غادر لواء فيقال هذه غدر فلان بن فلان » خرجه مسلم والبخاري . فقوله : « هذه غدر فلان بن فلان »

(١) الدّفاف : الغارب بالذ . وفي الأصول : « الزّفاف » بالزاي المعجمة .

دليل على أن الناس يدعون في الآخرة بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وهذا يرد على من قال ، إنما يدعون بأسماء أمهاتهم لأن في ذلك سترًا على آبائهم . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَمَنْ أُوِّنِيَ كِتَابُهُ بِمِيزَانٍ) هذا يقوى قول من قال : « بإماميهم » بكتابتهم . ويقويه أيضا قوله : « وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ » . (فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ بِكُتَابِهِمْ وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا) القاتل الذي في شق النواة . وقد مضى في « النساء » .

قوله تعالى : وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى) أى في الدنيا من الاعتبار وإبصار الحق . (فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ) أى في أمر الآخرة (أَعْمَى) . وقال عكرمة : جاء نفر من أهل اليمن إلى ابن عباس فسأله عن هذه الآية فقال : اقرءوا ما قبلها « رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ » إلى - تفضيلا . قال ابن عباس : من كان في هذه النعم والآيات التي رأى أعمى فهو عن الآخرة التي لم يعاين أعمى وأضل سبيلا . وقيل : المعنى من عمى عن النعم التي أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى . وقيل : المعنى من كان في الدنيا التي أمهل فيها وقسح له ووعد بقبول التوبة أعمى فهو في الآخرة التي لا توبة فيها أعمى . وقال الحسن : من كان في هذه الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا . وقيل : من كان في الدنيا أعمى عن حجج الله بعثه الله يوم القيامة أعمى ؛ كما قال : « ونحشره يوم القيامة أعمى » الآيات . وقال : « ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غميا وبكا وصما ماوأمهم جهنم » . وقيل : المعنى في قوله « فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى » في جميع الأقوال : أشد عمى ؛ لأنه من عمى القلب ، ولا يقال مثله في عمى العين . قال الخليل وسيبويه : لأنه خلقه بمتلة

(١) آية ١٢ سورة يس (٢) راجع به ص ٢٤٨ طبعه أول مرة (٣) آية ١٦ وما بعدها

(٤) آية ١٢٤ سورة طه (٥) آية ٩٧ من هذه السورة .

البد والرجل ، فلم يقل ما أعماء كما لا يقال ما أيداء . الأيخفش : لم يقل فيه ذلك لأنه
على أكثر من ثلاثة أحرف ، وأصله أعمى . وقد أجاز بعض النحويين ما أعماء وما أعشاء ،
لأن فعله غمى وعشى . وقال الفراء : حدثني بالشام شيخ بصرى أنه سمع العرب تقول :
ما أسود شعره . قال الشاعر :

ما في المعالي لكم ظل ولا ثمر • وفي المخازي لكم أشباح أشياخ

أما الملوك فانت اليوم الأمههم • لئوما وأبيضهم يربال طباسخ

وأمال أبو بكر وحمزة والكسائي وخلف الحرفين « أعمى » و « أعمى » وفتح الباقون . وأمال
أبو عمرو الأثول وفتح الثاني . (وَأَضْلُ سَيْلًا) يعني أنه لا يجد طريقا إلى الهداية .

قوله تعالى : وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ

عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تُمْحِذُونَكَ خَلِيلًا ﴿٧٣﴾

قال سعيد بن جبیر : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود في طوافه ، فتمت
قريش وقالوا : لا ندعك تستلم حتى نلم بأهلكنا . فحدث نفسه وقال : " ما على أن ألم بها بعد
أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أني لما كاره " فابى الله تعالى ذلك وأنزل عليه هذه الآية ،
فأله بجاهد وقتادة . وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في وفد ثقيف ، أتوا النبي صلى
الله عليه وسلم فسألوه شططا وقالوا : متعنا بأهلكنا سنة حتى نأخذ ما يهدي لها ، فإذا أخذناه
كسرناها وأسلمنا ، وحرم وادينا كما حرم مكة ، حتى تعرف العرب فضلنا عليهم ، فهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك فزلت هذه الآية . وقيل : هو قول أكابر قريش للنبي
صلى الله عليه وسلم : اطرد عنا هؤلاء السقاط والموالي حتى نجلس معك ونسمع منك ، فهم بذلك
حتى نهي عنه . وقال قتادة : ذكر لنا أن قريشا خلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة
إلى الصبح يكلمونه ويفخمونه ، ويسودونه ويقاربونه ، فقالوا : إنك تأتي بني لا يأتي به
أحد من الناس ، وأنت سيدنا يا سيدنا ، وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون ،

ثم عصمه الله من ذلك، وأنزل الله تعالى هذه الآية . ومعنى (لِيَفْتَنُونَكَ) أى يزيلونك . يقال :
 قتل الرجل من رايه إذا أزلته عما كان عليه ؛ قاله المروى . وقيل يصرفونك ، والمعنى واحده
 (عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى حكم القرآن ؛ لأن فى إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن .
 (لِيَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ) أى لتخلق علينا غير ما أوحينا إليك ، وهو قول ثقيف ؛ وحرم وادينا
 كما حرمت مكة ، شجرها وطيرها ووحشها ، فإن سالتك العرب لم خصصتهم فقل الله أمرنى
 بذلك حتى يكون عذرا لك . (وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا) أى لو فعلت ما أرادوا لا تأخذوك
 خليلا ، أى والوك وصافوك ؛ مأخوذ من الخلّة (بالضم) وهى الصداقة لما يلقته لهم . وقيل :
 « لا تأخذوك خليلا » أى فقيرا . مأخوذ من الخلّة (بفتح الخاء) وهى الفقر لحاجته إليهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ كَيْفَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا
 قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ
 لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ) أى على الحق وعصمتك من موافقتهم . (لَقَدْ كُنْتَ
 تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ) أى تميل . (شَيْئًا قَلِيلًا) أى ركونا قليلا . قال قتادة : لما نزلت هذه الآية
 قال عليه السلام : « اللَّهُمَّ لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ » . وقيل : ظاهر الخطاب للنبي
 صلى الله عليه وسلم وباطنه إخبار عن ثقيف . والمعنى : وإن كادوا ليركونك ، أى كادوا
 يخبرون عنك بأنك ملئت إلى قولهم ؛ فنسب فعلهم إليه مجازا وأتساعا ؛ كما تقول لرجل : كدت
 تقتل نفسك ، أى كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ؛ ذكره المهدوى . وقيل : ما كان منه
 هم بالركون إليهم ، بل المعنى : ولولا فضل الله عليك لكان منك ميل إلى موافقتهم ، ولكن تم
 فضل الله عليك فلم تفعل ؛ ذكره القشيري . وقال ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 معصوما ، ولكن هذا تعريف للأمة لثلاث يركن أحد منهم إلى المشركين فى شيء من أحكام
 الله تعالى وشرائعه .

من أرض العرب لم يمهّلوا، وهو معنى قوله : (وَإِنَّا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا) . وقرأ عطاء
ابن أبي رباح « لا يلبثون » الباء مشددة . « خلقك » نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو،
ومعناه بعدك . وقرأ ابن عامر وحفص وحزمة والكسائي « خلافاك » واختاره أبو حاتم،
اعتباراً بقوله : « فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ » ومعناه أيضاً بعدك ؛ قال الشاعر
عَفَّتِ الدِّيَارُ خِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا • بسط. الشواطِبُ بَيْنَ حَصِيرَا

بسط البواسط؛ في المأوردى . يقال : شطبت المرأة الجريد إذا شقته لتعمل منه
الحصر . قال أبو هيب : ثم نُلقِيه الشاطِبة إلى المُنْقِيَةِ . وقيل : « خلقك » بمعنى بعدك .
« وخلافك » بمعنى مخالفتك ؛ ذكره ابن الأنباري . (إِلَّا قَلِيلًا) فيه وجهان : أحدهما -
أن المدة التي لبثوها بعده ما بين إخراجهم له إلى قتلهم يوم بدر؛ وهذا قول من ذكر أنهم قريش .
الثاني - ما بين ذلك وقتل بني قريظة وجلاء بني النضير؛ وهذا قول من ذكر أنهم اليهود .

قوله تعالى : سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا
تَحْوِيلًا ٧٧

قوله تعالى : (سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا) أي يعذبون كسنة من قد أرسلنا ؛
فهو نصب بإضمار يعذبون ؛ فلما سقط الخافض عمل الفعل ؛ قاله الفراء . وقيل : انتصب
على معنى سنننا من قد أرسلنا . وقيل : هو منصوب على تقدير حذف الكاف ؛ التقدير
لا يلبثون خلقك إلا قليلاً كسنة من قد أرسلنا ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « إلا قليلاً »
ويوقف على الأول والثاني . « قبلك من رسلنا » وقف حسن . (وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا)
أي لا خلف في وعدنا ،

قوله تعالى : أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْءَانَ
الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ٧٨

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أَمِمْ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ) لما ذكر مكاييد للتركيب أمر نبيه عليه السلام بالصبر والمحافظة على الصلاة ، وفيها طلب النصر على الأعداء . ومثله « وَأَقْدَمَ نَعْلَهُ أَنْتَ يَخْبِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » ^(١) . وتقدم القول في معنى إقامة الصلاة في أول سورة البقرة ^(٢) . وهذه الآية بإجماع من المفسرين إشارة إلى الصلوات المفروضة . واختلف العلماء في الدلوك على قولين : أحدهما - أنه زوال الشمس عن كبد السماء ؛ قاله عمر وابنه وأبو هريرة وابن عباس وطائفة سواهم من علماء التابعين وغيرهم . الثاني - أن الدلوك هو الغروب ؛ قاله علي وابن مسعود وأبي بن كعب ، وروى عن ابن عباس . قال الماوردي : من جعل الدلوك اسما لغروبها فلأن الإنسان يذلت عينه براحة لتبينها حالة المغيب ، ومن جعله اسما لزوالها فلأنه بذلك عينه لشدة شعاعها . وقال أبو عبيد : دلوها غروبها . ودلكت براج يعني الشمس ؛ أي غابت . وأنشد قطرب :

هذا مقامُ قدَمَى رَاجٍ • ذَبَّ حتى دَلَكْتَ بَراج

براج (بفتح الباء) على وزن حَزَامٍ وقَطَامٍ ورقاس اسم من أسماء الشمس . ورواه الفراء (بكر الباء) وهو جمع راحة وهي الكف ؛ أي غابت وهو ينظر إليها وقد جعل كفه على حاجبه . ومنه قول العجاج :

والشمس قد كادت تكون دَنَقًا • أدفعها بالراح كي تَرْحَلَا

قال ابن الأعرابي : الرحلوة مكان منحدر أملس ، لأنهم يترحلون فيه . قال : والرحلة كالدرجة والدفع ؛ يقال : زلزلته فترحلت . ويقال : دلكت الشمس إذا غابت . قال ذو الرمة :

مصاييح ليست باللواتي تفودها • مجومٌ ولا بالأفلات الذوالك

(١) آية ٩٧ سورة الحجر . (٢) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبعة ثانية أرتاك (٣) أي باء الجر .

قال ابن عثية : الدلوك هو انبيل - في الامة - فأول الدلوك هو الزوال وآخره هو الغروب . ومن وقت الزوال إلى الغروب يسمى دلو كما ، لأنها في حالة ميل . فذكر الله تعالى الصلوات التي تكون في حالة الدلوك وعنده ؛ فيدخل في ذلك الظهر والعصر والمغرب ، ويصنع أن تكون المغرب داخنة في غسق الليل . وقد ذهب قوم إلى أن صلاة الظهر بتأدي وقتها من الزوال إلى الغروب ؛ لأن الله سبحانه علق وجوبها على الدلوك ، وهذا دلوك كله ؛ قاله الأوزاعي وأبو حنيفة في تفصيل . وأشار إليه مالك والشافعي في حالة الضرورة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ روى مالك عن ابن عباس قال : دلوك الشمس مبناها ، وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته . وقال أبو عبيدة : الغسق سواد الليل . قال ابن قيس الرقياتي :

إِنْ هَذَا اللَّيْلُ قَدْ غَسَقَا • وَاشْتَكَيْتُ الْمَسْمَ وَالْأَرْقَا

وقد قيل : غسق الليل مفيد الشفق . وقيل : إقبال ظلمته . قال زهير ،
ظَلَّتْ تَجُودُ يَدَاها وَهِيَ لَادِيَةٌ • حَتَّى إِذَا جَنَّحَ الْإِظْلَامُ وَالْفَسَقُ

يُقال : غسق الليل غسوقا . والغسق اسم بفتح السين . وأصل الكلمة من السيلان ؛ يقال : غَسَقَتِ العين إذا سالت ، تَغْسِقُ . وغَسَقَ الجرح غَسَقَانَا ، أي سال منه ماء أصفر . وأغسق : بُوِذَنَ ، أي أحر المغرب إلى غسق الليل . وحكى الفراء : غَسَقَ الليل وأغسق ، وظلم وأظلم ، ودجا وأدجى ، وعَسَّسَ وأعسس . وعَسَّسَ وأعسس . وكان الربيع بن خثيم يقول لمؤذنه في يوم غيم : أغسق أغسق . يقول : أحر المغرب حتى يغسق الليل ، وهو إظلامه .

الثالثة - اختلف العلماء في آخر وقت المغرب ؛ فقيل : وقتها وقت واحد لا وقت لها إلا حين تحجب الشمس ، وذلك بين في إمامة جبريل ؛ فإنه صلاحها باليومين لوقت واحد وذلك غروب الشمس ، وهو الظاهر من مذهب مالك عند أصحابه . وهو أحد قولي الشافعي في المشهور عنه أيضا ، وبه قال الثوري . وقال مالك في الموطأ : فإذا غاب الشفق فقد خرجت من وقت المغرب ودخل وقت العشاء . وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والحسن

ابن سني وأحمد وإسحاق وأبو تور وداود؛ لأن وقت الغروب إلى الشفق غسق كله . ولحديث
أبي موسى موفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالنائل المغرب في اليوم الثاني فأنحرحق
كان عند سقوط الشفق ؛ نرحه مسلم . قالوا : وهذا أولى من أخبار إمامة جبريل ؛ لأنه
متأخر بالمدينة وإمامة جبريل بمكة ، والمتأخر أولى من فعله وأمره ؛ لأنه ناسخ لما قبله .
وزعم ابن العربي أن هذا القول هو المشهور من مذهب مالك ، وقوله في موطنه الذي أقرأه
طول عمره وأملاه في حياته .

والنكته في هذا أن الأحكام المتعلقة بالأسماء هل تتعلق بأوائلها أو بآخرها أو يرتبط الحكم
بجميعها ؟ والأقوى في النظر أن يرتبط الحكم بأوائلها لكلا يكون ذكرها لغواً فإن ارتبط بأوائلها
جرى بعد ذلك النظر في تعلقه بالكل إلى الآخر .

قلت : القول بالتوسعة أرجح . وقد خرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الفتى بن متين من
حديث الأجلح بن عبد الله الكندي عن أبي الزبير عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم من مكة قريباً من غروب الشمس فلم يصل المغرب حتى أتى سرف ، وذلك تسعة
أميال . وأما القول بالنسخ فليس بالبين وإن كان التاريخ معلوماً ؛ فإن الجمع ممكن . قال
علمائنا : يحمل أحاديث جبريل على الأفضلية في وقت المغرب ، ولذلك اتفقت الأمة فيها على
تعجيلها والمبادرة إليها في حين غروب الشمس . قال ابن خويزمنداد : ولا نعلم أحداً من
المسلمين تأخر بإقامة المغرب في مسجد جماعة عن وقت غروب الشمس . وأحاديث
التوسعة تبين وقت الجواز ، فيرتفع التعارض ويصح الجمع ، وهو أولى من الترجيح باتفاق
الأصوليين ؛ لأن فيه إعمال كل واحد من الدليلين ، والقول بالنسخ أو الترجيح فيه إسقاط
أحدهما . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) انتصب « قرآن » من وجهين : أحدهما
أن يكون معطوفاً على الصلاة ؛ المعنى : وأقم قرآن الفجر أى صلاة الصبح ؛ قاله القراء . وقال
أهل البصرة . انتصب على الإغراء ؛ أى فعلبك بقرآن الفجر ؛ قاله الزجاج . وعبر عنها بالقرآن

خاصة دون غيرها من الصلوات؛ لأن القرآن هو أعظمها، إذ قراءتها طويله بجمهورها حيا هو مشهور مسطور؛ عن الزجاج أيضا .

قلت : وقد استقر عمل المدينة على استحباب إطالة القراءة في الصبح قدرا لا يضرب من خلفه - يقرأ فيها بطوال المفصل ، ويلبها في ذلك الظهر والجمعة - وتخفيف القراءة في المغرب وتوسطها في العصر والعشاء . وقد قيل في العصر : إنها تخفف كالمغرب . وأما ما ورد في صحيح مسلم وغيره من الإطالة فيما استقر فيه التقصير ، أو من التقصير فيما استقرت فيه الإطالة ؛ كقراءته في الفجر الموعودتين - كما رواه النسائي - وكقراءة الأعراف والمرسلات والطور في المغرب ، فتروك بالعمل . ولإنكاره على معاذ التطويل حين أم قومه في العشاء فافتتح سورة البقرة . نرجه الصحيح . وبإمره الأئمة بالتخفيف فقال : "أيها الناس إن منكم متفرين فأبكم أم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والمريض والسقيم والضعيف وذو الحاجة" . وقال : "إذا صلى أحدكم وحده فليطوّل ما شاء" . كله مسطور في صحيح الحديث .

الخامسة - قوله تعالى : (وَقرآن الفجر) دليل على أن لا صلاة إلا بقراءة ؛ لأنه سُمي الصلاة قرآنا . وقد اختلف العلماء في القراءة في الصلاة فذهب جمهورهم إلى وجوب قراءة أم القرآن للإمام والفد في كل ركعة . وهو مشهور قول مالك . وعنه أيضا أنها واجبة في جل الصلاة . وهو قول إسحاق . وعنه أيضا تجب في ركعة واحدة ؛ قاله المغيرة وسحنون . وعنه أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة . وهو أشد الروايات عنه . وحكى عن مالك أيضا أنها تجب في نصف الصلاة ، وإليه ذهب الأوزاعي . وعن الأوزاعي أيضا وأيوب أنها تجب على الإمام والفد والمأموم على كل حال . وهو أحد قول الشافعي . وقد مضى في (الفاتحة) مستوفى .

السادسة - قوله تعالى : (كَانَ شَهِودًا) روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » قال : "تشهده

ملائكة الليل وملائكة النهار" هذا حديث حسن صحيح . ورواه علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فضل صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح " . يقول أبو هريرة : اقرعوا إن شئتم « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » . ولهذا المعنى بيكر بهذه الصلاة ، فمن لم يكر لم تشهد صلاته إلا إحدى الفتي من الملائكة . . ولهذا المعنى أيضا قال مالك والثاقبي : التغليس بالصبح أفضل . وقال أبو حنيفة : الأفضل الجمع بين التغليس والإسفار ، فإن فات ذلك فالإسفار أولى من التغليس . وهذا مخالف لما كان عليه السلام يفعله من المداومة على التغليس ، وأيضا فإن فيه تفويت شهود ملائكة الليل . والله أعلم .

السابعة — استدلل بعض العلماء بقوله صلى الله عليه وسلم : " تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار " على أن صلاة الصبح ليست من صلاة الليل ولا من صلاة النهار . قلت : وعلى هذا فلا تكون صلاة العصر أيضا لا من صلاة الليل ولا من صلاة النهار ؛ فإن في الصحيح عن النبي الفصبح عليه السلام فيما رواه أبو هريرة : " يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر " الحديث . ومعلوم أن صلاة العصر من النهار فكذلك يكون صلاة الفجر من الليل وليس كذلك ، وإنما هي من النهار كالعصر بدليل الصيام والأيمان ، وهذا واضح .

قوله تعالى : وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمِنَ اللَّيْلِ) « من » للتبويض . والفاء في قوله « فتهجد » ناسخة على مضمرة ، أي قم تهجد . (به) أي بالقرآن . والتهجد من المجود وهو من الأضداد . يقال : هجد نام ، وهجد سهر ، على الضد . قال الشاعر :

ألا زارت وأهل منى هجود • وليت خيالها بمنى يعسود

آخر:

الا طرقتنا والرفاق هجود • فباتت يعلات النوال هجود^(١)

يعنى نياما • وهجد وتهجد بمعنى • وهجده أى أتمته • وهجده أى أيقظته • والتهجد التيقظ بعد رقة • فصار اسما للصلاة • لأنه ينتبه لها • فالتهدد القيام إلى الصلاة من النوم • قال معناه الأسود وعلقمة وعبد الرحمن بن الأسود وغيرهم • وروى إسماعيل بن إسحاق القاضي من حديث المجاج بن عمر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أيحسب أحدكم إذا قام من الليل كله أنه قد تهجد ! إنما التهجد الصلاة بعد رقة ثم الصلاة بعد رقة ثم الصلاة بعد رقة • كذلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم • وقيل : الهجود النوم • يقال : تهجد الرجل إذا سهر • وألقى الهجود وهو النوم • ويسمى من قلم إلى الصلاة متهددا • لأن المتهدد هو الذى يلقى الهجود الذى هو النوم عن نفسه • وهذا الفعل جار مجرى تمويه ومحرج وتأثم وتحنت وتقذر وتنجس • إذا ألقى ذلك عن نفسه • ومثله قوله تعالى : « فظلمت فؤكهمون » معناه تندمون • أى تطرحون الفكاهة عن أنفسكم • وهى أنبساط النفوس وسرورها • يقال رجل فيكه إذا كان كثير السرور والضحك • والمعنى فى الآية : ووقنا من الليل أسهر به فى صلاة وقراءة •

الثانية - قوله تعالى : (نَافِلَةٌ لَّكَ) أى كرامة لك • وهما له مقاتل • واختلف العلماء فى تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بالذكردون أتمه • فقليل : كانت صلاة الليل فريضة عليه لقوله : « نافلة لك » أى فريضة زائدة على الفريضة الموطقة على الأمة •

تبه قلت : وفى هذا التأويل بعد لوجهين : أحدهما - تسمية الفرض بالنفل • وذلك مجاز لا حقيقة • الثانى - قوله صلى الله عليه وسلم : « خمس صلوات فرضهن الله على العباد » • وقوله تعالى : « هن خمس وهن خمسون لا يبدل القول لى » وهذا نص • فكيف يقال اقترض عليه صلاة زائدة على الخمس • هذا ما لا يصح • وإن كان قد روى عنه عليه السلام :

(١) نَفْلَةٌ (ما) : ما يطالب به • مثل التوبة • (٢) آية ٦٥ سورة الواقعة •

« ثلاث على فريضة ولا متى تطوع قيام الليل والوتر والسواك » . وقيل : كانت صلاة الليل تطوعاً منه وكانت في الابتداء واجبة على الكل ، ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة ؛ كما قالت عائشة ، على ما يأتي مبيناً في سورة « المزمل » إن شاء الله تعالى . وعلى هذا يكون الأمر بالتنفل على جهة التذنب ويكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مغفور له . فهو إذا تطوع بما ليس بواجب عليه كان ذلك زيادة في الدرجات . وغير من الأمة تطوعهم كفارات وتدارك لخلل يقع في الفرض ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : صلية ؛ لأن العبد لا ينال من السعادة عطاء أفضل من التوفيق في العبادة .

الثالثة - قوله تعالى : (عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) اختلف في المقام المحمود على أربعة أقوال :

الأول - وهو أصحها - الشفاعة للناس يوم القيامة ؛ قاله حذيفة بن اليمان . وفي صحيح البخاري عن ابن عمر قال : إن الناس يصيرون يوم القيامة ^(١) جثثاً كل أمة تتبع نبياً تقول : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك يوم يبعث الله المقام المحمود . وفي صحيح مسلم عن أنس قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم إلى بعض فيأتون آدم فيقولون له اشفع لنزيتك فيقول لست لها ولكن عليكم بإبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله فيأتون إبراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى فإنه كلم الله فيؤتى موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فإنه روح الله وكلمته فيؤتى عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فأؤتى فأقول أنا لها » وذكر الحديث . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا » سئل عنها قال : « هي الشفاعة » قال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) جثث (جمع جثة مكتوبة ومخانة) أي جماعات .

الرابعة - إذا ثبت أن المقام المحمود هو أمر الشفاعة الذي يتدافع به الأنبياء عليهم السلام ، حتى ينتهي الأمر إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع هذه الشفاعة لأهل الموقف ليعدل حسابهم ويراحوا من هول موقفهم ، وهي الخامسة به صلى الله عليه وسلم ، ولأنجل ذلك قال : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر " . قال النقاش : لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث شفاعات : العامة ، وشفاعة في السبق إلى الجنة ، وشفاعة في أهل الكبائر . ابن عطية : والمشهور أنهما شفاعتان فقط : العامة ، وشفاعة في إخراج المذنبين من النار . وهذه الشفاعة الثانية لا يتدافعها الأنبياء بل يشفعون ويشفع العلماء . وقال القاضي أبو الفضل عياض : شفاعات نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة خمس شفاعات : العامة . والثانية في إدخال قوم الجنة دون حساب . الثالثة في قوم من موحدي أمته استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن شاء الله أن يشفع ويدخلون الجنة . وهذه الشفاعة هي التي أنكرتها المبتدعة الخوارج والمعتزلة ، فمنعتها على أصولهم الفاسدة ، وهي الاستحقاق العقلي المبني على التحسين والتقييح . الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فيخرجون بشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء والملائكة وإخوانهم المؤمنين . الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها وترقيعها ، وهذه لا تنكرها المعتزلة ولا تنكر شفاعة الحشر الأول .

الخامسة - قال القاضي عياض : وعرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ورجبتهم فيها ، وعلى هذا لا يلتفت لقول من قال : إنه يكره أن تسأل الله أن يرزقك شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنها لا تكون إلا للمذنبين ، فإنها قد تكون كما قدمنا لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات . ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو غير معند بعمله مشفق أن يكون من الهالكين ، ويلزم هذا القائل ألا يدعو بالمغفرة والرحمة ، لأنها لأصحاب الذنوب أيضا ، وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف . روى البخاري عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا - صلى الله عليه وسلم - الوسيلة والفضلة وأبنته مقامنا بمحمد الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة " .

القول الثاني — أن المقام المحمود إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

قلت : وهذا القول لا تنافر بينه وبين الأول ؛ فإنه يكون بيده لواء الحمد ويتشفع .
روى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبينى لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى " الحديث .

القول الثالث — ما حكاه الطبرى عن فرقة ، منها مجاهد ، أنها قالت : المقام المحمود هو أن يجلس الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم معه على كرسية ؛ وروت في ذلك حديثا . وعصّد الطبرى جواز ذلك بشطط من القول ، وهو لا يخرج إلا على تلطف فى المعنى ، وفيه بُعد . ولا يتكرّر ذلك أن يروى ، والعلم يتأوله . وذكر النقاش عن أبى دأود السجستانى أنه قال : من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ، ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا ، من أنكر جوازه على تأويله . قال أبو عمر ومجاهد : وإن كان أحد الأئمة يتأول القرآن فإن له قولين مهجورين عند أهل العلم أحدهما هذا والثانى فى تأويل قوله تعالى : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ^(١) » قال : تنتظر الثواب ؛ ليس من النظر .

قلت : ذكر هذا فى باب ابن شهاب فى حديث التبريل . وروى عن مجاهد أيضا فى هذه الآية قال : يجلسه على العرش . وهذا تأويل غير مستحيل ؛ لأن الله تعالى كان قبل خلقه الأشياء كلها والعرش قائما بذاته ، ثم خلق الأشياء من غير حاجة إليها ، بل إظهارا لقدرته وحكمته ، وليعرف وجوده وتوحيده وكمال قدرته وعلمه بكل أفعاله المحمكة ، وخلق لنفسه مرشا استوى عليه كما شاء من غير أن صار له مماسا ، أو كان العرش له مكانا . قيل : هو الآن على الصفة التى كان عليها من قبل أن يخلق المكان والزمان ؛ فعلى هذا القول سواء فى الجواز أقعد على العرش أو على الأرض ؛ لأن استواء الله تعالى على العرش ليس بمعنى الانتقال والزوال وتحويل الأحوال من التعلّم والعود والحال التى تسفل العرش ، بل هو مستقر على مرتبة

كما أخبر عن نفسه بلا كيف . وليس إقامه محدا على العرش موجبا له صفة الربوبية أو مُخرجا له عن صفة العبودية ، بل هو رفع لمحله وتشريف له على خلقه . وأما قوله في الإخبار ؛ " معه " فهو بمنزلة قوله : « إن الذين عند ربك »^(١) ، و« ربّ ابنِ لي عندك بيتا في الجنة »^(٢) ، « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ »^(٣) ونحو ذلك . كل ذلك عائد إلى الرتبة والمنزلة والحظوة والدرجة الرفيعة ، لا إلى المكان .

الرابع - إخراجه من النار بشفاعته من يخرج ؛ قاله جابر بن عبد الله . ذكره مسلم . وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) والله الموفق .

السادسة - اختلف العلماء في كون القيام بالليل سببا للمقام المحمود على قولين ، أحدهما - أن البارئ تعالى يجعل ما شاء من فعله سببا لفضله من غير معرفة بوجه الحكمة فيه ، أو بمعرفة وجه الحكمة . الثاني - أن قيام الليل فيه الخلوة مع البارئ والمناجاة دون الناس ، فأعطى الخلوة به ومناجاته في قيامه وهو المقام المحمود . ويتفاضل فيه الخلق بحسب درجاتهم ، فأجلهم فيه درجة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه يُعطى ما لا يُعطى أحد ويشفع ما لا يشفع أحد . رد عسى من الله عز وجل واجبة . و« مقاما » نصب على الظرف . أى في مقام أو إلى مقام . وذكر الطبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي » . فالمقام الموضع الذي يقوم فيه الإنسان للأموال الجليلة كالمقامات بين يدي الملوك .

قوله تعالى ، وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ
وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾

قيل : المعنى أمتي إمامة صدق ، واجتبي يوم القيامة مبعث صدق ، لينصل بقوله ، عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا . كأنه لما بعثه ذلك أمره أن يدعو لبيحزله

(١) سورة الأعراف (٢) سورة الحجر (٣) سورة التكاثر .

الوعد . وقيل : ادخلني في المأمور وأخرجني من المنهى : وقيل : علمه ما يدعو به في صلاته وغيرها من إخراجها من بين المشركين وإدخاله موضع الأمن ؛ فأخرجته من مكة وصيرة إلى المدينة . وهذا المعنى رواه الترمذي عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة فنزلت « وقل رب ادخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا » قال : هذا حديث حسن صحيح . وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ودخوله مكة يوم الفتح آمنا . أبو سهل : حين رجع من تبوك وقد قال المنافقون : « لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ » ^(١) بمعنى إدخال عز وإخراج نصر إلى مكة . وقيل : المعنى ادخلني في الأمر الذي أكرمتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق إذا أمتني ؛ قال معناه مجاهد . والمدخل والمخرج (بضم الميم) بمعنى الإدخال والإخراج ؛ كقوله : « أنزلي متزلا مباركا » ^(٢) أى إنزالا لا أرى فيه ما أكره . وهى قراءة العامة . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم « مدخل » و « مخرج » بفتح الميمين بمعنى الدخول والخروج ؛ فالأول رباعى وهذا ثلاثى . وقال ابن عباس : أدخلني القبر مدخل صدق عند الموت وأخرجني مخرج صدق عند البعث . وقيل : أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق ؛ أى لا تجعلني ممن يدخل بوجه ويخرج بوجه ؛ فإن ذا الوجهين لا يكون وجيها عندك . وقيل : الآية عامة في كل ما يتناول من الأمور ويحاول من الأسفار والأعمال ، وينتظر من تصرف المقادير في الموت والحياة . فهى دعاء ، ومعناه : رب أصلح لى وددى فى كل الأمور وصدري . وقوله : (وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) قال الشعبي وعكرمة : أى حجة ثابتة . وذهب الحسن إلى أنه العز والنصر وإظهار دينه على الدين كله . قال : فوعده الله ليتفرعن ملك فارسي والروم وغيرها فيجعله له .

قوله تعالى : وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى البخارى والترمذى عن ابن مسعود قال : دخل النبی صلی الله علیه وسلم مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلثمائة وستون نَصْبًا ، بفعل النبی صلی الله علیه وسلم يطعن بها بخصرة في يده - وربما قال يعود - ويقول : " جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا . جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد " لفظ الترمذى . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا في حديث مسلم « نَصْبًا » . وفي رواية صئما . قال علماءنا : إنما كانت بهذا العدد لأنهم كانوا يعظمون في يوم صئما ويخصون أعظمها بيومين . وقوله : " بفعل يطعن بها يعود في يده " يقال : إنها كانت مثبتة بالرصاص وأنه كلما طعن منها صئما في وجهه نخر لقفاه ، أو في قفاه نخر لوجهه . وكان يقول : " جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا " حكاه أبو عمر والقاضى عياض . وقال القشيري : فما بقي منها صنم إلا نخر لوجهه ، ثم أمر بها فكسرت .

الثانية - في هذه الآية دليل على كسر نصب المشركين وجميع الأوثان إذا ظلب عليهم ، ويدخل بالمعنى كسر آلة الباطل كله ، وما لا يصلح إلا لمعصية الله كالطناير والعيدان والمزامير التي لا معنى لها إلا اللهو بها عن ذكر الله تعالى . قال ابن المنذر : وفي معنى الأصنام الصور المتخذة من المذر والخشب وشبهها ، وكل ما يتخذ الناس مما لا منفعة فيه إلا اللهو المنهى عنه . ولا يجوز بيع شيء منه إلا الأصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص ، إذا غُيرت عما هي عليه وصارت تُقرأ أو قطعاً فيجوز بيعها والشراء بها . قال المهلب : وما كسر من آلات الباطل وكان في حبسها بعد كسرها منفعة فصاحبها أولى بها مكسورة ، إلا أن يرى الإمام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة في المال . وقد تقدم حرق ابن عمر رضي الله عنه . وقد هم النبي صلی الله علیه وسلم بتحريق دور من تخلف عن صلاة الجماعة . وهذا أصل في العقوبة في المال مع قوله عليه السلام في الناقة التي لعنتها صاحبها :

« دعوها فإنها ملعونة » فأزال ملكها عنها ياديا لصاحبها ، وعقوبة لها فإيا دعت عليه بما دعت به . وقد أراق عمر بن الخطاب دمي الله عنه لبنا شيب بماء على صاحبه .

الثالثة — ما ذكرنا من تفسير الآية ينظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « والله ليتزلق ريسى بن مريم حكما مادلا فليتكسرت الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الحزبة ولتتركن القلاص^(١) فلا يُسعى عليها » الحديث . نخرجه الصحيحان . ومن هذا الباب هتك النبي صلى الله عليه وسلم السر الذي فيه الصور ، وذلك أيضا دليل على إفساد الصور وآلات الملامى كما ذكرنا . وهذا كله يحظر المنع من اتخاذها ويوجب التغيير على صاحبها . إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم : أحيوا ما خلقتم ؛ وحسبك ! وسيأتى هذا المعنى في « النمل » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ) أى الإسلام . وقيل : القرآن ؛ قاله مجاهد . وقيل : الجهاد . (وَزَهَقَ الْبَاطِلُ) قيل الشرك . وقيل الشيطان ؛ قاله مجاهد . والصواب تعميم اللفظ بالغاية الممكنة ، فيكون التفسير جاء الشرع بجميع ما انطوى فيه . « وزهق الباطل » : هلك الباطل . ومن هذا زهوق النفس وهو بطلانها . يقال زهقت نفسه تزهق زهوفا ، وأزهقتها . (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوفاً) أى لا بقاء له ، والحق الذى ثبت .

قوله تعالى : وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَنُنَزِّلُ) قرأ الجمهور بالتون . وقرأ مجاهد « وَنُزِّلُ » بإلواء خفيفة ، ورواها المروزي عن حفص . و « من » لا ابتداء الغاية ، ويصح أن تكون لبيان الجنس ؛ كأنه قال : وننزل ما فيه شفاء من القرآن . وفي الخبر « من لم يستشف بالقرآن

(١) القلاص (بكر القاف جمع القلاص بنحها) من القلاص الثلاثة .

فلا شفاء الله . وأنكر بعض المتأولين أن تكون « من » للتبويض ؛ لأنه يحفظ من أن يلزمه أن بعضه لا شفاء فيه . ابن عطية : وليس يلزمه هذا ، بل يصح أن تكون للتبويض بحسب أن إزالته إنما هو مبعض ؛ فكأنه قال : وتزل من القرآن شيئاً شفاء ؛ ما فيه كله شفاء .

الثانية - اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين : أحدهما - أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الريب ، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى . الثاني - شفاء من الأمراض الظاهرة بالرق والتعوذ ونحوه . وقد روى الأئمة - واللفظ للدارقطني - عن أبي سعيد الخدري قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة ثلاثين رجلاً قال : فترلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يضيفونا فأبوا ، قال : فلُدغ سيد الحى ، فأتونا فقالوا : فيكم أحد يرقى من العقرب ؟ في رواية ابن قسمة : إن الملك يموت . قال : قلت أنا نعم ، ولكن لا أفعل حتى تعطونا . فقالوا : فلما نعطيكم ثلاثين شاة . قال : فقرأت عليه « الحمد لله رب العالمين » سبع مرات فبرأ في رواية سليمان بن قنة عن أبي سعيد : فافاق وبرأ . فبعث إلينا بالثزل وبعث إلينا بالشاة ، فاكلنا الطعام أنا وأصحابي وأبوا أن ياكلوا من الغنم ، حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته الخبر فقال : « وما يدريك أنها رقية » قلت : يا رسول الله ، شيء ألقى في روعي . قال : « كلوا وأطعمونا من الغنم » خرجه في كتاب السنن . وخرجه في (كتاب المديح) من حديث السري بن يحيى قال : حدثني المعتمر بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن الحسن عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ينفع باذن الله تعالى من البرص والجنون والجذام والبطن والسَّل والحُمى والنَّفس أن تكتب بزعفران أو بمشق - يعني المغرة - أعوذ بكلمات الله التامة وأسمائه كلها عامة من شر السامة والغامة ومن شر العين الالامة ومن شر حاسد إذا حسد ومن أبي قروة وما ولد » . كذا قال ، ولم يقل من شر أبي قرة . العين الالامة : التي تصيب بسوء . تقول : أعينه من كل هامة لامة . وأما قوله ،

(١) في بعض الأصول : « المديح » ولم توفق لتصويه .

(٢) أبو قرة (بكسر القاف ومكون اللام) : كنية لأبيس .

أعني من حادثات الآلة فيقول : هو الدهر . ويقال الشدة . والسامة : الخامة
يقال : كيف السامة والعامه . والسامة الحم . ومن أبي فروة وما ولد . وقال : ثلاثة وثلاثون
من الملائكة أتوا ربهم عز وجل فقالوا : وَصَبُّ بَارِضَنَا . فقال : خذوا تربة من أرضكم
فامسحوا نواصيكم . أو قال : نوصيكم رقية محمد صلى الله عليه وسلم لا أفلح من كتبها أبدا
أو أخذ عليها صفداً^(١) . ثم تكتب فاتحة الكتاب وأربع آيات من أول البقرة ، والآية التي فيها
تصرف الرياح وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها ، وخوانيم سورة البقرة من موضع « لله
ما في السموات وما في الأرض » إلى آخرها ، وعشرا من أول « آل عمران » وعشرا من
آخرها ، وأول آية من النساء ، وأول آية من المائدة ، وأول آية من الأنعام ، وأول آية من
الأعراف ، والآية التي في الأعراف « إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » حتى
تتم الآية ، والآية التي في « يونس » من موضع « قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُطْلِقُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ » ، والآية التي في طه « وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا
إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ مَّاجِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُ حَيْثُ أَتَى » ، وعشرا من أول الصافات ، و « قل هو
الله أحد » ، والمعوذتين . تكتب في إناء نظيف ثم تغسل ثلاث مرات بماء نظيف ثم يحمى
منه الوجع ثلاث حنّوات ثم يتوضأ منه كوضوئه للصلاة ويتوضأ قبل وضوئه للصلاة حتى
يكون على طهر قبل أن يتوضأ به ثم يصب على رأسه وصدره وظهره ولا يستنجى به ثم يصل
وكتين ثم يستشفى الله عز وجل ، يفعل ذلك ثلاثة أيام ، قدر ما يكتب في كل يوم كتابا .
في رواية : ومن شر أبي قرة وما ولد . وقال : « فامسحوا نواصيكم » ولم يشك . وروى
البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يَنْفِثُ على نفسه في المرض الذي مات
فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت أنفِثُ عليه بن وأمسح بيد نفسي لبركتها . فسألت الزهري^(٥)
كيف كان ينفث ؟ قال : كان يَنْفِثُ على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وروى مالك عن
أبي ثعلبة عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى قرأ على نفسه

(١) آ ١١

(٢) آ ٨١

(٣) آ ٥٤

(٤) المعنى : الطه .

(٥) السائل هو عروة بن الزبير روى الحديث .

إلى أن يعقب بلاء أقرب منه إلى أن يفيد شفاء . وقال الحسن : سألت أنسا قال :
 ذكروا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها من الشيطان . وقد روى أبو داود من حديث جابر
 ابن عبد الله قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال : "من عمل الشيطان".
 قال ابن عبد البر . وهذه آثار لينة ولها وجوه محتملة ، وقد قيل : إن هذا محمول على ما إذا
 كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وعن المداواة المعروفة . والنشرة
 من جنس الطب فهي غسالة شيء له فضل ، فهي كوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 وقال صلى الله عليه وسلم : " لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك ومن استطاع منكم أن ينفع
 أخاه فليفعل " .

قلت : قد ذكرنا النص في النشرة مرفوعا وأن ذلك لا يكون إلا من كتاب الله فليعتمد عليه .
 الخامسة — قال مالك : لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله عز وجل على
 أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يُرد معلقها بتعليقها مدافعة العين . وهذا معناه قبل
 أن ينزل به شيء من العين . وعلى هذا القول جماعة أهل العلم ، لا يجوز عندهم أن يعلق على
 الصحيح من البهائم أو بني آدم شيء من العلائق خوف نزول العين ، وكل ما يعلق بعد نزول
 البلاء من أسماء الله عز وجل وكتابه رجاء الفرج والبرء من الله تعالى ، فهو كالرقى المباح الذي
 وردت السنة بإباحته من العين وغيره . وقد روى عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " إذا فزع أحدكم في نومه فليقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وسوء
 عقابه ومن شر الشياطين وأن يحضرون " . وكان عبد الله يعلمها ولده من أدرك منهم ، ومن
 لم يدرك كتبها وعلقها عليه . فإن قيل : فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 " من علق شيئا وكل إليه " . ورأى ابن مسعود على أم ولده تيممة مربوطة بحبها حبذا
 شديدا فقطعها وقال : إن آل ابن مسعود لأغنياء عن الشرك ، ثم قال : إن النائم والرقى والتولة
 من الشرك . قيل : ما التولة ؟ قال : ما تحببت به لزوجها . وروى عن عتبة بن عامر
 الجهمي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من علق تيممة فلا أثم الله له

ومن خلق ودعة فلا ودع الله له قلباً". قال الخليل بن أحمد : التيمة فلادة فيها عود، والودعة خرز. وقال أبو عمر: التيمة في كلام العرب الفلادة، ومعناه عند أهل العلم ما علق في الأعناق من الفلائد خشية العين أو غيرها أن تنزل أو لا تنزل قبل أن تنزل . فلا أتم الله عليه صحته وعاقبته، ومن تعلق ودعة - وهي مثلها في المعنى - فلا ودع الله له ؛ أى فلا بارك الله له ما هو فيه من العافية . والله أعلم . وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التائم والثلاثد، ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل، وهو المعافي والمبلى، لا شريك له . فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليتهم . وعن عائشة قالت : ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من التائم . وقد كره بعض أهل العلم تعليق التيمة على كل حال قبل نزول البلاء وبعده . والقول الأول أصح في الأثر والنظر إن شاء الله تعالى . وما روى عن ابن مسعود يجوز أن يربا بما كره تعليق غير القرآن أشياء مأخوذة عن العراقيين والكهّان، إذ الاستشفاء بالقرآن معلقاً وغير معلق لا يكون شركاً، وقوله عليه السلام : "من علق شيئاً وكل إليه" فمن علق القرآن ينبغي أن يتولاه الله ولا يكله إلى غيره؛ لأنه تعالى هو المرغوب إليه والمتوكل عليه في الاستشفاء بالقرآن .

بممثل ابن المسيب عن التعويذ أعلق ؟ قال : إذا كان في قصبة أو رقعة يحرز فلا بأس به . وهذا على أن المكتوب قرآن . وعن الضحاك أنه لم يكن يرى بأساً أن يعلق الرجل الشيء من كتاب الله إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط . ورخص أبو جعفر محمد بن علي في التعويذ يعلق على الصبيان . وكان ابن سيرين لا يرى بأساً بالشيء من القرآن يعلقه الإنسان .

السادسة - قوله تعالى : (وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) تفريح الكروب وتطهير العيوب وتكفير الذنوب مع ما تفضل به تعالى من الثواب في تلاوته ؛ كما روى الترمذي عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الله حرف بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف". قال هذا حديث حسن صحيح غريب . وقد تقدم . (وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا) لتكذيبهم . قال

قناة : ما جالس أحد القرآن إلا قام عنه زيادة أو نقصان، ثم قرأ « وَتَرَىٰ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ بِغَاءُ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » الآية . وتظهر هذه الآية قوله : « قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى » . وقيل : شفاء في الفرائض والأحكام لما فيه من البيان .

قوله تعالى : وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ
وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ﴾ أي هؤلاء الذين يزيدهم القرآن خسارا صفاتهم الإعراض عن تدبر آيات الله والكفران لنعمه . وقيل : نزلت في الوليد ابن المغيرة . ومعنى « نأى بجانبه » أي تكبر وتباعد . ونأى مقلوب منه ؛ والمعنى : بعد عن القيام بحقوق الله عز وجل ؛ يقال : نأى الشيء أي بعد . ونأيت ونأيت عنه بمعنى ، أي بعدت . ونأيت فأتأتى ؛ أي أبعدته فبعد . وتساءوا تباعدوا . والمتأتى : الموضع البعيد . قال النابغة .

فإنك كالليل الذي هو مُذِرِكِي • وإن خلت أن المتأتى عنك واسع
وقرأ ابن طامر في رواية ابن ذكوان « نأى » مثل باع ، الهمزة مؤنخة ، وهو على طريقة القلب من نأى ؛ كما يقال : راء ورأى . وقيل : هو من النؤ وهو النهوض والقيام . وقد يقال أيضا للوقوف والجلوس نؤ ، وهو من الأضداد . وقرئ « فؤى » بفتح النون وكسر الهمزة . والعامية « نأى » في وزن رأى . ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ أي إذا ناله شدة من فقر أو سقم أو بؤس يئس وفقط ؛ لأنه لا يتق بفضل الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ ۖ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ
هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِيهِ) قال ابن عباس : فاحيته . وقاله الضحاك . مجاهد : طبيعته . وعنه : حديثه . ابن زيد : على دينه . الحسن وقناة : نيته . مقاتل : جيلته . الفراء : على طريقته ومذهبه الذي جيل عليه . وقيل : قل كل يعمل على ما هو أشكل عنده وأولى بالصواب في اعتقاده . وقيل : هو مأخوذ من الشكل ؛ يقال : لست على شكلي ولا شاكلي . قال الشاعر :

كل أمرئ يشبه فعله * ما يفعل المرء فهو أهله

فالشكل هو المثل والنظير والضرب . كقوله تعالى : « وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا » . والشكل (بكسر الشين) : الهيئة . يقال : جارية حسنة الشكل . وهذه الأقوال كلها متقاربة . والمعنى : أن كل أحد يعمل على ما يشاء كل أصله وأخلاقه التي ألفها ، وهذا ذم للكافر ومدح للمؤمن . والآية والتي قبلها نزلتا في الوليد بن المغيرة ؛ ذكره المهدوي . (فَرَّبُكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى مَبِيلًا) أي بالمؤمن والكافر وما سيحصل من كل واحد منهم . وقيل : « اهدى مبيلا » أي أسرع قبولًا . وقيل : أحسن دينًا . وحكى أن الصحابة رضوان الله عليهم تذاكروا القرآن فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه آية أرجى وأحسن من قوله تبارك وتعالى : « قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِيهِ » فإنه لا يشاء كل بالعبد إلا العصيان ولا يشاء كل بالرب إلا الغفران . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه آية أرجى وأحسن من قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » . حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول » قدم غفران الذنوب على قبول التوبة ، وفي هذا إشارة للمؤمنين . وقال عثمان ابن عفان رضي الله عنه : قرأت جميع القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه آية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

فقرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن من آية من قوله تعالى : « قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

قلت : وقرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن من آية من قوله تعالى :
« الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ » .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

روى البخارى ومسلم والترمذى عن عبد الله قال : بينا لنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
في حَرْث وهو متكئ على صِيبٍ إذ همَّ اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح . فقال له
ما رَأَيْتُمْ إِلَيْهِ ؟ وقال بعضهم : لا يستقبلكم بشئ . تَكْرَهُونَهُ . فقالوا : سلوه . فسأله عن الروح
فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً ، فعلمت أنه يوحى إليه ، فقصت مقامى ،
فلما نزل الوحي قال : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا
قَلِيلًا » لفظ البخارى . وفي مسلم : فأسكت النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه : وما أوتوا .
وقد اختلف الناس في الروح المستول عنه ، أى الروح هو ؟ فقيل : هو جبريل ، قاله قتادة .
قال : وكان ابن عباس يكتمه . وقيل هو عيسى . وقيل القرآن ، على ما يلقى به في آخر
الشورى . وقال علي بن أبي طالب : هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه ، في كل
وجه سبعون ألف لسان ، في كل لسان سبعون ألف لغة ، يسبح لله تعالى بكل تلك اللغات ،
يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة . ذكره الطبري .
قال ابن عطية : وما أظن القول يصح عن علي رضي الله عنه .

قلت : أسند البيهقي أخبرنا أبو زكريا عن أبي إسحاق أخبرنا أبو الحسن الطرائفي حدثنا
عثمان بن سعيد حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن

(١) آية ٥٢ سورة الزمر . (٢) آية ٥٢ سورة الأنعام . (٣) أى ما دامكم الله عز وجل
نحشون ما قبله بأن يستقبلكم بشئ . تَكْرَهُونَهُ .

عباس في قوله : « ويسألونك عن الروح » يقول : الروح ملك . وبإسناده عن معاوية بن صالح حدثني أبو هريرة (بكسر الهاء) يزيد بن سمرة عن حمزة بن علي بن أبي طالب أنه قال في قوله تعالى : « ويسألونك عن الروح » قال : هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه . الحديث بلفظه ومعناه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : الروح ملك له أحد عشر ألف جناح وألف وجه ، يسبح الله إلى يوم القيامة ، ذكره النحاس . وعنه : جند من جنود الله لهم أيد وأرجل يأكلون الطعام ، ذكره العزوني . وقال الخطابي : وقال بعضهم ، هو ملك من الملائكة بصفة وضعوها من عظم الخلقة . وذهب أكثر أهل التأويل إلى أنهم سألوه عن الروح الذي يكون به حياة الجسد . وقال أهل النظر منهم : إنما سألوه عن كيفية الروح ومسلكه في بدن الإنسان ، وكيف أمترجه بالجسم واتصال الحياة به ، وهذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل . وقال أبو صالح : الروح خلق تخلق بني آدم وليسوا ببني آدم ، لهم أيد وأرجل . والصحيح الإيهام لقوله : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » ... أي هو أمر عظيم وشأن كبير من أمر الله تعالى ، مبهماً له وتاركاً تفصيله ، ليعرف الإنسان على القطع عجزه من علم حقيقة نفسه مع العلم بوجودها . وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا كان بعجزه عن إدراك حقيقة الحق أولى . وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاور له ، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز .

قوله تعالى : (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) اختلف فيمن خُوطب بذلك ، فقالت فرقة : السائلون فقط . وقال قوم : المراد اليهود بجملة . وعلى هذا هي قراءة ابن مسعود « وما أوتوا » ورواها عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : المراد العالم كله . وهو الصحيح ، وعليه قراءة الجمهور « وما أُوتِيتُمْ » . وقد قالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : كيف لم تُؤت من العلم إلا قليلاً وقد أُوتيتا التوراة وهي الحكمة ، ومن يؤت الحكمة فقد أُوتى خيراً كثيراً ؟ فعارضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم الله فغلبوا . وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله في بعض الأحاديث ، « كَلَّا » يعني أن المراد به « ما أُوتِيتُمْ » جميع (١) مكان هذه الأصناف في جميع نسخ الأصل : « دليل على خلق الروح » . ولم نر هذه الجملة في سياق الكلام مني .

العالم . وذلك أن يهود قالت له : نحن عتيت أم قومك . فقال : « كَلَّا » . وفي هذا المعنى
 نزلت « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ^(١) » . حكى ذلك الطبري رحمه الله ! وقد قيل :
 إن السائلين عن الروح هم قريش ، قالت لهم اليهود : سلوه عن أصحاب الكهف وعن
 ذي القرنين وعن الروح فإن أخبركم عن اثنين وأمسك عن واحدة فهو نجي ، فأخبرهم خبر
 أصحاب الكهف وخبر ذي القرنين على ما يأتي . وقال في الروح : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »
 أي من الأمر الذي لا يعلمه إلا الله . ذكره المهدوي وغيره من المفسرين عن ابن عباس .
 قوله تعالى : وَلَيْنَ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّهُ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ
 لَكَ بِهِ عِلْمًا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ
 كَبِيرًا ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (وَلَيْنَ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّهُ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يعني القرآن . أي كما قدرنا على
 إزاله تقدر على إذهابه حتى ينساه الخلق . ويتصل هذا بقوله : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا »
 أي ولو شئت أن أذهب بذلك القليل لقدرت عليه . (ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عِلْمًا وَكِيلًا)
 أي ناصرا يردّه عليك . (إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) يعني لكن لا نساء ذلك رحمة من ربك ،
 فهو استثناء ليس من الأول . وقيل : إلا أن يرحمك ربك فلا يذهب به . (إِنَّ فَضْلَهُ
 كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا) إذ جعلك سيد ولد آدم ، وأعطاك المقام المحمود وهذا الكتاب العزيز .
 وقال عبد الله بن مسعود : أول ما تفقدون من دينكم الأمانة ، وآخرها تفقدون الصلاة ،
 وأن هذا القرآن كأنه قد نزع منكم ، تُصيحون يوما وما معكم منه شيء . فقال رجل : كيف
 يكون ذلك يا أبا عبد الرحمن ! وقد ثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ، نعمه أبناءنا ويعلمه
 أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة ! قال : يسرى به في ليلة فيذهب بما في المصاحف وبما في القلوب ،
 فتصبح الناس كالبهائم . ثم قرأ عبد الله « وَلَيْنَ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّهُ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » الآية .
 أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة بمعناه قال : أخبرنا أبو الأحوص عن عبد العزيز بن ربيع عن

شئنا بن معقل قال قال عبد الله - يعني ابن مسعود - : إن هذا القرآن الذي بين أظهركم
 يوشك أن يترع منكم . قال : قلت كيف يترع منا وقد أثبتته الله في قلوبنا وكتبناه في مصاحفنا !
 قال : يسرى عليه في ليلة واحدة فيترع ما في القلوب وينهب ما في المصاحف ويصبح الناس
 منه قراء . ثم قرأ : ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ، وهذا إسناد صحيح . ومن ابن
 عمر : لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل ، له دوى كدوى النحل ، فيقول الله
 ما بالك . فيقول : يا رب منك خرجت وإليك أعود ، أتلى فلا يعمل بي ، أتلى ولا يعمل بي .
 قلت : قد جاء معنى هذا مرفوعاً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وحذيفة .
 قال حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يدرس الإسلام كما يدرس وثني الثوب
 حتى لا يثرى ما صيام ولا صلاة ولا نكاح ولا صدقة فيسرى على كتاب الله تعالى في ليلة
 فلا يبقى منه في الأرض آية وتبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز يقولون أدركنا آباءنا
 على هذه الكلمة لا إله إلا الله . وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نكاح ولا صدقة " .
 قال له صلاة ، ما تفنى عنهم لا إله إلا الله ! وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نكاح
 ولا صدقة ، فأعرض عنه حذيفة ، ثم ردها ثلاثاً ، كل ذلك يمرض عنه حذيفة . ثم أقبل
 عليه حذيفة فقال : يا صلاة ! تخبهم من النار ، ثلاثاً . نرجه ابن ماجه في السنن . وقال
 عبد الله بن عمر : نرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوب الرأس من وجع فضحك ،
 فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " أيها الناس ما هذه الكتب التي تكبون أكتاب
 خير كتاب الله يوشك أن يغضب الله لكتابها فلا يدع ورقاً ولا قلباً إلا أخذ منه " قالوا :
 يا رسول الله ، فكيف بالمؤمنين والمؤمنات يومئذ ؟ قال : " من أراد الله به خيراً أتى في قلبه
 لا إله إلا الله " ذكره الثعلبي والغزيري وغيرهما في التفسير .

قوله تعالى : قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
 هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ٨٨

أى حوينا ونصيرا، مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه . نزلت حين قال الكفار : لو نشاء لقلنا مثل هذا ، فأكذبهم الله تعالى . وقد مضى القول في إعجاز القرآن في أول الكتاب . والحمد لله . و (لَا يَأْتُونَ) جواب القسم في «لئن» وقد يحزم على إرادة الشرط . قال الشاعر :
لئن كان ما حدثني به اليوم صادقا • أقيم في نهار القيظ للشمس ياديا

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
فَإِنِّي أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ٨٩

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) أى وجهات القول فيه بكل مثل يجب به الاعتبار ، من الآيات والعبر والترغيب والترهيب ، والأوامر والنواهي وأقاصيص الأولين ، والجنّة والنار والقيامة . (فَإِنِّي أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) يريد أهل مكة ، بين لهم الحق ونسخ لهم وأهلهم حتى تبين لهم أنه الحق ، فأبوا إلا الكفر وقت تبين الحق . قال المهدوي : ولا حجة للقدرى في قولهم : لا يقال أبى إلا لمن أبى فعل ما هو قادر عليه ، لأن الكافر وإن كان غير قادر على الإيمان بحكم الله عليه بالإعراض عنه وطبعه على قلبه ، فقد كان قادرا وقت الفسحة والمهلة على طلب الحق وتغييره من الباطل .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ٩٠ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ٩١ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِلَهُ الْمَلِكَةِ قَبِيلًا ٩٢ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ مُبِحَّانٌ رُبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ٩٣

(١) راجع ج ١ ص ٦٩ طبعه ثانية أو ثالثة .
(٢) رواية نخبة الأدب في الشاهد الرابع والخلاصين
بد السماء : «أسم في نهار القيظ ...» الخ .

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) الآية نزلت في رؤساء قريش مثل عتبة وشيبة ابني ربيعة، وأبي سفيان والنضر بن الحارث، وأبي جهل وعبد الله بن أبي أمية، وأمية بن خلف وأبي البختري، والوليد بن المغيرة وغيرهم . وذلك أنهم لما عجزوا عن معارضة القرآن ولم يرضوا به معجزة، اجتمعوا - فيما ذكر ابن إسحاق وغيره - بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد - صلى الله عليه وسلم - فكلّموه وخاصموه حتى تُعذّروا فيه، فبعثوا إليه أن أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليكلّموك فأتهم، فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلّمهم فيه بدو، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا يحبّ رشدهم ويعزّ عليه عنّهم، حتى جلس إليهم فقالوا له : يا محمد ! إنا قد بعثنا إليك لنكلمك، وإنا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك، لقد شتمت الآباء وعيبت الدين وشتمت الآلهة وسفّهت الأحلام ونزقت الجماعة، فما بقي أمر قبيح إلا قد جئته فيما بيننا وبينك، أو كما قالوا له . فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا، وإن كنت إنما تطلب به الشرف فبنا فنحن نسودك علينا، وإن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا، وإن كان هذا الذي يأتيك رياء تراه قد غلب عليك - وكانوا يسمّون التابع من الجن رياء - فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطب لك حتى نُبرّك منه أو نُعذّريك . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما بي ما تقولون ما جئتُ بما جئتم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثنى إليكم رسولا وأنزل عليّ كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبأفئتم رسالات ربي ونصحتُ لكم فإن تقبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه عليّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم " أو كما قال صلى الله عليه وسلم . قالوا : يا محمد، فإن كنت خير قابل منا شيئا مما عرضناه عليك، فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق بلدا ولا أقل ماء ولا أشدّ حيشا منا، فسَلْ لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به، فليسرّ

ما هذه الخيال التي قد ضيقت علينا، وليتسّط لنا يلدنا وليخرق لنا فيها أنهارا كأنهار الشام،
 وليمت لنا من مضي من الآثاء، وليكن فيمن يمت لنا قميص من كلابه، فإنه كان شيخ صدوق
 قلسا لم عما تقول، الحق هو أم باطل، فإن صدقوك وصنعت ما سألتك صدقناك، وعرفنا به منزلتك
 من الله تعالى، وأنه بعثك رسولا كما تقول. فقال لهم صلوات الله عليه وسلامه: "ما بهنا
 بعث إليكم إنما جئكم من الله تعالى بما بعثني به وقد بلغتكم ما أرسلتُ به إليكم فإن تقبلوه
 فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم". قالوا:
 فإذا لم تفعل هذا لنا فخذ لنفسك! مثل ربك أن يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا
 منك، وأسأله فليجعل لك جناحا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عما تراك تبغى،
 فإنك تقوم بالأسواق وتلمس المعاش كما نلتمسه، حتى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك
 إن كنت رسولا كما تزعم. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنا بفاعل وما أنا
 بالذي يسأل ربه هذا وما بعث بهنا إليكم ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا - أو كما قال -
 فإن تقبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى
 يحكم الله بيني وبينكم" قالوا: فاسقِط السماء علينا كسفا كما زعمت أن ربك إن شاء فعل،
 فإننا لن تؤمن لك إلا أن تفعل. قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ذلك إلى الله
 عز وجل إن شاء أن يفعله بكم فعل" قالوا: يا محمد، فما علم ربك أنا سنجلس معك
 ونسألك عما سألتك عنه ونطلب منك ما نطلب، فيتقدم إليك فيعلمك بما تراجعنا به،
 ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا إذ لم تقبل منك ما جئتنا به. إنه قد بلغنا أنك إنما تعلمك هذا
 رجل من الإمامة يقال له الرحمن، وإنا والله لا تؤمن بالرحمن أبدا، فقد أعذرنا إليك يا محمد
 وإنا والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نهلكك أو تهلكنا. وقال قائلهم: نحن نعبد الملائكة
 وهي بنات الله. وقال قائلهم: لن تؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا، فلما قالوا ذلك
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم، قام عنهم وقام معه عبد الله بن أبي لؤمية بن المغيرة بن عبد الله
 ابن عمر بن مخزوم، وهو ابن عمته، هو لعائكة بنت عبد المطلب، فقال له: يا محمد! عرض عليك

فومك ما عرضوا فلم يهبله منهم ، ثم سألوك لأقسامهم أمورا ليعرفوا بها متعلقك من الله
 كي رسول ، ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ! ثم سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك
 عليهم ومثلتك من الله فلم تفعل ! ثم سألوك أن تجعل لهم بعض ما يخوفهم به من العذاب فلم
 تفعل ! - أوكما قال له - فوالله لا أومن بك أبدا حتى تأخذ إلى السماء سلما ، ثم ترقى فيه
 وأنا أنظر حتى تأتيها ، ثم تأتي معك بصك معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول .
 وأيم الله لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك ! ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا آسفا لما فاته مما كان بطمع به
 من قومه حين دعوه ، ولما رأى من مباحثتهم إياه ، كنه لفظ ابن إسحاق . وذكر الواحدى
 عن عكرمة عن ابن عباس : فأنزل الله تعالى « وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ
 يَنْبُوعًا » . (يَنْبُوعًا) يعنى العيون ، عن مجاهد . وهى يفعول ، من نبع ينبع . وقرا عاصم
 وحزمة والكسائي « تَفْجَرُنَا » مخففة ، وأخاره أبو حاتم لأن ينبوع واحد . ولم يختلفوا
 في تفجير الأنهار أنه مشدد . قال أبو عبيد : والأولى مثلها . قال أبو حاتم . ليست مثلها ،
 لأن الأولى بعدها ينبوع وهو واحد ، والثانية بعدها الأنهار وهى جمع ، والتشديد يدل على
 الكثير . أجيب بأن « ينبوعا » وإن كان واحدا فالمراد به الجمع ، كما قال مجاهد . ينبوع
 من الماء ، والجمع ينباع . وقرا قتادة « أو يكون لك جنة » . (خَلَاءًا) أى وسطها .
 (أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ) قراءة العامة . وقرا مجاهد « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ » على إسناد الفعل إلى
 السماء . (كَسَفًا) قطعا ، عن ابن عباس وغيره . والكسف (بفتح السين) جمع كسفة ، وهى
 قراءة نافع وابن عامر وماسم . الباقيون « كَسَفًا » بإسكان السين . قال الأخفش : من قرأ
 كَسَفًا من السماء جعله واحدا ، ومن قرأ كَسَفًا جعله جمعا . قال المهدوى : ومن أسكن
 السين جاز أن يكون جمع كسفة وجاز أن يكون مصدرا ، من كسفت الشيء إذا غطيته .
 فكانهم قالوا : أسقطها طبقا علينا . وقال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء ، يقال :
 أعطنى كسفة من ثوبك ، والجمع كسف وكسف . ويقال : الكسف والكسفة واحد .

(أَوْ تَأْتِي بِنَا فِي الْمَلَأَنكِ قَيْلًا) أى معاينة، عن قتادة وابن جريح . وقال الضحاك وابن عباس : كفيلا . قال مقاتل : شهيدا . مجاهد : هو جمع القبيلة ، أى بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة . وقيل : ضمنا يضمنون لنا إتيانك به . (أَوْ يَكُونُ لَكَ يَتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ) أى من ذهب ، عن ابن عباس وغيره . وأصله الزينة . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائفه . وقال مجاهد : كنت لا أدري ما الزخرف حتى رأيته فى قراءة ابن مسعود « يَتٌ مِّنْ ذَهَبٍ » أى نحن لا نتقاد لك مع هذا الفقر الذى نرى . (أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ) أى تصعد ، يقال : رقيت فى السلم أرقى رُقْيًا ورُقْيًا إذا صعدت . وأرتقيت مثله . (وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ) أى من أجل رُفَيْكَ ، وهو مصدر ، نحو مضى يمضى مُضِيًّا ، وهوى يهوى هُويًّا ، كذلك رقى يرقى رُقْيًا . (حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه) أى كتابا من الله تعالى إلى كل رجل منا ، كما قال تعالى : « بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً » . (قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي) وقرأ أهل مكة والشام « قال سبحان ربي » يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، أى قال ذلك تنزيها لله عن وجل عن أن يعجز عن شيء وعن أن يعترض عليه فى فعل . وقيل : هذا كله تعجب عن فرط كفرهم واقتراحاتهم . الباقيون « قل » على الأمر ، أى قل لهم يا محمد (هَلْ كُنْتُ) أى ما أنا (إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) أتبع ما يوحى إلى من ربي ، ويقول الله ما يشاء من هذه الأشياء التى ليست فى قدرة البشر ، فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات ! وقال بعض الملحدين : ليس هذا جوابا مقنعا ، وغلطوا ، لأنه أجابهم فقال : إنما أنا بشر لا أقدر على شيء مما سألتوني ، وليس لى أن أتخير على ربي ، ولم تكن الرسل قبلى يأتون أمهم بكل ما يريدونه ويغفونه ، وسبيل سبيلهم ، وكانوا يقتصرون على ما آتاهم الله من آياته الدالة على صحة نبوتهم ، فإذا أقاموا عليهم الحجة لم يجب لقومهم أن يقترحوا غيرها ، ولو وجب على الله أن يأتهم بكل ما يقترحونه من الآيات لوجب عليه أن يأتهم بمن يختارونه من الرسل ، ولو جب لكل إنسان أن يقول : لا أؤمن حتى أوتى بآية خلاف ما طلب غيرى . وهذا يشول إلى أن يكون التدبير إلى الناس .

وإنما التدبير إلى الله تعالى

قوله تعالى : وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ
قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ ﴾ يعنى الرسل والكتب من
عند الله بالدعاء إليه . ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ جهلا منهم . ﴿ أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ أى الله
لأجل من أن يكون رسوله من البشر . فبين الله تعالى فرط عنادهم لأنهم قالوا : أنت مثلنا
فلا يلزمنا الاتقياء ، وغفلوا عن المعجزة . فد «مَنْ» الأولى في محل نصب بإسقاط حرف
الخفض «و» «أَنْ» الثانية في محل رفع بـ «منع» أى وما منع الناس من أن يؤمنوا إذ جاءهم
الهدى إلا قولهم أبعت الله بشرا رسولا .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا
عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

أعلم الله تعالى أن الملك إنما يرسل إلى الملائكة ؛ لأنه لو أرسل ملكا إلى آدميين
لم يقدروا أن يروه على الهيئة التى خلق عليها ، وإنما أقدر الأنبياء على ذلك وخلق فيهم ما يقدرون
به ؛ ليكون ذلك آية لهم ومعجزة . وقد تقدم في « الأنعام » نظير هذه الآية ؛ وهو قوله :
« وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ . وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا
لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا » وقد تقدم الكلام فيه .

قوله تعالى : قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ
خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾

يروى أن كفار قريش قالوا حين سمعوا قوله « هل كنت إلا بشرا رسولا » : فمن يشهد
لك أنك رسول الله . فقل « قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا » .

قوله تعالى : وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ ۖ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا وَبُكَمًّا
وَصَمًّا ۖ مَا وَلَّيْنَاهُمْ جَهَنَّمَ كَلِمَةً خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ) أى لو هداهم الله لاهتدوا . (وَمَنْ يُضِلِّ)
فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ) أى لا يهديهم أحد . (وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ)
فيه وجهان : أحدهما — أن ذلك عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ؛ من قول العرب :
قَدِمَ القوم على وجوههم إذا أسرعوا . الثانى — أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم إلى
جهنم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى هوانه وتعذيبه . وهذا هو الصحيح ؛ لحديث أنس
أن رجلا قال : يا رسول الله ، الذين يحشرون على وجوههم ، أيحشر الكافر على وجهه ؟
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أليس الذى أمشاه على الرجلين قادرا على أن يمشيه على
وجهه يوم القيامة “ : قال قتادة حين بلغه : بلى وعِزَّة رَبِّنَا . أخرجه البخارى .
وحسبك . (عُمِّيًّا وَبُكَمًّا وَصَمًّا) قال ابن عباس والحسن : أى عُمَّى عَمَّا يَسْرَهُمْ ، بُكْمٌ عَنْ
التكلم بحجة ، صُمٌّ عَمَّا يَنْفَعُهُمْ ؛ وعلى هذا القول حواسهم باقية على ما كانت عليه . وقيل :
لأنهم يحشرون على الصفة التى وصفهم الله بها ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابهم ، ثم يخلق ذلك
لهم فى النار ، فأبصروا ؛ لقوله تعالى : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ۖ وَتَكَلَّمُوا ۖ »
لقوله تعالى : « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۖ » ، وسموا ؛ لقوله تعالى : « سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۖ » .
وقال مقاتل بن سليمان : إذا قيل لهم « اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُوا » صاروا عُمِّيًّا لا يصرون صَمًّا
لا يسمعون بُكْمًا لا يفقهون . وقيل : عموا حين دخلوا النار لشدة حواشيها ، وانقطع كلامهم
حين قيل لهم : اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُوا . وذهب الزهير والشيق بسمعهم فلم يسمعوا شيئا .
(مَا وَلَّيْنَاهُمْ جَهَنَّمَ) أى مستقرهم ومقامهم . (كَلِمَةً خَبَتْ) أى سكنت ، عن الضحاک

(١) آية ٥٢ سورة الكهف . (٢) آية ١٢ سورة الفرقان . (٣) آية ١٢ سورة الفرقان .

(٤) آية ١٠٨ سورة المؤمنون

وغيره . مجاهد طفت . يقال : خبت النار تحبو خبوا أى طفت ، وأخيتها أنا . (زدناهم ميعراً) أى نارا تلهب . وسكون النهايا من غير نقصان فى آلامهم ولا تخفيف عنهم من هذاهم . وقيل : إذا أرادت أن تحبو . كقبوله : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ » .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِعَايَتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُقَّتْنَا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا رَبِّى أَوَّلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنَّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا) أى ذلك العذاب جزاء كفرهم . (وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُقَّتْنَا) أى ترابا . (أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) فانكروا البعث فأجابهم الله تعالى فقال : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ) قيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، أى أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ، وجعل لهم أجلا لا ريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم . والأجل : مدة قيامهم فى الدنيا ثم موتهم ، وذلك ما لا شك فيه إذ هو مشاهد . وقيل : هو جواب قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كِفَا » . وقيل : هو يوم القيامة . (فَإِنَّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا) أى المشركون إلا بحجودا بذلك الأجل وآيات الله . وقيل : ذلك الأجل هو وقت البعث ، ولا ينبغي أن يُشكَّ فيه .

قوله تعالى : قُلْ لَّوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّى إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾ أى خزائن الأرزاق . وقيل : خزائن النعم ، وهذا أعم . ﴿ إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴾ من البخل ، وهو جواب قولهم : « لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا » حتى تتوسع في المعيشة . أى لو توسعتم لبخلتم أيضا . وقيل : المعنى لو ملك أحد المخلوقين خزائن الله لما جاد بها بجلود الله تعالى ؛ لأمرين : أحدهما - أنه لا بد أن يمسك منها لنفسه وما يعود بمنفعته . الثانى - أنه يخاف الفقر ويخشى العدم . والله تعالى يتعالى في وجوده عن هاتين الحالتين . والإنفاق في هذه الآية بمعنى الفقر ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وحكى أهل اللغة أنفق وأصرم وأعدم واقتد إنا قل ماله . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ أى بخيلا مضيقا . يقال : قتر على عبالة يقر ويقتد قتراً وقُتورا إذا ضيق عليهم في النفقة ، وكذلك التقير والإقثار ، ثلاث لئام . واختلف في هذه الآية على قولين : أحدهما - أنها نزلت في المشركين خاصة ؛ قاله الحسن . والثانى - أنها عامة ، وهو قول الجمهور ؛ وذكره الماوردى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَعَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَكْمُومِنِ مَسْحُورًا ﴿١٤١﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ اختلف في هذه الآيات ؛ فقيل : بمعنى آيات الكتاب ؛ كما روى الترمذى والنسائى عن صفوان بن عسال المرادى أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : اذهب بنا إلى هذا النبي نسأله ؛ فقال : لا قل له نبي فإنه إن سمعنا كان له أربعة أعين ؛ فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تشركوا بالله شيئا ولا تزوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسرقوا ولا تسعروا ولا تمشوا يري . إلى سلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تغدقوا محصنة ولا تغزوا من الزحف - شك شعبة - وعليك [يا محسرا] اليهود خاصة ألا تعدوا في السبت » فقبلا يديه ورجليه وقالوا : أشهد أنك نبي . قال :

”فما يمنعكما أن تُسلما“ قالا : إن داود دعا الله ألا يزال في ذريته نبي وإنا نخاف إن أسلمنا أن تقتلنا اليهود . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقد مضى في البقرة . وقيل : الآيات بمعنى المعجزات والدلالات . قال ابن عباس والضحاك : الآيات التسع العصا واليد واللسان والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ؛ آيات مفصلات . وقال الحسن والشعبي : الخمس المذكورة في «الأعراف» ؛ يعنيان الطوفان وما عطف عليه ، واليد والعصا والسنين والنقص من الثمرات . وروى نحوه عن الحسن ؛ إلا أنه يجعل السنين والنقص من الثمرات واحدة ، وجعل التاسعة تلفف العصا ما يافكون . وعن مالك كذلك ؛ إلا أنه جعل مكان السنين والنقص من الثمرات : البحر والجبل . وقال محمد بن كعب : هي الخمس التي في «الأعراف» والبحر والعصا والحجر والطمس على أموالهم . وقد تقدم شرح هذه الآيات مستوفى والحمد لله . ﴿ فَأَمَّا آلُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ ﴾ أي سلمهم يا محمد إذ جاءهم موسى بهذه الآيات ، حسبما تقدم بيانه في يونس . وهذا سؤال استفهام ليعرف اليهود صحة ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا ﴾ أي ساحرا بفرايب أفعالك ؛ قاله الفراء وأبرعيدة . فوضع المفعول موضع الفاعل ؛ كما تقول : هذا مشنوم وميمون ، أي شاتم وبامن . وقيل مخدوعا . وقيل مغلوبا ؛ قاله مقاتل . وقيل غير هذا ؛ وقد تقدم . وعن ابن عباس وأبي تيبك أنهما قرأا « فسال بني إسرائيل » على الخبر ؛ أي سال موسى فرعون أن يخل بني إسرائيل ويطلق سبيلهم ويرسلهم معه .

قوله تعالى : قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنٍ مُّشْبِرًا ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ) يعني الآيات التسع . و « أنزل » بمعنى أوحى . (إِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ) أي دلالات يستدل بها على قدرته ورحمته .

وقراءة العامة « علمت » بفتح التاء ، خطابا لفرعون . وقرأ الكسائي بضم التاء ، وهي قراءة على رضى الله عنه ؛ وقال : والله ما علم عدو الله ولكن موسى هو الذى علم ، فبلغت ابن عباس فقال : إنها « لقد علمت » ، واحتج بقوله تعالى : « وَبَجَّحُوا بِهَا وَأَسْتَقْبَحَتَهَا أَتَقْسِمُ ظَنَّمْنَا وَ عَلَوُا » . ونسب فرعون إلى العناد . وقال أبو عبيد : والمأخوذ به عندنا فتح التاء ؛ وهو الأصح للغنى الذى احتج به ابن عباس ؛ ولأن موسى لا يحتج بقوله : علمت أنا ، وهو الرسول الداعى ، ولو كان مع هذا كله تصح به القراءة عن على لكات حجة ، ولكن لا تثبت عنه ، إنما هي عن كلنوم المرادى وهو مجهول لا يعرف ، ولا نعلم أحدا قرأ بها غير الكسائي . وقيل : إنما أضاف موسى إلى فرعون العلم بهذه المعجزات ؛ لأن فرعون قد علم مقدار ما يتنبأ للسحرة فعله ، وأن مثل ما فعل موسى لا يتبأ لساحر ، وأنه لا يقدر على فعله إلا من يفعل الأجسام ويملك السموات والأرض . وقال مجاهد : دخل موسى على فرعون في يوم شاتٍ وعليه قطيفة له ، فالتى موسى عصاه فإذا هي ثعبان ، فرأى فرعون جانبي البيت بين قُصَمَيَّاهُ ، ففزع وأحدث في قطيفته . ﴿ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ الظن هنا بمعنى التحقيق . والثبور : الهلاك والخسران أيضا . قال الكُتَيْبُ :

ورأت قُضَاعَةَ فِي الْآيَا هـ مِنْ رَأَى مَثْبُورٍ وَثَابِرٍ

أى مخسور وخاسر ، يعنى في انتسابها إلى اليمن . وقيل : ملعونا . رواه المنهال عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس . وقاله أبان بن تغلب . وأنشد :

يَا قَوْمَنَا لَا تَرَوْمُوا حَرْبَنَا سَفَهًا هـ إِنَّ السَّفَاهَ وَإِنْ الْبَغَى مَثْبُورٌ

أى ملعون . وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس : « مَثْبُورًا » ناقص العقل ونظر المأمون رجلا فقال له : يا مَثْبُور ؛ فسئل عنه قال : قال الرشيد قال المنصور لرجل : مَثْبُور ؛ فسأله فقال : حدثني ميمون بن مهران ... فذكره . وقال قتادة هالكا . ومنه أيضا والحسن ومجاهد : مهلكا . والثبور : الهلاك . يقال : ثَبَّرَ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ لِهَلَاكِهِمْ وَيُؤَسِّلُ : يَمْحُوها

من الخير : حكى أهل اللغة : ما بورك عن كذا أى ما منعك منه . وبه والله يشهر ثبأ . قال
أبن الزبير :

إذ أجارى الشيطان فى سنن الله * حى ومن مال ميسله منبور

الضحاك : « مشورا » مسحورا . ود عليه مثل ما قال له باختلاف اللفظ . وقال ابن زيد :
« مشورا » مخبولا لا عقل له

قوله تعالى : فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ
جَمِيعًا ﴿١٢٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ
وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ أى أراد فرعون أن يخرج موسى
وبنى إسرائيل من أرض مصر بالقتل أو الإبعاد ؛ فأهلكه الله عز وجل . ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ﴾
أى من بعد إغراقه ﴿ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ ﴾ أى أرض الشام ومصر . ﴿ فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ أى القيامة ﴿ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴾ أى من قبوركم مختلطين من كل موضع ،
قد اختلط المؤمن بالكافر لا يتعارفون ولا يخاز أحد منكم إلى قبيله وحبه . وقال ابن عباس
وقناة : جئنا بكم جميعا من جهات شتى . والمعنى واحد . قال الجوهري : واللفيف
ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ؛ يقال : جاء القوم بلففهم ولفيفهم ، أى وأخلاطهم .
وقوله تعالى « جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » أى مجتمعين مختلطين . وطعام لفيف إذا كان مخلوطا من
جسين فصاعدا . وفلان لفيف فلان أى صديقه . قال الأصمى : اللفيف جمع وليس له
واحد ، وهو مثل الجميع . والمعنى : أنهم يخرجون وقت الحشر من القبور كالجراد المنتشر ،
مختلطين لا يتعارفون . وقال الكلبي : « فإذا جاء وعد الآخرة » يعنى يحى عيسى عليه السلام
من السماء .

قوله تعالى : **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ)** هذا متصل بما سبق من ذكر المعجزات والقرآن . والكتابة ترجع الى القرآن . ووجه التكرير في قوله « وبالحق نزل » يجوز أن يكون معنى الأول : أوجبنا إنزاله بالحق . ومعنى الثاني : ونزل وفيه الحق ، كقوله نخرج بنيابه ، أى وعليه ثيابه . وقيل الباء في « وبالحق » الأول بمعنى مع ، أى مع الحق ؛ كقولك ركب الأمير بسيفه أى مع سيفه . « وبالحق نزل » أى بحمد صلى الله عليه وسلم ، أى نزل عليه ؛ كما تقول نزلت بزيد . وقيل : يجوز أن يكون المعنى وبالحق قد رنا أن ينزل ، وكذلك نزل .

قوله تعالى : **وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ)** مذهب سيويه أن « قرآنًا » منصوب بفعل مضمر يفهمه الظاهر . وقراء جمهور الناس « فرقناه » تخفيف الراء ، ومعناه بيناه وأوضحناه ، وفرقنا فيه بين الحق والباطل ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : فصلناه . وقراء ابن عباس وعلى وابن مسعود وأبى بن كعب وقنادة وأبو رجاء والشعمي « فرقناه » بالتشديد أى أنزلناه شيئاً بعد شيء لا جملة واحدة ؛ إلا أن في قراءة ابن مسعود وأبى « فرقناه عليك »

واختلف في كم نزل القرآن من المدة ؛ ف قيل : في خمس وعشرين سنة . ابن عباس في ثلاث وعشرين . أنس : في عشرين . وهذا بحسب الخلاف في من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا خلاف أنه نزل إلى السماء الدنيا جملة واحدة . وقد مضى هذا في « البقرة » . **(عَلَى مُكْثٍ)** أى تطاول في المدة شيئاً بعد شيء . ويتناسق هذا القرآن على قراءة ابن مسعود ، أى أنزلناه آية آية وسورة سورة . وأما على القول الأول فيكون « عَلَى مُكْثٍ » أى على ترميل في التلاوة وترتيل ؛ قاله مجاهد وابن عباس وابن جريج . فيعطى الفسار في القراءة حقها من

نزيلها وتحسينها وتطبيها بالصوت الحسن ما أمكن من غير تلحين ولا تطريب مؤد إلى تغير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان فإن ذلك حرام على ما تقدم أول الكتاب . وأجمع القراء على ضم الميم من « مكث » إلا ابن محيصن فإنه قرأ « مكث » بفتح الميم . ويقال . مكث ومكث ومكث ؛ ثلاث لغات . قال مالك : « على مكث » على تثبت وترميل .

قوله تعالى : ﴿ وَزَلَّاهُ تَزِيلًا ﴾ مبالغة وتأكيد بالمصدر للغي المتقدم ، أي أنزلناه نجما بعد نجم ؛ ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا .

قوله تعالى : قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَجِرُونَ لِلاَّذْقَانِ سَجْدًا ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ﴾ يعني القرآن . وهذا من الله عز وجل على وجه التبكيت لهم والتهديد لا على وجه التخيير . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أي من قبل نزول القرآن وخروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم مؤمنو أهل الكتاب ؛ في قول ابن جريج وغيره . قال ابن جريج : معنى « إذا يتلى عليهم » كتابهم . وقيل القرآن . ﴿ يَجِرُونَ لِلاَّذْقَانِ سَجْدًا ﴾ وقيل : هم قوم من ولد إسماعيل تمسكوا بدينهم إلى أن بعث الله تعالى النبي عليه السلام ، منهم زيد بن عمرو بن ثعلبة وورقة بن نوفل . وعلى هذا ليس يريد أوتوا الكتاب بل يريد أوتوا علم الدين . وقال الحسن : الذين أوتوا العلم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : إنهم ناس من اليهود ؛ وهو أظهر لقوله « مِنْ قَبْلِهِ » . ﴿ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ يعني القرآن في قول مجاهد . كانوا إذا سمعوا ما أنزل الله تعالى من القرآن سجدوا وقالوا : « سبطان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا » . وقيل : كانوا إذا تلاوا كتابهم وما أنزل عليه من القرآن خشعوا وسجدوا وسبحوا ، وقالوا : هذا هو المذكور في التوراة ، وهذه صفته ، ووعد الله به واقع لا محالة ، وجنحوا إلى الإسلام ؛ فذكرت الآية فيهم . وقالت فرقة : المراد بالذين أوتوا العلم من قبـه

محمد صلى الله عليه وسلم ، والضمير في « قبله » حائذ على القرآن حسب الضمير في قوله « قل
 لآمنوا به » . وقيل : الضميران لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأستأنف ذكر القرآن في قوله :
 « إذا يتلى عليهم » .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٨﴾

دليل على جواز التسبيح في السجود . وفي صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها
 قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده « ربك أعفري »
 وبمذكك اللهم أعفري .

قوله تعالى : وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ) هذه مبالغة في حققتهم وندحهم .
 بحق لكل من توهم بالعلم وحصل منه شيئا أن يحرق إلى هذه المرتبة ، فيخضع عند استماع
 القرآن ويتواضع ويذل . وفي مسند الدارمي أبي محمد عن النبي قال : « من قرأ من العلم
 ما لم يبتك به خلاق ألا يكون أوتي علما ، لأن الله تعالى نعت العلماء ، ثم تلا هذه الآية . ذكره
 الطبري أيضا . والأذقان جمع ذقن ، وهو مجتمع اللين . وقال الحسن : « الأذقان عبارة عن
 اللين ، أي يضعونها على الأرض في حال السجود ، وهو غاية التواضع . واللام بمعنى على ، تقول
 سقط لي فيه أي على فيه . وقال ابن عباس : « ويخرون للأذقان سجدا » أي للوجوه . وإنما
 خص الأذقان بالذكر لأن الذقن أقرب شيء من وجه الإنسان . قال ابن خزيمة :
 ولا يجوز السجود على الذقن ، لأن الذقن ها هنا عبارة عن الوجوه ، وقد يعبر بالشئ عما جاوره
 وبمعنائه عن جميعه ، فيقال : خر لوجهه ساجدا وإن كان لم يسجد على خذه ولا عينه .
 لا تنهي إلى قوله :

• فليخسروا بالدين والتميم •

لأنما أراد : لمصرنا على وجهه ودينه .

للتائبة - قوله تعالى : ﴿ يَكُونُ ﴾ دليل على مجواز البكاء في الصلاة من خوف الله تعالى ، أو على معصيته في دين الله ، وأن ذلك لا يقطعها ولا يضرها . ذكر ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولحوفه أذير كاذير الرجل من البكاء . وفي كتاب أبي داود ، وفي صدره أذير كاذير الرحي من البكاء .

الثالثة - واختلف الفقهاء في الأتئين ؛ فقال مالك : الأتئين لا يقطع الصلاة للريض ، وأكرمه للصحيح ، وبه قال الثوري . وروى ابن الحكم عن مالك ، التنحُّع والأتئين والنفع لا يقطع الصلاة . وقال ابن القاسم ، يقطع . وقال الشافعي ، إن كان له حروف تُسمع وتُفهم يقطع الصلاة . وقال أبو حنيفة ، إن كان من خوف الله لم يقطع . وإن كان من وجع فطم . وروى عن أبي يوسف أن صلواته في ذلك كله تامة ؛ لأنه لا يخلو مريض ولا ضعيف من أتئين .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَزَيْدُكُمْ خُشُوعًا ﴾ تقدم القول في الخشوع في « البقرة »^(١) ويأتي .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾^(٢)

قوله تعالى ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ سبب نزول هذه الآية أن المشركين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو " يا الله يا رحمن " فقالوا : كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين ؛ قاله ابن عباس . وقال مكحول : تَجْهَرُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال في دعائه : " يا رحمن يا رحيم " فسمعه رجل

من المشركين ، وكان بالإيماء وحمل يسمى الرحمن ، فقال ذلك السامع : ما بال محمد يدعو
رحمان الإيماء . فنزلت الآية مينة أنها اسمان لمسمى واحد ؛ فإن دعوتهم بالله فهو ذاك .
وإن دعوتهم بالرحمن فهو ذاك . وقيل : كانوا يكتبون في صدر الكتب : باسمك اللهم ؛
فزلت الآية : **إِنَّهُ مِنْ مَلَكَيْنَ وَآيَةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** . فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . فقال للمشركون : هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن ؛ فنزلت الآية .
وقيل : إن اليهود قالت : ما لنا لا نسمع في القرآن أسماء هو في التوراة كثير . يعنون الرحمن ؛
فزلت الآية . وقرأ طلحة بن مصرف : **أَيُّهَا مَنْ تَعْبَهُ قُلُوبُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى** أي التي تقتضي
أفضل الأوصاف وأشرف المعاني . وحسن الأسماء إنما يتوجه بتحسين الشرع ؛ لإطلاقها
والنص عليها . وانضاف إلى ذلك أنها تقتضي معاني حسنا مشرقة ، وهي بتوقيف لا يصح
وضع لسم الله بتقدير لا بتوقيف من القرآن لو الحبيب لو الإجماع . حسبا يتناه في (الكتاب
الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : **(وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا)** فيه مستثنان .

الأول - لاختلافوا في معنى قولنا مل محبة أقوال ؛

الأول - ما روى ابن عباس في قوله تعالى : **« وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا »**
قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متواظفا بمكة ؛ وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته
بالقرآن ؛ فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ؛ فقال الله تعالى :
« وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ » فيسمع المشركون قراءتك ؛ **« وَلَا تُخَافِتُ بِهَا »** من أصحابك .
أسمعهم القرآن ولا تجهر بذلك الجهر . **(وَأَبْتَعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا)** قال : يقول بين الجهر
والخافتة ؛ أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم . واللفظ لمسلم . والخافتة : خفض الصوت
والسكون ؛ يقال لبنت إذا بردت خفت . قال الشاعر :

لم يمس إلا قس خافت . وثقة إمتها باع

رني لها نلت عما يا . بأرج من يركبه لثمت

الثاني - ما رواه مسلم أيضا عن عائشة في قوله عز وجل : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قالت : أنزل هذا في الدعاء .

الثالث - قال ابن سيرين : كان الأعراب يجهرون بتشدهم فقرأت الآية في ذلك . قلت : وعلى هذا فتكون الآية متضمنة لإخفاء التشهد ، وقد قال ابن مسعود : من السنة أن تخفي التشهد ؛ ذكره ابن المنذر .

الرابع - ما روى عن ابن سيرين أيضا أن أبا بكر رضي الله عنه كان يسر قراءته ، وكان عمر يجهر بها ، فقيل لهما في ذلك ؛ فقال أبو بكر : إنما أنا جري ربي ، وهو يعلم حاجتي إليه . وقال عمر : أنا أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان ؛ فلما نزلت هذه الآية قيل لأبي بكر : ارفع قليلا ، وقيل لعمر اخفض أنت قليلا ؛ ذكره الطبري وغيره .

الخامس - ما روى عن ابن عباس أيضا أن معناها ولا تجهر بصلاة النهار ، ولا تخافت بصلاة الليل ؛ ذكره يحيى بن سلام والزهرراوي . فتضمنت أحكام الجهر والإسرار بالقراءة في النوافل والفرائض ، فأما النوافل فالمصلي مخير في الجهر والسر في الليل والنهار ، وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل الأمرين جميعا . وأما الفرائض فحكمها في القراءة معلوم ليلا ونهارا . وقول سادس - قال الحسن : يقول الله لا ترائي بصلاتك تحسبها في العلانية ولا تسيئها في السر . وقال ابن عباس : لا تصل مرأيا للناس ولا تدعها محافة الناس .

الثانية - عبر تعالى بالصلاة هنا عن القراءة كما عبر بالقراءة عن الصلاة في قوله : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » لأن كل واحد منهما مرتبط بالآخر ؛ لأن الصلاة تشتمل على قراءة وركوع وسجود فهي من حملة أجزائها ؛ فغير بالجزء عن الحملة والحملة عن الجزء على عادة العرب في المجاز وهو كثير ؛ ومنه الحديث الصحيح : " قسمت الصلاة بيني وبين عبدي " أي قراءة الفاتحة على ما تقدم .

قوله تعالى ، وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرًا ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ هذه الآية رادة على اليهود والنصارى والعرب في قولهم أفذاذا : عزيز وعيسى والملائكة ذرية الله سبحانه ، تعالى الله عن أقوالهم .
 ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴾ لأنه واحد لا شريك له في ملكه ولا في عبادته .
 ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ﴾ قال معاهد : المعنى لم يحالف أحدا ولا ابتغى نصرا أحد ، أى لم يكن له ناصر يحيره من الذل فيكون مدافعا . وقال الكاظمي : لم يكن له ولي من اليهود والنصارى ، لأنهم أذل الناس ، ردا لقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه . وقال الحسن بن الفضل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ » يعنى لم يَدُلَّ فيحتاج إلى ولي ولا ناصر لغزته وكبريائه . ﴿ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا ﴾ أى عظمه عظمة تامة . ويقال : أبلغ لفظة للعرب في معنى التعظيم والإجلال : الله أكبر ، أى صفه بأنه أكبر من كل شيء . قال الشاعر :

رأيت الله أكبر كل شيء • محاولة وأكثرهم جنودا

وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل في الصلاة قال : « الله أكبر » وقد تقدم أول الكتاب . وقال عمر بن الخطاب . قول العبد الله أكبر خير من الدنيا وما فيها . وهذه الآية هي خاتمة التوراة . روى مطرف عن عبدالله بن كعب قال : افتتحت التوراة بفاتحة سورة الأنعام وختمت بخاتمة هذه السورة . وفي الخبر أنها آية العز ، رواه معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه « وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي » الآية . وقال عبد الحميد بن واصل : سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قرأ وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الآية كتب الله له من الأجر مثل الأرض والجبال لأن الله تعالى يقول فيمن زعم أن له ولدا نكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال ههنا » . وجاء في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا شكيا إليه بالدين بأن يقرأه قل أدعوا الله أو ادعوا الرحمن » - إلى آخر السورة ثم يقول - توكلت على الحى الذى لا يموت ، ثلاث مرات .

تمت سورة الإسراء ، والحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

تفسير سورة الكهف

وهي مكية في قول جميع المفسرين . وروى عن فرقة أن أول السورة تزل بالمدينة إلى قوله
 « جُرْزَأَ » ، والأول أصح . وروى في فضلها من حديث أنس أنه قال : من قرأ بها أعطى نورا
 بين السماء والأرض ووفى بها فتنة القبر . وقال إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة : إن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أدلكم على سورة شيعها سبعون ألف ملك ملا عظمتها ما بين
 السماء والأرض ثلثها مثل ذلك » . قالوا : بل يا رسول الله ؟ قال : « سورة أصحاب الكهف
 من قرأها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام وأعطى نورا يبلغ السماء ووفى
 فتنة الدجال » ذكره النعلبي ، والمهدي أيضا بمعناه . وفي مستند الداريني عن أبي سعيد الخدري
 قال : من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضاء له من النور فيما ينشرون بين البيت العتيق .
 وفي صحيح مسلم عن أبي الترداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حفظ عشر آيات
 من أول سورة الكهف عصم من الدجال » . وفي رواية « من آخر الكهف » . وفي مسلم
 أيضا من حديث النواس بن سيمعان « من أدركه - يعني الدجال - فليقرأ طه فوالج سورة
 الكهف » . وذكره النعلبي . قال : « ثمرة بن جندب قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من
 قرأ عشر آيات من سورة الكهف حفظا لم تضره فتنة الدجال » . ومن قرأ السورة كلها
 دخل الجنة .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ
 لَهُ عِوَجًا ۝ قِيمًا لِنَبَرٍ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ
 يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝ مَّكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا ۝
 قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قِيمًا) ذكر
 ابن إسحاق أن قريشا بعثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أخبار يهود وقالوا لها :

سَلامٍ عن محمد وصِفًا لَهُم صِفَتَهُ وأخبرهم بقوله ؛ فإنهم أهل الكتاب الأول ، وعندهم علمٌ ليس عندنا من علم الأنبياء ؛ فخرجوا حتى قدما المدينة ، فسألا أحبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووصفًا لَهُم أمره ، وأخبرهم ببعض قوله ، وقالوا لَهُم : إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا . فقالت لهما أحبار يهود : سألوه عن ثلاث نأمركم بهن ، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل ، وإن لم يفعل فالرجل مُتَقَوِّل ، فَرَوَا فِيهِ رأيكم ؛ سلوه عن فِتيّة ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان أمرهم ؛ فإنه قد كان لَهُم حديثٌ عَجَب . وسلوه عن رجل طَوَّاف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، ما كان نَبْؤُهُ . وسلوه عن الروح ، ما هي ؛ فإذا أخبركم بذلك فَاتَّبِعُوهُ فإنه نبي ، وإن لم يفعل فهو رجل مُتَقَوِّل فَاصْنَعُوا في أمره ما بدا لَكُمْ . فاقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي مُعَيْط حتى قدما مكة على قريش فقلالا : يا معشر قريش ! قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد - صلى الله عليه وسلم - قد أَمَرَنَا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أَمَرُونَا بها ، فإن أخبركم عنها فهو نبي ، وإن لم يفعل فالرجل مُتَقَوِّل ، فَرَوَا فِيهِ رأيكم . فبُغِوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد ، أخبرنا عن فِتيّة ذهبوا في الدهر الأول ، قد كانت لَهُم قصة عَجَب ، وعن رجل كان طَوَّافًا قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وأخبرنا عن الروح ما هي ؟ قال فقال لَهُم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أخبركم بما سألتُم عنه غدا" ولم يَسْتَنْ . فأنصرفوا عنه ، فكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يزعمون خمس عشرة ليلة ، لا يُحَدِّثُ الله إِلَيْهِ في ذلك وَحْيًا ولا يَأْتِيهِ جبريل ، حتى أَرَجَفَ أهل مكة وقالوا : وَعَدَنَا محمد غدا ، واليوم خمس عشرة ليلة ، وقد أصبحنا منها لا يُخْبِرُنَا بشيء ، مما سألناه عنه ؛ وحتى أحرز رسول الله صلى الله عليه وسلم مُكْتُ الوحي عنه ، وشقَّ طِيَهُ ما يَتَكَلَّمُ بِهِ أهل مكة ، ثم جاءه جبريل عليه السَّلام من عند الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معانيته إياه على حزنه عليهم ، وخبرًا ما سألوه عنه من أمر الفِتيّة ، والرجل الطواف والروح ، قال ابن إسحاق : فذُكِرَ لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : "لقد أخبست عني

(١) أي لم يقل - صلى الله عليه وسلم - إن شاء الله . (٢) أَرَجَفَ هُوَ ، خَاضُوا في الأخبار السيئة وذكر الفتن .

يا جبريل حتى سُئِلَ ظَنًّا " فقال له جبريل : « وما ننتك إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خافنا وما بين ذلك وما كان ربك نبيًّا » . فافتح السورة تبارك وتعالى بحمده ، وذكر نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم لما أنكروا عليه من ذلك فقال : « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب » . يعنى محمداً ، إنك رسول منى ، أى تحقيق لما سألوا عنه من نبوتك . « ولم يجعل له عوجاً قبيهاً » أى معتدلاً لا اختلاف فيه . « لينذر بآياتنا الذين آمنوا » أى عاجل عقوبته فى الدنيا ، وعذاباً أليماً فى الآخرة ، أى من عند ربك الذى بعثك رسولا . « ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ما كثر فيه أبداً » أى دار الخلد لا يموتون فيها ، الذين صدقوك بما جئت به مما كذبت به غيرهم ، وعملوا بما أمرتهم به من الأعمال . « وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً » يعنى قريننا فى قولهم : إنا نعبد الملائكة وهم بنات الله . « ما لهم به من علم ولا إلابائهم » الذين أعظموا فراقهم وعيب دينهم . « كبرت كلمة تخرج من أفواههم » أى لقولهم إن الملائكة بنات الله . « إن يقولون إلا كذبا . قلعلك باخع نفسك على آثاريهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً » لحزنه عليهم حين فاته ما كان يرجوه منهم ، أى لا تفعل . قال ابن هشام : « باخع نفسك » مهلك نفسك ، فيما جئني أبو عبيدة . قال ذو الرمة :

ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه • بشىء تحتته عن يديه المقادير

وجمعها باخعون وجمعة . وهذا البيت فى قصيدة له . وتقول العرب : قد باخعت له نفسي ونفسي ، أى جهدت له . « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً » قال ابن إسحاق : أى أيهم أتبع لأمرى وأعمل طاعتي . « وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا » أى الأرض ، وإن ما عليها لقان وزائل ، وإن المرجع إلى فاجزى كلاً بعمله . فلا تأس ولا يحزنك ما ترى وتسمع فيها . قال ابن هشام : الصعيد وحده الأرض ، وجمعه صُعد . قال ذو الرمة يصف ظلياً صغيراً :

(١) آية ٦٤ سورة مريم . (٢) طلبها .

لغة الخليل يجرى معار • طلبها الدوال بعدة والروايل

كانه بالضماء تربي الصيد به . دبابه في عظام الرأس خرطوم^(١)

وهذا البيت في قصيدة له^(٢) . والصيد أيضا : الطريق ، وقد جاء في الحديث : " إياكم والعمود على الصناعات " يريد الطرق . والحرز : الأرض التي لا تنبت شئاً ، وجمعها أحرار . وبطل : سنة جرز ويسون أحرار ، وهي التي لا يكون فيها مطر . وتكون فيها جدوبة ويس وسنة . قال ذو الرمة يصف إبلا :

طوى التحز والأجزاء ما في بطونها . لما قبضت إلا الفلوع الجرائع^(٣)

قال ابن إسحاق : ثم استقبل قصة الخبر فيها سألوه عنه من شأن الغيبة فقال : " أم حسبت أن أصحاب الكهف والرفيق كانوا من آياتنا عجبا ، أي قد كان من آياتي فيها وضعت على العباد من محبي ما هو أعجب من ذلك . قال ابن هشام : والرفيق الكتاب الذي رُفِعَ خبرهم ، وجمعه رُفِعٌ . قال السجّاج :

• ومُنْتَرِ الصَّحْفَ الرَّفِيقَ •

وهذا البيت في لُجُوزة له . قال ابن إسحاق : ثم قال : " إذ أوى الغيبة إلى الكهف فقالوا ربنا آتينا من فضلك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا . فضرَبنا على آذانهم في الكهف عشرين عامًا . ثم بعثناهم لنعلم أي الفريقين أحصى إلهاً لئنوا أمداً " . ثم قال : " نحن نَقُصُّ عليك نبأهم بالحق " أي بصدق الخبر . إنهم قُبِلَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَإِدَّتْهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا . أي لم يشركوا بى كما أشركتم بى ما ليس لكم به علم . قال ابن هشام : والشطط العلو ومجازة الحق . قال أحنو بن قيس بن قلبية :

أنتهوت ولا ينهى ذوى شطيط • كالطعن يذهب به الزيت والقتل

(١) بنى الدابة : البحر . والخرطوم : البحر وملونه .

(٢) حطبا .

أمن زمت من خلة سنة • في الدابة من عتق سجون

(٣) البحر : الضرب والدمع . والجرائع : القلائد والرائد جريش .

المرطوب : المرطوب .

المرطوب : المرطوب .

وهذا البيت في قصيدة له . قال ابن إسحاق : « هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا ياتون عليهم سلطان يبين » . قال ابن إسحاق : أي بحجة بالغة . « فمن أظلم ممن أقدر على الله كذبا . وإذا أمرتكم وما يعبدون إلا الله فأولوا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا . وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه » . قال ابن هشام : تزاور تميل ؛ وهو من الزور . وقال أبو الزحف الكلبي يصف بلدا :

جذب المندى عن هوانا أزور . ينضي المطايا نحسه العشرد

وهذان البيتان في أرجوزة له . وه تقرضهم ذات الشمال « تجاوزهم وتركهم عن شمالها . قال ذو الرمة :

إلى طعن يقرض أفواز مشرف . شمالا وعن أيمان الفوارس

وهذا البيت في قصيدة له . والفجوة : السعة ، وجمعها الفجاء . قال الشاعر :

البست قومك نخزة ومنقصة . حتى أيجحوا وحلوا فجوة الدار

« ذلك من آيات الله » أي في الحجمة على من عرف ذلك من أمورهم من أهل الكتاب من أمر هؤلاء بمسئلتك عنهم في صدق نبؤتك بتحقيق الخبر عنهم . « من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن يجد له وليا مرشدا . ونحسبهم أبقاظا وهم رقود وثقلهم ذات اليمين وذات الشمال »

(١) مظهرها : ودع مبررة إن الركب مر محمل . وهمل طلق وداعا أي الرجل

(٢) في اللسان مادة « مظهر » أنه أبو الزحف الكلبي . واستدرك عليه مصحح المان بقوله : « قوله الكلبي نسبة لكلين كاسم بدة بالري » . وما يقوى أنه الكلبي (بالباء) ما ذكره ابن قتيبة في كتابه الشعر والشعراء أنه أبو الزحف بن طاهر بن الخطمي ابن م جري الشاعر . ومن الذين أن جريا من بني كليب . (٣) ليله : ودون ليل بله سمهدر .

وبله سمهدر : جيد مظهر واسع . والمندى : حيث يرتفع ساحة من النهار . والأزود : الطريق المروج . وأنضى البير : منه بكثرة السير . والنحس (بكر السين) من أظلم . الإبل : أن ترمي ثلاثة أيام ورد اليوم الرابع . والمشرود : الشديد . (٤) يمين باليمين هنا شطرى الرجز .

(٥) الفجوة (بالفتح) : الحال من الرمل كأنه جبل . والفوارس : رمال بالههه . (٦) مظهرها :

الم نال اليوم الرسوم الفوارس . مجزى وهل تدري الفغار الباس

الشَّيْءَ وَكَلِّمَهُمْ بِأَبْسْطُ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ۖ قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : الوصيد الباب . قال العباسي وأسمه
 هيد بن وهب ١

بأرض فلاية لا يئسد وصيدها . على ومعروف بها غير منكّر

وهذا البيت في أبيات له . والوصيد أيضا الفناء ، وجمعة وصائد ووُصِد ووُصِدَان .
 « لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا - إِلَى قَوْلِهِ - الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ » أهل السلطان
 والملك منهم . « لَتَنَخَّذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا » سيقولون « يعنى أحبار اليهود الذين أمرهم
 بالمسئلة عنهم . « ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ كَلِمَهُمْ وَيَقُولُونَ نَحْمَةُ سَادِسِهِمْ كُلِّهِمْ رَحِمًا بِالْقَيْبِ وَيَقُولُونَ
 سَبْعَةٌ وَتَأْمُنُهُمْ كُلُّهُمْ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِبِعْدَتِهِمْ مَا بَعْدَهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ » أى لا تكابرهم .
 « إِلَّا أَمْرًا ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا » فإنهم لا علم لهم بهم . « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ
 إِنِّى فَاعِلٌ ذَلِكَ فَعْدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى
 لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا » أى لا تقولن لشيء سألوك عنه كما قلت في هذا إني مخبركم غدا
 واستثنى مشيئة الله ، وأذكرك ربك إذا نسيت وقول عسى أن يهدينى ربى لخبر ما سألتونى عنه
 وشدا ، فإنك لا تدري ما أنا صانع في ذلك . « وَلْيُتَوَفَّيْكُمْ فِيهِمْ ثَلَاثَانِ سَبْعِينَ وَآزْدَادُوا نِسْمًا »
 أى سيقولون ذلك . « قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ
 مَا لَمْ يَنْصُرْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشِيرُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا » أى لم يخف عليه شيء مما سألوك عنه .
 قلت : هذا ما وقع في السيرة من خبر أصحاب الكهف ذكرناه على نسقه ١٢١ . ويأتى خبر

ذى القرنين ، ثم نعود إلى أول السورة فنقول :

قد تقدم معنى الحمد لله . وزعم الأخفش والكشاف والفراء وأبو عبيد وجمهور المتأولين
 أن في أول هذه السورة تقدما وتأخيرا ، وأن المعنى : الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قَبْلًا
 ولم يجعل له عرجا . و « قَبْلًا » نصب على الحال . وقال قتادة : الكلام على مباحه من غير تقديم
 ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عرجا ولكن جعلناه قَبْلًا . وقول الضعيف فيه حُسن ، وأن

(١) في سيرة ابن هشام : « هيد بن وهب » .

(٢) راجع سيرة ابن هشام من ١٩٢ طبع أدربا ، ج ١ ص ٢٢١ طبع مطبعة الحلبي .

المعنى : مستقيم^(١) ، أى مستقيم الحكمة لا خطأ فيه ولا فساد ولا تناقض . وقيل : « قيا » على الكسب الساخنة يصدقها . وقيل : « قيا » بالمجسج أبداً . « عوجاً » مفعول به ؛ والعوج (بكسر العين) فى الدين والرأى والأمر والطريق . وافتحها فى الأجسام كالخشب والحداد ؛ وقد تقدم^(٢) . وليس فى القرآن عوج ، أى عيب ، أى ليس متناقضاً مختلفاً ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(٣) وقيل : أى لم يجعله مخلوقاً ؛ كما روى عن ابن عباس فى قوله تعالى « قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ »^(٤) قال : غير مخلوق . وقال مقاتل : « عوجاً » اختلافاً . قال الشاعر :

أدوم بوذى للصدق تكراً • ولا خير فىمن كان فى الود أعوجاً

(لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا) أى لينذر عذ أو القرآن . وفيه إضمار ، أى لينذر الكافرين عقاب . الله . وهذا العذاب الشديد قد يكون فى الدنيا وقد يكون فى الآخرة . (مِنْ لَدُنْهُ) أى من عنده . وقرأ أبو بكر عن عاصم « من لدنه » باسكان الدال وإشمامها الضم وكسر النون ، والهاء موصولة بباء . الباقيون « لدنه » بضم الدال وإسكان النون وضم الهاء . قال الجوهري : وفى « لدن » ثلاث لغات : لَدْنٌ ، وَلَدَى ، وَلَدٌ . وقاله :

• مِنْ لَدُنْ لَحِيهِ إِلَى مُنْحَوْرِهِ •

الْمُنْحَوْرُ لُغَةٌ فِي الْمَنْحَرِ .

قوله تعالى : (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ) أى بأن لهم . (أَجْرًا حَسَنًا) وهى الجنة . (مَا كَثِيرٌ) دائمين . (فِيهِ أَبَدًا) لا إلى غاية . وإن حلت التبشير على البيان لم يحتج إلى الباء فى « بأن » . والأجر الحسن : الثواب العظيم الذى يؤدى إلى الجنة .

(١) أى معنى قوله « قيا » . (٢) راجع ج ٤ ص ١٥٤ طبعة أول أرثانية . (٣) آية ٨٢ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ٢٨٨ (٤) آية ٢٨ سورة الزمر . (٥) هذا عجريت لنبيل بن حريث هو صده كما فى اللسان • يستوعب البوعين من جريره •

والمَنْحَوْرُ (بالحاء المهملة وضم الميم) لغة فى المنحر ، وهو الصدر . وقد وردت هذه الكلمة فى الأصول وصحاح الجوهري واللسان مادة « نحر » ولدن « بالحاء المعجمة » وهو الأنف . وقد استدرك عليه ابن برى فقال : وصواب إنشاده كما أنشده سيوه « ال منحوره » بالحاء . وصف الشاعر بيرا أرفما بطول العنق ؛ فجعله يستوعب من حبله لظى يوتق به مقدار باعين فلما بين لحيه ونحره . والبوع : الباع . والجريه : الحبل .

قوله تعالى : وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) وهم اليهود ، قالوا عزير ابن الله ، والنصارى قالوا المسيح ابن الله ، وقريش قالت الملائكة بنات الله . فالإنذار فى أول السورة عام ، وهذا خاص فيمن قال لله ولد . (مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) « من » صلة ، أى ما لهم بذلك القول علم ؛ لأنهم مقلدة قالوه بغير دليل . (وَلَا لِآبَائِهِمْ) أى أسلافهم . (كَبُرَتْ كَلِمَةً) « كلمة » نصب على البيان ؛ أى كبرت تلك الكلمة كلمة . وقرا الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبى إسحاق « كلمة » بالرفع ؛ أى عظمت كلمة ؛ يعنى قولهم اتخذ الله ولدا . وعلى هذه القراءة فلا حاجة إلى إضمار . يقال : كبر الشيء إذا عظم . وكبر الرجل إذا أسن . (تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) فى موضع النصفة . (إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) أى ما يقولون إلا كذبا .

قوله تعالى : فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ) « باخع » أى مهلك وقاتل ؛ وقد تقدم . « آثَرِهِمْ » جمع أثر ، ويقال إثر . والمعنى : على أثر توليهم وإعراضهم عنك . (إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ) أى القرآن . (أَسَفًا) أى حزنا وغضبا على كفرهم ؛ واشتصّب على التفسير .

قوله تعالى : إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا) فيه مسالتان

الأولى - قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا) وما . ومفردة ،
مفعولان . والزينة كل ما على وجه الأرض ، فهو عموم لأنه قال على ما . وقال ابن جني
عن ابن عباس : أراد بالزينة الرجال ، قال مجاهد . وروى عكرمة عن ابن عباس أن الزينة
الخلقاء والأمراء . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى : إِنَّا جَعَلْنَا
مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا قال : العلماء زينة الأرض . وقالت فرقة : أراد النعم والملابس
والثمار والخضرة والمياه ، ونحو هذا مما فيه زينة ، ولم يدخل فيه الجبال الصم وكل ما لا زينة فيه
كالحيات والعقارب . والقول بالعموم أولى ، وأن كل ما على الأرض فيه زينة من جهة خلقه
وصنعه وإحكامه . والآية بسط في التسلية ، أي لا تهتم يا عبد الدنيا وأهلها فإنما جعلنا ذلك
امتنعاً واختباراً لأهلها ، فمنهم من يتدبر ويؤمن ، ومنهم من يكفر ، ثم يوم القيامة بين المرسلين ،
فلا يظننّ طيك كفرهم فإنما نجازيهم .

الثانية - معنى هذه الآية ينظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الدنيا
مخضرة حلوة والله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون " . وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن
أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا " قال : وما زهرة الدنيا ؟ قال :
" بركات الأرض " نرجعها مسلم وغيره من حديث أبي سعيد الخدري . والمعنى : أن
الدنيا مستطابة في ذوقها معجبة في منظرها كالثمر المستحل المعجب المرأي ، فأبتلى الله بها
عباده لينظر إياهم أحسن عملاً . أي من أزهد فيها وأترك لها ، ولا سبيل للعباد إلى معصية
ما زينته الله إلا [أن] يعينه على ذلك . ولهذا كان عمر يقول فيما ذكر البخاري .
اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا ، اللهم إني أسألك أن أتقّه في حقّه . قد دعا
الله أن يعينه على إتقائه في حقّه . وهذا معنى قوله عليه السلام : " فمن أخذ بطيب نفس
بورك له فيه ومن أخذ بإشراف نفس كان كالذي يأكل ولا يشبع " . وهكنا هو للمكثر
من الدنيا لا يقنع بما يحصل له منها بل هتمه جمعها ، وذلك لعدم الفهم عن الله تعالى
ورسوله ، فإن الفتنة معها حاصلة وعدم السلامة طالبة ، وقد أفلح من أسلم وورق كفافاً وقنعه

الله بما آتاه . وقال ابن عطية : كان أبي رضى الله عنه يقول في قوله « أحسن عملا » :
 بأحسن العمل أخذ بحق وإتقان في حق مع الإيمان ، وأداء الفرائض واجتناب المحارم والإكثار
 من المندوب إليه .

قلت : هذا قول حسن ، وجيز في ألفاظه بليغ في معناه ، وقد جمعه النبي صلى الله
 عليه وسلم في لفظ واحد وهو قوله لسفيان بن عبد الله الثقيفي لما قال : يا رسول الله ، قل لي
 في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — في رواية : غيرك . قال : « قل آميت بالله
 ثم استقم » أخرجه مسلم . وقال سفيان الثوري : « أحسن عملاً » أزهدهم فيها . وكذلك
 قال أبو عصام المسقلاني : « أحسن عملاً » أترك لها . وقد اختلفت عبارات العلماء
 في الزهد ؛ فقال قوم : قصر الأمل وليس بأكل الخشن وإيس العباء ؛ قاله سفيان الثوري .
 قل علماءنا : وصدق رضى الله عنه ! فإن من قصر أمله لم يتأنق في المطعومات ولا يتفنن
 في الملبوسات ، وأخذ من الدنيا ما تيسر ، واجترأ منها بما يبلغ . وقال قوم : بفض المحمدة
 وحُب للنساء . وهو قول الأوزاعي ومن ذهب إليه . وقال قوم : ترك الدنيا كلها هو الزهد ؛
 أحب تركها أم كره . وهو قول فضيل . وعن بشر بن الحارث قال : حُب الدنيا حُب لقاء
 الناس ، والزهد في الدنيا الزهد في لقاء الناس . وعن الفضيل أيضاً : علامة الزهد في الدنيا
 الزهد في الناس . وقال قوم : لا يكون الزاهد زاهداً حتى يكون ترك الدنيا أحب إليه من
 أخذها ؛ قاله إبراهيم بن أدهم . وقال قوم : الزهد أن ترهد في الدنيا بقلبك ؛ قاله ابن المبارك .
 وقالت فرقة : الزهد حُب الموت . والقول الأول يعم هذه الأقوال بالمعنى فهو أولى .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٨﴾

نقدم بيانه . وقال أبو سهل : تراباً لا نبات به ؛ كأنه قطع نباته . والجُرز : القطع ؛
 ومنه سنة جُرز . قال الرازي :

• قد جَرَفْنِ السَّنُونَ الْأَجْرَازَ •

والأرض الجُرُز التي لا نبات فيها ولا شيء من عمارة وغيرها ؛ كأنه قطع وأزيل . يعني يوم القيامة ، فإن الأرض تكون مستوية لا مستد فيها . النعاس : والجُرُز في اللغة الأرض التي لا نبات بها . قال الكسائي : يقال جُرِزَت الأرض تجرُزاً ، وجرزها القوم يجرُزونها إذا أكلوا كل ما جاء فيها من النبات والزرع فهي مجروزة وجرُزٌ .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴿١٩﴾

مذهب ميبويه أن « أم » إذا جاءت دون أن يتقدمها ألف استفهام أنها بمعنى بل وألف الاستفهام ، وهي المنقطعة . وقيل . « أم » عطف على معنى الاستفهام في لعلك ، أو بمعنى ألف الاستفهام على الإنكار . قال الطبري : وهو تقرير للنبي صلى الله عليه وسلم على حسابه أن أصحاب الكهف كانوا عجباً ، بمعنى إنكار ذلك عليه ؛ أي لا يعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة ، فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم وأشيع ؛ هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن إسحاق . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن المشركين سألوه عن فتية قُتِلوا ، وعن ذى القرنين وعن الروح ، وأبطأ الوحي على ما تقدم . فلما نزل قال الله تعالى لنبيه عليه السلام : أحسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً ؛ أي لبسوا بعجب من آياتنا ، بل في آياتنا ما هو أعجب من خبرهم . الكلبي : خلق السموات والأرض أعجب من خبرهم . الضحاك : ما أطلعك عليه من الغيب أعجب . الجنيدي : شأنك في الإسراء أعجب . الماوردي : معنى الكلام النفي ؛ أي ما حسبت لولا إخبارنا . أبو سهل : استفهام تقرير ؛ أي أحسبت ذلك فإنهم عجب . والكهف : النقب المتسع في الجبل ؛ وما لم يتسع فهو غار . وحكى النقاش عن أنس بن مالك أنه قال : الكهف الجبل ؛ وهذا غير شهير في اللغة .

واختلف الناس في الرقيم ؛ فقال ابن عباس : كل شيء في القرآن أعلمه إلا أربعة : فُصِّلِينَ وَحَنَانَ وَالْأَقْوَاهِ وَالرَّقِيمِ . ومثل مرة عن الرقيم فقال : زعم كعب أنها قرية خرجوا (١) في الكلمة أربع لغات : جُرُز ، جُرُز ، جُرُز ، جُرُز .

منها . وقال مجاهد : الرقيم واد . وقال السدي : الرقيم الصخرة التي كانت على الكهف .
 وقال ابن زيد : الرقيم كتاب ثم الله علينا أمره ، ولم يشرح لنا قصته . وقالت فرقة : الرقيم
 كتاب في لوح من نحاس . وقال ابن عباس : في لوح من رصاص كتب فيه القوم الكفار
 الذين فرقتهم منهم قصتهم وجعلوها تاريخا لهم ، ذكروا وقت قتلهم ، وكم كانوا ، وبين من
 كانوا . وكذا قال الفراء ، قال : الرقيم لوح من رصاص كتب فيه أسماءهم وأنسابهم ودينهم
 ومن هربوا . قال ابن عطية : ويظهر من هذه الروايات أنهم كانوا قوما مؤرخين للحوادث ،
 وذلك من نبل المملكة ، وهو أمر مفيد . وهذه الأقوال مأخوذة من الرقيم ، ومنه كتاب
 مرقوم . ومنه الأرقم لتخطيطه . ومنه رقعة الوادي ، أي مكان تجري الماء وأنطافه .
 وما روى عن ابن عباس ليس يمتنع ، لأن القول الأول إنما سمعه من كعب . والقول الثاني
 يجوز أن يكون حرف الرقيم بعده . وروى عنه سعيد بن جبير قال : ذكر ابن عباس أصحاب
 الكهف فقال : إن القصة فُقدوا فطلبهم أهلهم فلم يجدوهم فرفع ذلك إلى الملك فقال :
 لكونن لم نبا ، وأحضر لوسا من رصاص فكتب فيه أسماءهم وجعله في خزانته ، فذلك اللوح
 هو الرقيم . وقيل : إن مؤمنين كانوا في بيت الملك فكتب في أسماءهم وأنسابهم في لوح
 من رصاص ثم جعلوه في تابوت من نحاس وجعلوه في البنيان ، فأنه أعلم . وعن ابن عباس أيضا :
 الرقيم كتاب مرقوم كان عندهم فيه للشرع الذي تمسكوا به من دين عيسى عليه السلام .
 وقال النقاش عن قتادة : الرقيم دراهمهم . وقال أنس بن مالك والشعبي : الرقيم كلهم .
 وقال عكرمة : الرقيم الدواة . وقيل : الرقيم اللوح من الذهب تحت الجدار الذي أقامه الخضر
 وقيل : الرقيم أصحاب النار الذي انطبق عليهم ، فذكر كل واحد منهم أصلح عمله .

قلت : وفي هذا خبر معروف أخرجه الصحيحان ، وإليه نحا البخاري . وقال قوم :
 أخبر الله عن أصحاب الكهف ، ولم يخبر عن أصحاب الرقيم بشيء . وقال الضحاك : الرقيم بلدة
 بالروم فيها فار فيه أحد وعشرون نفسا كانوا نيام على هيئة أصحاب الكهف . نزل هذا م

(١) راجع صحيح مسلم = ٨ ص ٨٩ طبع الأستاذة . وشرح الفسطاط عن صحيح بهاري ج ٤ ص ٢١٧ ،

ج ٥ ص ٥٠٩ و ج ٩ ص ٥ طبع بولاق .

فَتَبَّهَ آخِرُونَ جَرَى لَمْ يَجْرَى لِأَصْحَابِ الْكَهْفِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ : لِلرَّقِيمِ وَادٍ دُونَ قَلْطِينٍ فِيهِ الْكَهْفُ ، مَاخُذُ مِنْ رَقَّةِ الْوَادِي وَهِيَ مَوْضِعُ الْمَاءِ ، يُقَالُ : عَلَيْكَ بِالرَّقَّةِ وَدَعِ الصَّفَّةَ ، ذَكَرَهُ الْفَرَزَنْوِيُّ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَبِالشَّامِ عَلَى مَا سَمِعْتُ بِهِ مِنْ نَاسٍ كَثِيرٍ [كَهْفٌ] فِيهِ مَوْتَى ، يُزْعَمُ بِجَاوَرِهِ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ وَعَلَيْهِمْ مَسْجِدٌ وَبَنَاءٌ يُسَمَّى الرَّقِيمَ وَمَعَهُمْ كَلْبٌ رَقْمَةٌ . وَبِالْأَنْدَلُسِ فِي جِهَةِ غَرْنَاطَةَ بِقَرْبِ قَرْيَةٍ تُسَمَّى لَوْثَةَ كَهْفٍ فِيهِ مَوْتَى وَمَعَهُمْ كَلْبٌ رَقْمَةٌ ، وَأَكْثَرُهُمْ قَدْ تَجَرَّدَ لَحْمُهُ وَبَعْضُهُمْ مَتَمَّاكَ ، وَقَدْ مَضَتْ الْقُرُونُ السَّالِفَةُ وَلَمْ يَجِدْ مِنْ عِلْمِ شَأْنِهِمْ أَثَارَةٌ . وَيُزْعَمُ نَاسٌ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ ، دَخَلَتْ إِلَيْهِمْ وَرَأَيْتُهُمْ مِثْلَ أَرْبَعٍ وَخَمْسِمِائَةٍ وَهِيَ هَذِهِ الْحَالَةُ ، وَعَلَيْهِمْ مَسْجِدٌ ، وَفَرِيسَةٌ مِنْهُمْ بَنَاءٌ رُومِيٌّ يُسَمَّى الرَّقِيمَ ، كَأَنَّهُ فَصْرٌ مُخْلَقٌ قَدْ بَقِيَ بَعْضُ جِدْرَانِهِ ، وَهُوَ فِي فَلَائِمٍ مِنَ الْأَرْضِ تَحْرِيبةً ، وَبِأَعْلَى غَرْنَاطَةَ عَمَّا يَلِي الْقُبْلَةَ أَثَارُ مَدِينَةٍ قَدِيمَةٍ رُومِيَّةٍ يُقَالُ لَهَا مَدِينَةُ دَقْيُوسَ . وَجَدْنَا فِي أَثَارِهَا غُرَابًا مِنْ قُبُورٍ وَنَحْوِهَا .

قُلْتُ : مَا ذَكَرَ مِنْ رُؤْيَيْهِ لَمْ بِالْأَنْدَلُسِ فَإِنَّمَا هُمْ غَيْرُهُمْ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي حَقِّ أَصْحَابِ الْكَهْفِ : « لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِمَعَاوِيَةَ لَمَّا أَرَادَ رُؤْيَيْهِمْ : قَدْ مَنَعَ اللَّهُ مِنْ هُوَ خَيْرُكَ عَنْ ذَلِكَ ، وَسَيَأْتِي فِي آخِرِ الْقِصَّةِ . وَقَالَ بِجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ « كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا » قَالَ : هُمْ عَجَبٌ . كَذَا رَوَى ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْهُ ، يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِإِنْكَارٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكُونَ عَنْدهُ أَنَّهُمْ عَجَبٌ . وَرَوَى ابْنُ نَجِيحٍ عَنْهُ قَالَ : يَقُولُ لَيْسَ بِعَجَبٍ آيَاتِنَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٥﴾

فِيهِ ثَلَاثُ مَسَائِلَ :

الْأُولَى - قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ) رَوَى أَنَّهُمْ قَوْمٌ مِنْ أَبْنَاءِ إِسْرَافِيلَ ، مَدِينَةُ دَقْيُوسَ الْمَلِكِ الْكَافِرِ ، وَيُقَالُ بِهِ دَقْيُوسَ . وَرَوَى أَنَّهُمْ كَانُوا مَطْلُوفِينَ مِنْ قِبَلِ

(١) الْآثَارَةُ ، لِلْبَقِيَّةِ .

والذهب ثوى ذواته، وهم من الروم واتبعوا دين عيسى . وقيل : كانوا قبل عيسى ،
 والله أعلم . وقال ابن عباس : إن ملكا من الملوك يقال له دقيانوس ظهر على مدينة من مدائن
 الروم يقال لها أقبوس . وقيل هي طرسوس وكان بعد زمن عيسى عليه السلام فامر بعبادة
 الأصنام فدعا أهلها إلى عبادة الأصنام ، وكان بها سبعة أحداث يعبدون الله سرا ، فرُفع خبرهم
 إلى الملك وخافوه فهربوا ليلا ، وسروا براع معه كلب فتبعهم فأووا إلى الكهف فتبعهم الملك
 إلى فم الغار ، فوجد لهم دخولهم ولم يجد أثر خروجهم ، فدخلوا فاعمى الله أبصارهم فلم يروا شيئا ،
 فقال الملك : سدوا عليهم باب الغار حتى يموتوا فيه جوعا وعطشا . وروى مجاهد عن ابن عباس
 أيضا أن هؤلاء الفتيّة كانوا في دين ملك يعبد الأصنام ويدبح لها ويكفر بالله ، وقد تابعه على
 ذلك أهل المدينة ، فوقع للفتية علم من بعض الحواريين - حسبما ذكر النقاش أو من مؤمنى
 الأمم قبلهم - فآمنوا بالله ورأوا يبصارهم فيح فعل الناس ، فآخذوا نفوسهم بالتزام الدين وعبادة
 الله ، فرُفع أمرهم إلى الملك وقيل له : إنهم قد فارقوا دينك واستخفوا آلهتك وكفروا بها ،
 فاستحضرهم الملك إلى مجلسه وأمرهم باتباع دينه والدخول لآلهته ، وتوعدهم على فراق ذلك
 بالقتل ، فقالوا له فيما روى : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ - إلى قوله - وإذ أعترلتموه » .
 وروى أنهم قالوا نحو هذا الكلام وليس به ، فقال لهم الملك : إنكم شبان أغمار لا عقول لكم ،
 وأنا لا أعجل بكم بل أستاذي فأذهبوا إلي منازلكم ودبروا رأيكم وأرجعوا إلى أمري ، وضرب
 لهم في ذلك أجلا ، ثم إنه سافر خلال الأجل فتشاور الفتيّة في الهروب بأديانهم ، فقال لهم
 أحدهم : إني أعرف كهفا في جبل كذا ، كان أبي يدخل فيه غنمه فلنذهب فلنخف فيه
 حتى يفتح الله لنا ، فخرجوا فيما روى يلعبون بالصوّلحان والكرة ، وهم يدرجونها إلى نحو
 طريقهم لتلا يشعر الناس بهم . وروى أنهم كانوا متخفين لحضر عيد خرجوا إليه فركبوا
 في حملة الناس ، ثم أخذوا باللعب بالصوّلحان حتى خلصوا بذلك . وروى وهب بن منبه أن
 أول أمرهم إنما كان حوارى لعيسى بن مريم جاء إلى مدينة أصحاب الكهف يريد دخولها ،
 فأجر نفسه من صاحب الحمام وكان يعمل فيه ، فرأى صاحب الحمام في أعماله بركة عظيمة ،

فأتى إليه بكل أمره، وعرف ذلك الرجل فتيان من المدينة فعرفهم الله تعالى فأمنوا به واتبعوه على دينه، واشتهرت خلعتهم به، فأتى يوما إلى ذلك الحمام ولد الملك بامرأة أراد الخلوة بها، فنهاه ذلك الحوارى فأتته، ثم جاء مرة أخرى فنهاه فشتمه، وأمضى عزمه في دخول الحمام مع البنى، فدخل فماتا فيه جميعا، فأثم ذلك الحوارى وأصحابه بقتلهما، ففروا جميعا حتى دخلوا الكهف. وقيل في خروجهم غير هذا.

وأما الكلب فروى أنه كان كلب صيد لهم، وروى أنهم وجدوا في طريقهم راعيا له كلب فاتبعهم الراعى على رأيهم وذهب الكلب معهم، قاله ابن عباس. واسم الكلب حمران وقيل قطمير.

وأما أسماء أهل الكهف فأعجمية، والسند في معرفتها واه. والذي ذكره الطبري هي هذه: مكلمينا وهو أكبرهم والمتكلم عنهم، ومحييميلينا ويمليخا، وهو الذى مضى بالورق إلى المدينة عند بعثهم من رقدهم، ومرطوس وكشوطوش ودينموس ويطونس ويرونس. قال مقاتل: وكان الكلب لمكلمينا، وكان أسنهم وصاحب غنم.

الثانية - هذه الآية صريحة في الفرار بالدين وهجرة الأهل والبنين والقرابات والأصدقاء والأوطان والأموال خوف الفتنة وما يلقاه الإنسان من المحنة. وقد خرج النبي^(١) صلى الله عليه وسلم فاراً بدينه، وكذلك أصحابه، وجلس في الغار حسبا تقدم في سورة «النحل». وقد نص الله تعالى على ذلك في «براءة»^(٢) وقد تقدم. وهجروا أوطانهم وتركوا أرضهم وديارهم وأهاليهم وأولادهم وقراباتهم وإخوانهم، وجاء السلامة بالدين والنجاة من فتنة الكافرين. فسكنى الجبال ودخول الغيران، والعزلة عن الخلق والانفراد بالخالق، وجواز الفرار من الظالم هي سنة الأنبياء صلوات الله عليهم والأولياء. وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم العزلة، وفضلها جماعة العلماء لاسيما عند ظهور الفتن وفساد الناس، وقد نص الله تعالى عليها في كتابه فقال: «فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ»

(١) راجع ص ١٥٩ من هذا الجزء. (٢) راجع ص ٨٦ ص ١٤٣ وما بعدها.

قال العلماء: لا قتال من الناس يكون مربة في الجبال والشعاب، ومرة في السواحل والرباط، ومرة في البيوت، ولقد جاء في الخبر: "إذا كانت الفتنة فأخف مكانك وكف لسانك"، ولم يخص موضعا من موضع. وقد جعلت طائفة من العلماء العزلة اعتزال الشر وأهله بقلبك وعملك، إن كنت بين أظهرهم. وقال ابن المبارك في تفسير العزلة: أن تكون مع القوم إذا خاضوا في ذكر الله لخص معهم، وإن خاضوا في غير ذلك فأسكت. وروى البغوي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم". وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "نعم صوامع المؤمنين بيوتهم" من مراسل الحسن وغيره. وقال عفة بن عامر لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما النجاة يا رسول الله؟ فقال: "بأعفة أمسك عليك لسانك ولتسكت بئتك وأبك على خطبتك". وقال صلى الله عليه وسلم: "يأتي على الناس زمان خير مال الرجل المسلم الغنم ينسج بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن". أخرجه البخاري. وذكر علي بن سعد عن الحسن ابن واقد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد حلت لأمتي العزبة والعزلة والترهب في رؤوس الجبال". وذكر أيضا علي بن سعد عن عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن بن يرفعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من قر بدينه من شامق إلى شامق أو يجر إلى حجر فإذا كان ذلك لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان ذلك حلت العزبة". قالوا: يا رسول الله، كيف تحل العزبة وأنت تأمرنا بالترويح؟ قال: "إذا كان ذلك كان فساد الرجل على يدي أبويه فإن لم يكن له أبوان كان هلاكه على يدي زوجته فإن لم تكن له زوجة كان هلاكه على يدي ولده فإن لم يكن له ولد كان هلاكه على يدي القرابات والجيران". قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: "يعيرونه بضيق المعيشة ويكفونونه ما لا يطبق فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها".

قلت : أحوال الناس في هذا الباب تختلف ، فرب رجل تكون له قوة على سكنى الكهوف والغيران في الجبال ، وهي أرفع الأحوال لأنها الحالة التي اختارها الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في بداية أمره ، ونص عليها في كتابه مخبرا عن الفتية ، فقال : « وإذ آعرتهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف » . ورب رجل تكون العزلة له في بيته أخف عليه وأسهل ، وقد اعترل رجال من أهل بدر فلزموا بيوتهم بعد قتل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبورهم . ورب رجل متوسط بينهما فيكون له من القوة ما يصبر بها على مخالطة الناس وأذاهم ، فهو معهم في الظاهر ومخالف لهم في الباطن . وذكر ابن المبارك حديثا وهيب بن الورد قال : جاء رجل إلى وهب بن منبه فقال : إن الناس وقعوا فيما فيه وقعوا ! وقد حدثت نفسي ألا أخالطهم . فقال : لا تفعل ! إنه لا بد لك من الناس ، ولا بد لهم منك ، ولك إليهم حوايج ، ولهم إليك حوايج ، ولكن كن فيهم أصم سميعا ، أعمى بصيرا ، سكونا نطوقا . وقد قيل : إن كل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معنى الجبال والشعاب ، مثل الاعتكاف في المساجد ، ولزوم السواحل للزباط والذكر ، ولزوم البيوت فرارا عن شرور الناس . وإنما جاءت الأحاديث بذكر الشعاب والجبال واتباع الغنم — والله أعلم — لأن ذلك هو الأغلب في المواضع التي يُعزل فيها ، فكل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معناه ؛ كما ذكرنا ، والله الموفق وبه العصمة . وروى عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يَعْجَبُ^(١) ربك من راعي غنم في رأس شِطْية^(٢) الجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فيقول الله عز وجل انظروا إلى عبدي يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة » . نخرجه النسائي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ لما قرأوا ممن يطلبهم اشتغلوا بالدعاء ولجئوا إلى الله تعالى فقالوا : « رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » أي مغفرة ورزقا . « وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » توفيقا للرشاد . وقال ابن عباس : مخرجا من الغار في سلامة . وقيل صوابا . ومن هذا المعنى أنه عليه السلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

(١) يعجب : كسبح ؛ أي يرضى منه ويشبهه . (٢) الشِطْية (بفتح الشين وكسر الطاء) : قطعة مرتفعة

في رأس الجبل (٣) أي إذا نزل به منهم أو أصابه غم . وفي الأصول : « إذا حزبه » والتصويب عن كتب الحديث .

قوله تعالى : فَضْرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ⑪

مبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم . وهذه من فصحات القرآن التي أفزت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله . قال الزجاج : أي منعاهم عن أن يسمعوا ؛ لأن النائم إذا سمع انتبه . وقال ابن عباس : ضربنا على آذانهم بالنوم ؛ أي سدنا آذانهم عن نفوذ الأصوات إليها . وقيل : المعنى « فضربنا على آذانهم » أي فاستجبنا دعاءهم ، وصرفنا عنهم شر قومهم ، وأنعامهم . والمعنى كله متقارب . وقال قطرب : هذا كقول العرب ضرب الأمير على يد الرعية إذا منعهم الفساد ، وضرب السيد على يد عبده الماذون له في التجارة إذا منعه من التصرف . قال الأسود بن يقطر وكان خيريرا :

ومن الحوادث لا أبالك أنني • ضربت على الأرض بالأسداد^{١)}

وأما تخصيص الأذن بالذكر فلأنها البوابة التي منها عظم فساد النوم ، ولما ينقطع نوم قائم إلا من جهة أذنه ، ولا يستحيك نوم إلا من تعطل السمع . ومن ذكر الأذن في النوم قوله صلى الله عليه وسلم ، « ذاك راجل بال الشيطان في أذنه » أخرجه الصحيح . أشار عليه للسلام إلى رجل طويل النوم ، لا يقوم الليل . و « عددًا » نعت للسنين ؛ أي معدودة ، والقصد به العبارة من الكثير ؛ لأن القليل لا يحتاج إلى عدد لأنه قد عُرف . والمعنى المصدور ، والعدد اسم المعدود كالنقض والحبط . وقال أبو عبيدة : « عددًا » نصب على المصدر . ثم قال قوم : بين الله تعالى عدد تلك السنين من بعد فقال : « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا » .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ⑫

قوله تعالى : (ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ) أي من بعد نومهم . ويقال لمن أُحْيِيَ أو أُقِيم من نومه مبعوث ؛ لأنه كان ممنوطاً من الأنبياء والتصرف .

(١) راجع الأسداد : سد ، وهو ذهاب البصر ؛ يقول : سدت على الطريق ؛ أي غميت على مذاهي .

قوله تعالى : ﴿ لَتَعْلَمَ أَى الْحَزَيْنِ أَحْصَى ﴾ « لتعلم » عبارة من خروج ذلك الشيء إلى الوجود ومشاهدته ؛ وهذا على نحو كلام العرب ، أى لتعلم ذلك موجودا ، وإلا فقد كان الله تعالى علم أى الحزبين أحصى الأمد . وقرأ الزهري « لتعلم » بالياء . والحزبان الفريقان . والظاهر من الآية أن الحزب الواحد هم الفتية إذ ظنوا لبهم قليلا . والحزب الثانى أهل المدينة الذين بعث الفتية على عهدهم ، حين كان عندهم التاريخ لأمر الفتية . وهذا قول الجمهور من المفسرين . وقالت فرقة : هما حزبان من الكافرين ، اختلفا في مدة أصحاب الكهف . وقيل : هما حزبان من المؤمنين . وقيل غير ذلك مما لا يرتبط بالفاظ الآية . و « أحصى » فعل ماض . و « أمد » نصب على المفعول به ؛ قاله أبو علي . وقال السراء : نصب على التمييز . وقال الزجاج : نصب على الظرف ، أى أى الحزبين أحصى لبهم في الأمد ، والأمد الغاية . وقال مجاهد : « أمد » معناه مددا ، وهذا تفسير بالمعنى على جهة التقريب . وقال الطبري : « أمد » منصوب بر « لبثوا » . ابن عطية : وهذا غير منجبه ، وأما من قال إنه نصب على التفسير فيأحقه من الاختلال أن أفعل لا يكون من فعل رباعى إلا في الشاذ ، و « أحصى » فعل رباعى . وقد يمتنع له بأن يقال : إن أفعل في الرباعى قد كثر ؛ كقولك : ما أعطاه للسال وآناه للخير . وقال في صفة حوضه صلى الله عليه وسلم : « مأواه أبيض من اللبن » . وقال عمر بن الخطاب : فهو لما سواها أضع .

قوله تعالى : تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ﴾ لما اقتضى قوله تعالى « لتعلم أى الحزبين أحصى » اختلافا وقع في أمد الفتية ، عقب بالخبر عن أنه عز وجل يعلم من أمرهم بالحق الذى وقع . وقوله تعالى « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ » أى شباب وأحداث حكم لهم بالفتوة حين آمنوا بلا واسطة ؛ كذلك قال أهل اللسان : رأس الفتوة الإيمان . وقال الجنيدي : الفتوة بذل الندى وكف الأذى وترك الشكوى . وقيل : الفتوة اجتناب المحارم واستعجال المكارم . وقيل غير هذا . وهذا القول حسن جدا ؛ لأنه يتم بالمعنى جميع ما قيل في الفتوة .

قوله تعالى : (وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) أى يسرناهم للعمل الصالح ، من الانقطاع إلى الله تعالى ، ومباعدة الناس ، والزهد في الدنيا . وهذه زيادة على الإيمان . وقال السُّدِّي : زادهم هُدًى بكاب الراعى حين طردوه ورجعوه مخافة أن يَبْجَع عليهم وَيُنَبِّه بهم ؛ فرفع الكلب يديه إلى السماء كاللداعي فانطقه الله ، فقال : يا قوم ! لِمَ تطردوننى ، لم ترجعوننى ! لم تضربوننى ! فوالله لقد عرفت الله قبل أن تعرفوه بأربعين سنة ؛ فزادهم الله بذلك هُدًى .

قوله تعالى : وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۝

قوله تعالى : (وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) عبارة عن شدة عزيم وقوة صبر ، أعطاهما الله لهم حتى قالوا بين يدي الكفار : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » . ولما كان الفزع وخور النفس يُشْبِه بالتناسب الانحلال حسن في شدة النفس وقوة التصميم أن يُشْبِه الزبط ؛ ومنه يقال : فلان رابط الجاش ، إذا كان لا تفرق نفسه عند الفزع والحرب وغيرها . ومنه الزبط على قلب أم موسى . وقوله تعالى : « وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » وقد تقدم^(١)

قوله تعالى : (إِذْ قَامُوا فَقَالُوا) فيه مسألان ،

الأولى - قوله تعالى : (إِذْ قَامُوا فَقَالُوا) يحتمل ثلاثة معان : أحدها - أن يكون هذا وصف مقامهم بين يدي الملك الكافر - كما تقدم ، وهو مقام يحتاج إلى الربط على القلب حيث خالفوا دينه ، ورفضوا في ذات الله هيبته . والمعنى الثانى فيما قيل : إنهم أولاد عظماء تلك المدينة ، فخرجوا واجتمعوا وراء تلك المدينة من غير ميعاد ؛ فقال أسنهم : إني أجد في نفسى أن ربى رب السموات والأرض ؛ فقالوا ونحن كذلك نجد في أنفسنا . فقاموا جميعا فقالوا : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٧١ طبعه أول مرة .

أى لن دعونا إلها غيره فقد قلنا إذا جوراً ومحالاً . والمعنى الثالث - أن يُعبر بالقيام من اتباعهم بالعزم إلى الحروب إلى الله تعالى ومنايذة الناس ؛ كما تقول : قام فلان إلى أسركذا إذا عزم عليه بناية الجدة .

الثانية - قال ابن عطية : تعلق الصوفية في القيام والقول بقوله « إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض » .

قلت : وهذا تعلق غير صحيح ! هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته ، وشكروا لما أولاهم من نعمه ونعمته ، ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم خائفين من قومهم ؛ وهذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء . أين هذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص بالأكام ! وخاصة في هذه الأزمان عند سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان ؛ هيهات ! بينهما والله ما بين الأرض والسماء . ثم هذا حرام عند جماعة العلماء ، على ما يأتى بيانه في سورة لقمان إن شاء الله تعالى . وقد تقدم في « مباحث » عند قوله : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » ما فيه كفاية . وقال الامام أبو بكر الطرسوسى وسئل عن مذهب الصوفية فقال : وأما الرقص والتواجد فأقول من أحدثه أصحاب السامري ؛ لما اتخذ لهم عبلا جسدا له خوار قاموا يرقصون حوالبه ويتواجدون ؛ فهو دين الكفار وعباد العجل ، على ما يأتى . قوله تعالى : هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيْنِي وَبَيْنَ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝١٥

قوله تعالى : (هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) أى قال بعضهم لبعض : هؤلاء قومنا ، أى أهل عصرنا وبلدنا ، عبدوا الأصنام تقليدا من غير حجة . (لَوْ لَا) أى هلا . (يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيْنِي وَبَيْنَ أَظْلَمُ) أن بحجة على عبادتهم الصنم . وقيل : « عليهم » راجع إلى الآلهة ؛ أى هلا أقاموا بينة على الأصنام في كونها آلهة ؛ تقولهم « لولا » تخفيض بمعنى التعجيز ، وإذا لم يمكنهم ذلك لم يجب أن يلتفت إلى دعوائهم

قوله تعالى : وَإِذْ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْفُوا إِلَى
الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ) قيل : هو من قول الله لهم . أى وإذ اعترلتوهم فأوفوا
إلى الكهف . وقيل : هو من قول رئيسهم يعلخا ، فيما ذكر ابن عطية . وقال القرطبي :
رئيسهم مكسلبينا ، قال لهم ذلك ، أى إذ اعترلتوهم واعتزلتم ما يعبدون . ثم استثنى وقال
(إِلَّا اللَّهَ) أى انكم لم تتركوا عبادته ، فهو استثناء منقطع . قال ابن عطية : وهذا على تقدير
أن الذين نزل أهل الكهف منهم لا يعرفون الله ، ولا علم لهم به ، وإنما يعتقدون الأصنام
في ألوهيتهم فقط . وإن فرضنا أنهم يعرفون الله كما كانت العرب تفعل لكنهم يشركون أصنامهم
معه في العبادة فالاستثناء متصل ، لأن الاعتزال وقع في كل ما يعبد الكفار إلا في جهة الله .
وفي مصحف عبد الله بن مسعود « وما يعبدون من دون الله » . قال قتادة هذا تفسيرها .
قلت : ويدل على هذا ما ذكره أبو سعيد الحافظ عن عطاء الخراساني في قوله تعالى
« وَإِذْ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » قال : كان قبة من قوم يعبدون الله ويعبدون معه
آلهة فاعتزلت القبة عبادة تلك الآلهة ولم تعتزل عبادة الله .

ابن عطية : فعل ما قال قتادة تكون « إلا » بمنزلة غير ، و « ما » من قوله « وما يعبدون
إلا الله » في موضع نصب ، عطفا على الضمير في قوله « اعترلتوهم » . ومضمن هذه الآية
أن بعضهم قال لبعض : إذا فارقنا الكفار وأنفردنا بالله تعالى فلنجعل الكهف مأوى ونتكل
على الله ، فإنه سييسر لنا رحمته ، وينشرها علينا ، ويهيئ لنا من أمرنا مرفقا . وهذا كله
دناء بحسب الدنيا ، وعلى ثقة كانوا من الله في أمر آخرتهم . وقال أبو جعفر محمد بن علي
ابن الحسين رضى الله عنه : كان أصحاب الكهف صياقلة ، واسم الكهف حيوم . (مرفقا)
قرئ بكسر الميم وفتحها ، وهو ما يرتفق به . وكذلك مرفق الإنسان ومرفقه ، ومنهم من
يحمل « المرفق » بفتح الميم الموضع كالسجد ، وهما لقتان .

قوله تعالى : وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ
الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ
مِنْ عَآيِنِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
وَلِيًّا مُرْشِدًا ۝ (١٧) وَنَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ
وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ۝ (١٨)

قوله تعالى : (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ) أى ترى أيها
المخاطب الشمس عند طلوعها تميل عن كهفهم . والمعنى : إنك لو رأيتهم لرأيتهم كذا ؛
لا أن المخاطب رآهم على التحقيق . و « تزور » تمنحى وتميل ؛ من الأزورار . والزور الميل .
والأزور في العين المسائل النظر إلى ناحية ، ويستعمل في غير العين ؛ كما قال ابن أبي ربيعة ،
• وَجَنِّي خَيْفَةَ الْقَوْمِ أَزُورُ • .

ومن اللفظة قول غيره :

• فَأَزُورُ مَنْ وَقَعَ الْقَنَاءُ بِلَبَّائِهِ ۝ (٢١)

وفي حديث غزوة مؤتة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في سرير عبد الله بن رواحة
أزورارا عن سرير جعفر وزيد بن حارثة . وقرأ أهل الحرميين وأبو عمرو « تزور » بإدغام
التاء في الزاى ، والأصل « تراور » . وقرأ عاصم وحزمة والكسائي « تزور » مخففة الزاى .

(١) والبيت تمامه كما في ديوانه •

وحقق على الصوت أقلت بشية لا • حباب ونحصى غنبة الحمى أزود

راخياب (بالضم) : الحبة . وقبل هذا البيت :

فلما ضدت الصوت منهم وأطيت • مصايح وشبت بالشاء وأنشور

وعاب قسیر كنت أهوى غيوه • ودرج رعبات ونظم نسر

• وشكا إلى بصيرة ونظم

(٢) ونماه .

والبان (بالفتح) : الصدر . والنحيم : صوت مقطع ليس بالصويل .

وقرأ ابن عامر « تَزَوَّرَ » مثل تَحْمَرُ . وحكى الفراء « تَزَوَّارَ » مثل تَحْمَارُ ، كلها بمعنى واحد .
 ﴿ وَإِذَا غَرَبَتِ ثَغْرِهُمْ ﴾ قرأ الجمهور بالتاء على معنى تركهم ، قاله مجاهد . وقال قتادة :
 ندعهم . النحاس : وهذا معروف في اللغة ، حكى البصريون أنه يقال : فرضه يقرضه
 إذا تركه ، والمعنى : أنهم كانوا لا تصيبهم شمس أئنة كرامة لهم ، وهو قول ابن عباس . يعني
 أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين ، أي يمين الكهف ، وإذا غربت تمر بهم
 ذات الشمال ، أي شمال الكهف ، فلا تصيبهم في ابتداء النهار ولا في آخر النهار . وكان كهفهم
 مستقيل بنات نَمَشٍ في أرض الروم ، فكانت الشمس تميل عنهم طالعة وغاربة وجارية لا تبلغهم
 لتؤذيهم بحرّها ، وتغير ألوانهم وتبلي ثيابهم . وقد قيل : إنه كان لكهفهم حاجب من جهة
 الجنوب ، وحاجب من جهة الدُّبُورِ وهم في زاويته . وذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس
 كان آية من الله ، دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك . وفراء فرقة
 « يقرضهم » بالياء من القرض وهو القطع ، أي يقطعهم الكهف بظله من ضوء الشمس .
 وقيل : « وإذا غربت ثغرضهم » أي يصيبهم يسير منها ، مأخوذ من فُرَاضة الذهب والفضة ،
 أي نعطيهم الشمس اليسير من شعاعها . وقالوا : كان في مسها لهم بالعشي إصلاح لأجسادهم .
 وعلى الجملة فالآية في ذلك أن الله تعالى آواهم إلى كهف هذه صفته لا إلى كهف آخر
 يتأذون فيه بانسباط الشمس عليهم في معظم النهار . وعلى هذا فيمكن أن يكون صرف
 الشمس عنهم بإطلال عمام أو سبب آخر . والمقصود بيان حفظهم عن تطرق البلاء وتغير
 الأبدان والألوان إليهم ، والتأذي بحر أو برد . ﴿ وَهُمْ فِي بَحْوَرةٍ مِنْهُ ﴾ أي من الكهف . والفجوة
 المتسع ، وجمعها فجوات وفجاء ، مثل ركة وركاء وركوات . وقال الشاعر :

و نحن ملأنا كل وادٍ وبخسوة • رجالا وخيلا غير ميل ولا عُرزا

أي كانوا بحيث يصيبهم نسيم الهواء . ﴿ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ لطف بهم ، وهذا يقوى قول
 الزجاج . وقال أهل التفسير : كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون ، فكانك كان الرائي يحسبهم
 أيقاظا . وقيل : تحسبهم أيقاظا لكثرة تقلبهم كالمنبقيظ في مضجعه . و ﴿ أيقاظا ﴾

جمع يَفْظُ وَيَقْظَانُ، وهو المتنبه . (وَهُمْ رُقُودٌ) كَقَوْلِهِمْ : وَهُمْ قَوْمٌ رُكُوعٌ وَسُجُودٌ وَقُعُودٌ ؛
فوصف الجمع بالمصدر . (وَنَقَلْنَاهُم بِأَلْسِنَةٍ أَرْبَعٍ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لثلاثاً تَأْكُلُ
الْأَرْضَ لِحُومِهِمْ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : كَانَ لَهُمْ فِي كُلِّ عَامٍ ثَقْلَيْتَانِ . وَقِيلَ : فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةٌ .
وَقَالَ مجاهد : فِي كُلِّ مِئَةِ سَنَةٍ مَرَّةٌ . وَقَالَتْ فَدْرَقَةُ : إِنَّمَا قَلَبُوا فِي السَّعِ الْأَوَّاهِرِ ، وَأَمَّا
فِي الثَّلَاثَةِ فَلَا . وَطَاهِرٌ كَلَامُ الْمُفْسِّرِينَ أَنَّ الثَّقِيلَ كَانَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ
مَلِكٍ بِأَمْرِ اللَّهِ ، فَيُضَافُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

قوله تعالى : (وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ :

الأولى - قوله تعالى : (وَكَلْبُهُمْ) قَالَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ : إِنْ مِمَّا أَخَذَ عَلَى الْعَقْرِبِ
أَلَا تَضُرُّ أَحَدًا [قَالَ] فِي لَيْلَةٍ أَوْ فِي نَهَارِهِ : صَلَّى اللَّهُ عَلَى نُوحٍ . وَإِنْ مِمَّا أَخَذَ عَلَى الْكَلْبِ
أَلَا يَضُرُّ مَنْ حَمَلَ عَلَيْهِ [إِذَا قَالَ] : وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ .

أَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ عَلَى أَنَّهُ كَلْبٌ حَقِيقَةٌ ، وَكَانَ لَصِيدٍ أَحَدُهُمْ أَوْ لَزَعَهُ أَوْ غَمَمَهُ ، عَلَى مَا قَالَ
مُقَاتِلٌ . وَاخْتَلَفَ فِي لَوْنِهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ . تَحْصِيلُهُ : أَيُّ لَوْنٍ ذَكَرْتَ أَصَبْتَ ؛
حَتَّى قِيلَ لَوْنُ الْحَجَرِ وَقِيلَ لَوْنُ السَّمَاءِ . وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِي اسْمِهِ ، فَمِنْ عَلَى : رِيَانٌ . ابْنُ عَبَّاسٍ :
قَطْمِيرٌ . الْأَوْزَاعِيُّ : مَشِيرٌ . عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : بَسِيطٌ . كَعْبٌ : صَبِيحٌ . وَهَبٌ : قَبِيحٌ .
وَقِيلَ قَطْمِيرٌ ، ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَكَانَ اقْتِنَاءُ الْكَلْبِ جَائِزًا فِي وَقْتِهِمْ ، كَمَا هُوَ عِنْدَنَا الْيَوْمَ جَائِزٌ
فِي شَرْعِنَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هَرَبُوا لَيْلًا ، وَكَانُوا سَبْعَةً فَتَرَوْا بِرَاعٍ مَعَهُ كَلْبٌ فَاتَّبَعَهُمْ عَلَى
دِينِهِمْ . وَقَالَ كَعْبٌ : مَرُّوا بِكَلْبٍ فَتَبِعَ لَهُمْ فَطَرَدُوهُ فَعَادَ فَطَرَدُوهُ مَرَارًا ، فَقَامَ الْكَلْبُ عَلَى
رَجْلَيْهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ الدَّاعِي ، فَتَنَاقَضَ فَقَالَ : لَا تَخَافُوا مِنِّي ! أَنَا أَحِبُّ أَجْبَاءَ اللَّهِ
تَعَالَى فَتَأَمَّلُوا حَتَّى أَحْرَسَكُمْ .

الثانية - ورد في الصحيح عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أقتنى
كلباً إلا كلباً صيداً أو ماشيةً نفص من أجره كل يوم فيراطان " . وروى الصحيح أيضاً عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آتخذ كلبا إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع آتقى من أجره كل يوم قيراط " . قال الزهري : وذكر لابن عمر قول أبي هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة ! كان صاحب زرع . فقد دلت السنة الثابتة على اقتناء الكلب للصيد والزرع والماشية . وجعل القصاص أجر من أفتناها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلب المسلمين وتسويته إليهم ببأسه ، أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لحاسنه ، على ما يراه الشافعي ، أو لفتحهم النهي عن اتخاذ مالا منفعة فيه ؛ والله أعلم . وقال في إحدى الروايتين " قيراطان " وفي الأخرى " قيراط " . وذلك يحتمل أن يكون في نوصين من الكلاب أحدهما أشد أدى من الآخر . كالأسود الذي أمر عليه السلام بقتله ، ولم يدخله في الاستثناء حين نهى عن قتلها كما هو منصوص في حديث حابر ؛ أخرجه الصحيح . وقال : " عليكم بالأسود البهيم ذي النقطين فإنه شيطان " . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ، ويكون ممسكه بالمدينة مثلا أو بمكة يفتق قيراطان وبغيرها قيراط . وأما المباح اتخاذه فلا ينقص ؛ كالفرس والهيئة . والله أعلم .

الثالثة - وكل ماشية المباح اتخاذه عند مالك هو الذي يسرح معها ، لا الذي يحفظها في الدار من السراق . وكل الررع هو الذي يحفظها من الوحوش بالليل أو بالنهار لا من السراق . وقد أجاز غير مالك اتخاذهما لسراق الماشية والزرع . وقد تقدم في المسألة . من أحكام الكلاب ما فيه كفاية ، والحمد لله .

الرابعة - قال ابن عطية : وحدثني أبي رضي الله عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهري في جامع مصر يقول على منبر وعظه سنة تسع وستين وأربعمائة : إن من أحب أهل الخير نال من بركتهم ؛ كلب أحب أهل فضل وصحبه فذكره الله في محكم تنزيله .

قلت : إذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا فصحبته ومحالطته الصلحاء والأولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه جل وعلا فما طك بالموثقين الموحدين المخالطين

المحبين للأولياء والصالحين ! بل في هذا تسلية وأنس للؤمنين المقصرين عن درجات الكمال ،
 المحبين للنبي صلى الله عليه وسلم وآله خير آل . روى الصحيح عن أنس بن مالك قال : بينا
 أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقينا رجلا عند سدة المسجد فقال :
 يا رسول الله ، متى الساعة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أعددت لها " قال :
 فكان الرجل آسنان ، ثم قال : يا رسول الله ، ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام
 ولا صدقة ، ولكنني أحب الله ورسوله . قال : " فانت مع من أحببت " . في رواية قال
 أنس بن مالك : فما فرحنا بعد الإسلام فرحا أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم : " فانت
 مع من أحببت " . قال أنس : فانا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر ، فأرجو أن أكون
 معهم وإن لم أعمل بأعمالهم .

قلت : وهذا الذي تمسك به أنس يشمل من المسلمين كل ذي نفس ، فكذلك تعلقت
 أطماننا بذلك وإن كنا مقصرين ، ورجونا رحمة الرحمن وإن كنا غير مستاهلين ، كلب أحب
 قوما فذكره الله معهم ! فكيف بنا وعندنا عقد الإيمان وكلمة الإسلام ، وحب النبي صلى الله
 عليه وسلم ، « ولقد كثر منا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على
 كثير ممن خلقنا تفصيلا » .

وقالت فرقة : لم يكن كلبا حقيقيا ، وإنما كان أحدهم ، وكان قد قعد عند باب النار طالبة
 لهم^(١) ، كما سمي النجم التابع للجوزاء كلبا ، لأنه منها كالكلب من الإنسان ، ويقال له : كلب الجبار^(٢) .
 قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع أما إن هذا القول يضعفه ذكر
 بسط الذراعين فإنها في العرف من صفة الكلب حقيقيا ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم :
 " ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب " . وقد حكى أبو عمر المطرزي في كتاب اليواقيت

(١) في بعض نسخ الأصل بعد قوله « طالبة لهم » : « قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع » .
 وزاها غير لازمة . والذي في حياة الحيوان للسيدي في اسم الكلب : « وقال فرقة : كان أحدهم وكان قد قعد عند باب
 النار طالبة لهم ، فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع من الناس كما سمي النجم التابع للجوزاء كلبا لأنه منها كالكلب من
 الإنسان ، وهذا القول يضعفه ... » الخ . (٢) الجبار : اسم الجوزاء .

أنه قرئ « وكالبهم بأسط ذراعيه بالوصيد » . فيحتمل أن يريد بالكالب هذا الرجل
 مل ما روى ؛ إذ بسط الذراعين واللصوق بالأرض مع رفع الوجه للتطلع هي هيئة الريسة
 المستخفي بنفسه . ويحتمل أن يريد بالكالب الكلب ، وقرأ جعفر بن محمد الصادق
 « وكالبهم » . يعني صاحب الكلب .

قوله تعالى : (بِأَسْطُ ذِرَاعَيْهِ) أعمل اسم الفاعل وهو بمعنى المضي ؛ لأنها حكاية حال
 ولم يقصد الإخبار عن فعل الكلب . والذراع من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى .
 ثم قيل : بسط ذراعيه لطول المدة . وقيل : نام الكلب ، وكان ذلك من الآيات . وقيل :
 نام مفتوح العين . والوصيد : الفناء ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير ، أي فناء الكهف ،
 والجمع وصائد ووُصِد . وقيل الباب . وقاله ابن عباس أيضا . وأنشد :

بارض فضاء لا يسد وصيدها • على ومعروف بها غير منكر

وقد تقدم . وقال عطاء : عتبة الباب ، والباب الموصد هو المعلق . وقد أوصدت الباب
 وأصدته أي أغلقته . والوصيد : النبات المتقارب الأصول ، فهو مشترك ، والله أعلم .

قوله تعالى : (لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ) قرأ الجمهور بكسر الواو . والأعشى ويحيى بن وثاب
 يضمها . (أَوَلَيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا) أي لو أشرفت عليهم لمهربت منهم . (وَلَمَّا لَيْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا)
 أي لما حَفهم الله تعالى من الرغب واكتشفهم من الهيبة . وقيل : لروحشة مكانهم ؛ وكانهم
 آوهم الله إلى هذا المكان الوَحِش^(١) في الظاهر ليفتر الناس عنهم . وقيل : كان الناس محجوبين
 عنهم بالرعب ، لا يجرُّ أحد منهم على الدنو إليهم . وقيل : الفرار منهم لطول شعورهم
 وأظفارهم ؛ ذكره المهدوي والنحاس والزجاج والتشيري . وهذا بعيد ؛ لأنهم لما استيقظوا
 قال بعضهم لبعض : لبثنا يوما أو بعض يوم . ودل هذا على أن شعورهم وأظفارهم كانت
 بحالها ؛ إلا أن يقال : إنما قالوا ذلك قبل أن ينظروا إلى أظفارهم وشعورهم . قال ابن عطية :
 والصحيح في أمرهم أن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي قاموا عليها لتكون لهم ولغيرهم بهم

(١) مكان وحش ، على .

آية ، فلم يُبَلِّ لهم توب ولم تغيّر صفة ، ولم يُنكر الناهض إلى المدينة إلا معالم الأرض والبناء ، ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليه أهم . وقرا نافع وابن كثير وابن عباس وأهل مكة والمدينة « لَمَلَّتْ مِنْهُمْ » بتشديد اللام على تضعيف المبالغة ؛ أى ملئت ثم ملئت . وقرا الباقون « ملئت » بالتخفيف ، والتخفيف أشهر في اللغة . وقد جاء التثنية في قول المخبل السعدي :

وَإِذْ فَتَكَ النَّعْمَانُ بِالْبَاسِ مُحْرِمًا • فُلِّيَ مِنْ كَعْبِ بْنِ عَوْفٍ سِلَاسُهُ

وقرا الجمهور « رُعْبًا » بإسكان العين . وقرا بعضها أبو جعفر . قال أبو حاتم : هما لنعمان . و « فرارا » نصب على الحال و « رعبا » مفعول ثان أو تمييز .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِبِئْسَاءِ لُؤَايِنِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۖ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ۝

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِبِئْسَاءِ لُؤَايِنِهِمْ) البعث : التحريك عن سكون . والمعنى : كما ضربنا على آذانهم وزدناهم هدى وقلبناهم بعثناهم أيضا ؛ أى أيقظناهم من نومهم على ما كانوا عليه من هيتهم في ثيابهم وأحوالهم . قال الشاعر :

وَفِتْيَانٍ صَدَقَ قَدْ بَعَثَتْ بِسُحْرَةٍ • فَقَامُوا جَمِيعًا بَيْنَ عَاتٍ وَتَشْوَانِهِ

أى أيقظت . واللام في قوله « لبئسأولوا » لام الصيرورة وهى لام العاقبة ؛ كقوله « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » فبعثهم لم يكن لأجل تساؤلهم

(١) البعث لأمرى النفس . والسحرة (بالضم) : السحر . وفيل أعل السحر . وفيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ وذلك أنهم دخلوه غُدوةً وبعثهم الله في آخر النهار ؛ فقال رئيسهم تملينا أو مكسبينا : الله أعلم بالمدة

قوله تعالى : ﴿ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى - قال ابن عباس : كانت ورقهم كأخفاف الربيع ؛ ذكره النحاس . وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم « بورقكم » بكسر الراء . وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم « بورقكم » بسكون الراء ، حذفوا الكسرة لثقلها ، وهما لغتان . وقرأ الزجاج « بورقكم » بكسر الواو وسكون الراء . ويروى أنهم انتهبوا جياعا ، وأن المبعوث هو تملينا ، كان أصغرهم ؛ فيما ذكر القرطبي . والمدينة : أفسوس ويقال هي طرسوس . وكان اسمها في الجاهلية أفسوس ؛ فلما جاء الإسلام سموها طرسوس . وقال ابن عباس : كان معهم دراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا ﴾ قال ابن عباس : أحل ذبيحة ؛ لأن أهل بلدهم كانوا يذبحون على أسم العنم ، وكان فيهم قوم يخفون إيمانهم . ابن عباس : كان عاقبتهم مجوسا . وقيل « أزكى طعاما » أى أكثر بركة . قيل : إنهم أمروه أن يشتري ما يظن أنه طعام اثنين أو ثلاثة لئلا يطلع عليهم ، ثم إذا طبخ كفى جماعة ؛ ولهذا قيل ذلك للطعام الأرز . وقيل : كان زيبا . وقيل تمرا ؛ فانه أعلم . وقيل : « أزكى » أطيب . وقيل أرخص : ﴿ فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ أى بقوت . ﴿ وَلْيَسْلُطْ ﴾ أى فى دخول المدينة وشراء الطعام . ﴿ وَلَا يُشْعِرَنَّ بَكُمْ أَحَدًا ﴾ أى لا يخبرن . وقيل : إن ظهر عليه فلا يوقعن إخوانه فيما وقع فيه . ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾ قال الزجاج : معناه بالجمرة ، وهو أخبث القتل . وقيل : يرموكم بالسب والشتم ؛ والأول أصح ، لأنه كان عازما على قتلهم كما تقدم فى قصصهم . والرجم فيما سلف هى كانت على ما ذكر قبله [عقوبة] مخالفة دين الناس إذ هى أشقى لجملة أهل ذلك الدين من حيث إنهم يشتركون فيها .

الثالثة - في هذه البعثة بالورق دليل على الوكالة وصحتها . وقد وكل على بن أبي طالب أخاه عقيلاً عند عثمان رضى الله عنه ؛ ولا خلاف فيها في الجملة . والوكالة معروفة في الجاهلية والإسلام ، الا ترى إلى عبد الرحمن بن عوف كيف وكل أمية بن خلف بأهله وحاشيته بمكة ، أى بحفظهم ، وأمية مشرك ، والترم عبد الرحمن لأمية من حفظ حاشيته بالمدينة مثل ذلك مجازاةً لصنعه . روى البخاري عن عبد الرحمن بن عوف قال : كانت أمية بن خلف كتاباً بأن يحفظني في صاغتي بمكة وأحفظه في صاغتي بالمدينة ؛ فلما ذكرت الرحمن ؛ قال : لا أعرف الرحمن ! كاتبني بأسمك الذي كان في الجاهلية ، فكاتبته عبد عمرو ... وذكر الحديث ، قال الأصمعي : صاغية الرجل الذين يلبون إليه ويأتونه ؛ وهو مأخوذ من صاغ يصغو ويصغى إذا مال ، وكل ماثل إلى الشيء ، أو معه فقد صاغ إليه وأصغى ؛ من كتاب الأفعال .

الرابعة - الوكالة عقد نياية ، أذن الله سبحانه فيه للحاجة إليه وقيام المصلحة في ذلك ، إذ ليس كل أحد يقدر على تناول أموره إلا بمعونة من غيره أو بترقه فيستنصب من يريجه . وقد استدلل علماءنا على صحتها بآيات من الكتاب ، منها هذه الآية ، وقوله تعالى ، « والعاملين عليها » وقوله « أذهبوا بقميصي هذا » . وأما من السنة فأحاديث كثيرة ؛ منها حديث عروة البارقي ، وقد تقدم في آخر الأعمام ، روى جابر بن عبد الله قال أردت الخروج إلى خير فأنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له : إني أردت الخروج إلى خير ؛ فقال : « إذا أتيت وكل نخذ منه خمسة عشر وسقاً فإن آتني منك آية فضع يديك على رقبة » نخرجه أبو داود . والأحاديث كثيرة في هذه المعنى ، وفي إجماع الأمة على جوازها كفاية .

الخامسة - الوكالة جائزة في كل حق تجوز النيابة فيه ، فلو وكل الغاصب لم يحز ، وكان هو الوكيل ؛ لأن كل محرم فعله لا تجوز النيابة فيه .

السادسة - في هذه الآية نكتة بدعية ، وهي أن الوكالة إنما كانت مع التيقية خوف أن يشعر بهم أحد لما كانوا عليه من الخوف على أنفسهم . وجواز توكيل ذوى العذر متفق

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٦ طبعة أولى أو ثانية (٢) الترفوة : العلم الذي بين ثرة النحر والماتن .

عليه ؛ فأما من لا مدرك له فالجمهور على جوازها . وقال أبو حنيفة ومحنون : لا يجوز . قال ابن العربي : وكان محنون تلقفه من أمد بن الفرات لحكم به أيام قضائه ، ولعله كان يفعل ذلك بأهل الظلم والخبروت ؛ إنصافا منهم وإذلالا لهم ، وهو الحق ؛ فإن الوكالة معونة ولا تكون لأهل الباطل .

قلت : هذا حسن ؛ فأما أهل الدين والفضل فلهم أن يؤكلوا وإن كانوا حاضرين أصحاء . والدليل على صحة جواز الوكالة للشاهد الصحيح ما أخرجه الصحيحان وغيرهما عن أبي هريرة قال : كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم من الإبل بخاء يتقاضاه فقال : "أعطوه" فطلبوا له سنه فلم يجدوا إلا سينا فوقها ؛ فقال : "أعطوه" فقال : أوفيتني أوفى الله لك . قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن خيركم أحسنكم قضاء" . لفظ البخاري . فدل هذا الحديث مع صحته على جواز توكيل الحاضر الصحيح البدن ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يعطوا عنه السن التي كانت عليه ؛ وذلك توكيل منه لهم على ذلك ، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مريضا ولا مسافرا . وهذا يرد قول أبي حنيفة ومحنون في قولها ؛ أنه لا يجوز توكيل الحاضر الصحيح البدن إلا برضا خصمه ؛ وهذا الحديث خلاف قولها .

السابعة - قال ابن خويز منداد : تضمنت هذه الآية جواز الشركة لأن الورق كان لجميعهم . وتضمنت جواز الوكالة لأنهم بعثوا من وكلوه بالشراء . وتضمنت جواز أكل الرفقاء وخلطهم طعامهم معا ، وإن كان بعضهم أكثر أشكلا من الآخر ؛ ومثله قوله تعالى : «وإن تُخالطوهم فأخوانكم» حسبما تقدم بيانه في «البقرة» . ولهذا قال أصحابنا في المسكين يُتصدق عليه فيخلطه بطعام لغني ثم يأكل معه : إن ذلك جائز . وقد قالوا في المضارب يخلط طعامه بطعام غيره ثم يأكل معه : إن ذلك جائز . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من اشترى له أصحية . قال ابن العربي : ليس في الآية دليل على ذلك ؛ لأنه يحتمل أن يكون كل واحد منهم قد أعطاه منفردا فلا يكون فيه اشتراك . ولا معول في هذه المسئلة

إلا على حدين : أحدهما - أن ابن عمر رضي الله عنهما يقول : « ليس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاقتران إلا أن يستأذن الرجل أخاه . الثاني - حلت أبي عبيدة في جيش الخبط^(١) . وهذا دون الأول في الظهور ، لأنه يحتمل أن يكون أبو عبيدة يعطيهم كفافا من ذلك القوت ولا يجمعهم عليه .

قلت : ومما يدل على خلاف هذا من الكتاب قوله تعالى : « وإن تخالطوهم فأخوانكم » وقوله « ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا » على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِبَعْلُوَا أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُيُوتًا رَئِيسُهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ۖ (٢١)

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ) أي أطمعنا عليهم وأظهرناهم . و « اغتر » تعديّة غتر بالهمزة ، وأصل الغتر في القدم . (لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) يعني الأمة المسلمة الذين بُعث أهل الكهف على عهدهم . وذلك أن دقيانوس مات ومضت قرون وملك أهل تلك الدار رجل صالح ، فأختلف أهل تلك في الحشر وبعث الأجساد من القبور ، فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا : إنما تحشر الأرواح والجسد تأكله الأرض . وقال بعضهم : تبعث الروح والجسد جميعا ، فكبر ذلك على الملك وبقى حيران لا يدري كيف يقين أمره لهم ، حتى لبس المسوح وقعد على الرماد وتصرع إلى الله تعالى في حجة وبيان ، فأعثر الله على أهل الكهف ، فيقال : إنهم لما بعثوا أحدهم يورقهم إلى المدينة ليأتيهم برزق منها استنكر شخصه واستنكرت دراهمه بعد العهد ، فحمل إلى الملك وكان صالحا قد آمن وآمن من معه ، فلما

(١) سموا جيش الخبط لأنهم خرجوا في سرية إلى أرض جهينة فأصابهم جوع فأكلوا الخبط ، وهو به .

(٢) آية ٦١ سورة النور .

نظر إليه قال : لعل هذا من الفتيّة الذين تخرجوا على عهد دقيانوس الملك ، فقد كنت أدعو الله أن يرّيبهم ، وسأل القتي فأخبره ، فسّر الملك بذلك وقال : لعل الله قد بعث لكم آية ، فلنسير إلى الكهف معه ، فركب مع أهل المدينة إليهم ، فلما دنوا إلى الكهف قال تلميذا : أنا أدخل عليهم لئلا يرتعّبوا فدخل عليهم فأعلمهم الأمر وأن الأمة أمة إسلام ، فرؤى أنهم سُرّوا بذلك وخرجوا إلى الملك وعظموه وعظمهم ثم رجعوا إلى كهفهم . وأكثر الروايات على أنهم ماتوا حين حدثهم تلميذا ميتة الحق ، على ما يأتي . ورجع من كان شك في بعث الأجساد إلى اليقين . فهذا معنى « أعتزنا عليهم » . « ليعلموا أن وعد الله حق » أي ليعلم الملك ورعيته أن القيامة حق والبعث حق « إذ يتنازعون بينهم أمرهم » : وإنما استدلوا بذلك الواحد على خبرهم وهاجوا الدخول عليهم فقال الملك : ابنسوا عليهم بنيساننا ، فقال الذين هم على دين الفتيّة : اتخذوا عليهم مسجدا . وروى أن طائفة كافرة قالت : نفي بيعة أو مضيفا ، فانهم المسلمون وقالوا لتخذن عليهم مسجدا . وروى أن بعض القوم ذهب إلى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيبين . وروى عن عبد الله بن عمر أن الله تعالى أعمى على الناس حيث ذكروا أنهم تركهم عنهم ، فذلك دعا إلى بقاء البنيان ليكون معلما لهم . وقيل : إن الملك أراد أن يدفنهم في صندوق من ذهب فأناه آت منهم في المنام فقال : أردت أن تجعلنا في صندوق من ذهب فلا تفعل ، فإننا من التراب خلقتنا وإليه نعود ، فدعنا .

وتنشأ هنا مسائل متنوعة وجائزة ، فاتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيها والبناء عليها ، إلى غير ذلك مما تضمنته السنة من النهي عنه ممنوع لا يجوز ، لما روى أبو داود والترمذي عن ابن عباس قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج . قال الترمذي : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن . وروى الصحيحان عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكروا كنيسة رأينا بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم

الرجل الصالح فات بنوا على قبره مسجداً . صوّروا فيه تلك الصور أولئك شرارُ الخلق عند الله تعالى يوم القيامة " . لفظ مسلم . قال علماؤنا : وهذا يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والعلماء مساجد . وروى الآفة عن أبي مرثد الغنوي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تصلّوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها " لفظ مسلم : أي لا تتخذوها قبلة فتصلّوا عليها أو إليها كما فعل اليهود والنصارى ، فيؤدى إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام . يحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وسدّ الذرائع المؤدية إلى ذلك فقال : " اشتدّ غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم ومصلحهم مساجد " . وروى الضعيفان عن عائشة وعبد الله بن عباس قالا : لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طيفق بطرح نجاسة له على وجهه فإذا أعتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : " لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " يحذر ما صنعوا . وروى مسلم عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُخصّص القبر وأن يُقعد عليه وأن يُبنى عليه . وخرجه أبو داود والترمذي أيضا عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُخصّص القبور وأن يكتب عليها وأن يُبنى عليها وأن توطأ . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وروى الصحيح عن أبي الهيثم الأسدي قال قال لي علي بن أبي طالب : ألا أبشرك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته — في رواية — ولا صورة إلا طمستها . وأخرجه أبو داود والترمذي . قال علماؤنا : ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لاطنة . وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن هذا الارتفاع المأمور بإزالته هو ما زاد على التسنيم ، ويبقى للقبور ما يعرف به ويحترم ، وذلك صفة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله عنهما — على ما ذكر مالك في الموطأ — وقبر أدينا آدم صلى الله عليه وسلم ، على ما رواه الدارقطني .

(١) قوله «إذا أعتم» أي تسخن بالنجاسة وأخذ بنفسه من ثمة الحرم (٢) أي في حالة الطرح والكشف

(٣) أي يحذر أن يصنعوا بقبره مثل صنيع اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم (٤) قوله «ولا»

يشدد اللام التحضيض . وقيل بمنعها لنتية .

من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله فخجيا وتعظيما
فذلك يهدم ويزال ؛ فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة . وتشبها بمن كان يعظم
القبور ويعبدها . وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهي يذنب أن يقال : هو حرام . والتسليم
في القبر : ارتفاعه قدر شبر ؛ مأخوذ من سنام البعير . ويرش عليه بالماء لئلا ينثر بالريح .
وقال الشافعي لا بأس أن يطئن القبر . وقال أبو حنيفة : لا يخصص القبر ولا يطئن ولا يرفع
عليه بناء فيسقط . ولا بأس بوضع الأحجار لتكون علامة ؛ لما رواه أبو بكر الأثرم قال :
حدثنا مسدد حدثنا نوح بن دراج عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد قال : كانت فاطمة
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزور قبر حمزة بن عبد المطلب كل جمعة وعامته بصخرة ؛
ذكره أبو عمر .

وأما الجائزة - فالدفن في التابوت ؛ وهو جائز لا سيما في الأرض الرخوة . وروى أن
دانيال صلوات الله عليه كان في تابوت من حجر . وأن يوسف عليه السلام أوصى بأن يتخذ له
تابوت من زجاج ويلقى في ركة^(١) مخافة أن يعبد . وبقى كذلك إلى زمان موسى صلوات الله عليهم
اجمدين . فدلته عليه عجوز فرغمه ووضعته في حظيرة إسحاق عليه السلام . وفي الصحيح عن سعد
ابن أبي وقاص أنه قال في مرضه الذي ذلك فيه : اتخذوا لي لحدا وأنصبوا عليّ اللبن نصبا ؛
كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم . اللحد : هو أن يشق في الأرض ثم يخفر قبر آخر
في جانب الشق من جانب القبلة إن كانت الأرض صلبة يدخل فيه الميت ويُسَدُّ عليه باللبن .
وهو أفضل عندنا من الشق ؛ لأنه الذي اختاره الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم . وبه قال
أبو حنيفة قال : السنة اللحد . وقال الشافعي : الشق . ويكره الآجر في اللحد . وقال الشافعي :
لا بأس به لأنه نوع من الحجر . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ؛ لأن الآجر لإحكام البناء ، والقبر
وما فيه الليل ، فلا يليق به الإحكام . وعلى هذا يسوى بين الحجر والآجر . وقيل : إن الآجر
أثر النار فيكره تناثرا ؛ فعلى هذا يفرق بين الحجر والآجر . قالوا : ويستحب اللبن والنصب
لما روى أنه وضع على قبر النبي صلى الله عليه وسلم حزمة من قصب . وحكى عن الشيخ الإمام

أبي بكر محمد بن العسل الحنفى رحمه الله أنه جاوز اتخاذ التابوت في بلادهم لرخاوة الأرض .
 وقال : لو أخذ تابوت من حديد فلا بأس به ؛ لكن يبنى أن يفرش فيه التراب ونطين
 الطبقة العليا مما يل الميت ، ويُعمل الآن الخفيف على يمين الميت ويساره يصير بمنزلة اللحد .
 قلت : ومن هذا المعنى جعل القطيفة في قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن المدينة سيخة^(١) ،
 مال شقران : أنا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر . قال
 أبو عيسى الترمذى : حديث شقران حديث حسن غريب .

قوله تعالى : سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ
 كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ
 بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَنِيهَا
 وَلَا تَسْتَفِثْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ٢٢

قوله تعالى : (سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ) الضمير في « سيقولون » يراد به أهل
 التوراة ومعاصري محمد صلى الله عليه وسلم . وذلك أنهم اختلفوا في عدد أهل الكهف هذا
 الاختلاف المنصوص . وقيل : المراد به النصارى ؛ فإن قوما منهم خضروا للنبي صلى الله
 عليه وسلم من تجران بحري ذكر أصحاب الكهف فقالت اليعقوبية : كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم .
 وقالت النسطورية : كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسلمون : كانوا سبعة ثامنهم كلبهم .
 وقيل : هو إخبار عن اليهود الذين أمروا المشركين بمسألة النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحاب
 الكهف . والواو في قوله « وثامنهم كلبهم » طريق النحويين أنها واو عطف دخلت في آخر
 إخبار عن عددهم ؛ لتفصل أمرهم ، وتدل على أن هذا غاية ما قيل ، ولو سقطت لصح الكلام .
 وقالت فرقة منها ابن خالويه : هي واو الثمانية . وحكى النعلبي عن أبي بكر بن عيَّاش أن قريشا
 كانت تقول في عددها ستة سبعة وثمانية ؛ فتدخل الواو في الثمانية . وحكى نحوه القفال ، فقال :

(١) أرض سيخة : ذات طبع ورز .

إن قوما قالوا العدد ينتهي عند العرب إلى سبعة ، فإذا احتيج إلى الزيادة عليها استوفى خبر آخر
بإدخال الواو ، كقوله « التائبون العابدون - ثم قال - والتاهون من المنكر والحافظون » .
وبدل عليه أنه لما ذكر أبواب جهنم « حتى إذا جاءوها فُتحت أبوابها » بلا واو ، ولما ذكر
الجنة قال : « وفتحت أبوابها » بالواو . وقال « خيرا منكن مسلمات » ثم قال « وأبكارا »
فالسبعة نهاية العدد عندهم كالعشرة الآن عندنا . قال القشيري أبو بصير : ومثل هذا الكلام
تحكم ، ومن أين السبعة نهاية عندهم ! ثم هو متقوض بقوله تعالى : « هو الله الذي لا إله إلا هو
الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر » ولم يذكر الأسم الثامن بالواو .
وقال قوم ممن صار إلى أن عددهم سبعة : إنما ذكر الواو في قوله « سبعة وثامنهم » لينبه
على أن هذا العدد هو الحق . وأنه مبين للأعداد الأخر التي قال فيها أهل الكتاب ؛ ولهذا
قال تعالى في الجنتين المتقدمتين « رجما بالغيب » ولم يذكره في الجملة الثالثة ولم يقدح فيها
بشيء ؛ فكأنه قال لينبههم سبعة وثامنهم كلهم . والرجم : القول بالظن ؛ يقال لكل ما يُخرس
رَجَمَ فيه ومرجوم ومُرْجَمٌ ؛ كما قال :

وما الحرب إلا ما علمتم وذُقم^(١) . وما هو عنها بالحديث المُرْجَم^(٢)

قلت : قد ذكر الماوردي والفريزوي : وقال ابن جريح ومحمد بن إسحاق كانوا ثمانية ،
وجملا قوله تعالى « وثامنهم كلهم » أي صاحب كلهم . وهذا مما يقوى طريق التحويل
في الواو ، وأنها كما قالوا . وقال القشيري : لم يذكر الواو في قوله ثمانية سادسهم ، ولو كان
بالعكس لكان جائزا ، فطلب الحكمة والعلة في مثل هذه الواو تكلف بعيد ، وهو كقوله
في موضع آخر « وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم^(٣) » . وفي موضع آخر : « إلا لها^(٤)
مُنْذِرُونَ . ذِكْرِي^(٥) » .

قوله تعالى : (قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ) أمر الله تعالى نبيه عليه السلام في هذه الآية
أن يرد علم عدتهم إليه عز وجل . ثم أخبر أن عالم ذلك من البشر قليل . والمراد به قوم من

(١) البيت من معلقة زهير . (٢) آية ٤ سورة الحجر . (٣) آية ٥٠٥ سورة الشعراء .

أهل الكتاب ؛ في قول عطاء . وكان ابن عباس يقول : أنا من ذلك للقليل ، كانوا سبعة
وثامنهم كلهم ، ثم ذكر السبعة بأسمائهم ، والكلب اسمه قطمير كلب أنمي فوق القلطي^(١) ودون
الكردي . وقال محمد بن سعيد بن المسيب : هو كلب صيني . والصحيح أنه زيدي .
وقال : ما بق بنيسابور حدث إلا كتب عني هذا الحديث إلا من لم يقدر له . قال : وكتبه
أبو عمرو الخيري عني .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ﴾ أي لا تجادل في أصحاب الكهف
إلا بما أوحينا إليك ؛ وهو ردّ علم عدّتهم إلى الله تعالى . وقيل : معنى المراء الظاهر أن تقول :
ليس كما تقولون ، ونحو هذا ، ولا تحتاج على أمر مقدر في ذلك . وفي هذا دليل على أن
الله تعالى لم يبين لأحد عدّهم فلهذا قال « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا » أي ذاهبا ؛ كما قال :
« وَتِلْكَ شَكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ عَارَهَا »^(٢) .

ولم يبح له في هذه الآية أن يماري ؛ ولكن قوله « إِلَّا مِرَاءً » استعارة من حيث يماريه أهل
الكتاب . سميت مراجعته لهم مراء ثم قيد بأنه ظاهر ؛ فنارق المراء الحقيق المذموم .
والضمير في قوله « فِيهِمْ » طائد على أهل الكهف . وفي قوله « مِنْهُمْ » عائد على أهل الكتاب
للمعارضين . وقوله : « فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ » يعني في عدّتهم ؛ وحذفت العدة لدلالة ظاهر القول عليها .
قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَفِيتْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ روى أنه عليه السلام سأل نصاري نجران عنهم
فنهى عن السؤال . وفي هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتُوبُنَّ لِشَيْءٍ إِيَّايَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴾^(٢٣) إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ وَآذُكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ
مِنْ هَذَا رَشَدًا^(٢٤)

(١) القلطي (كعربي) : القصير من الناس والسنابر والكلاب . قال الديلمي : « رقتلني : كلب صيني » .

(٢) هذا مجرّيت لأبي ذؤيب . وصدره :

• وَغَيْرَهَا الرَّاشُونَ أَنْ أَحْبَبَا •

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّ إِنيْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ قَدًا . اِلَّا اِنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ ﴾ فيه سائلان :

الأول - قال العلماء : كاتب الله تعالى نبيه عليه السلام على قوله للكفار حين سأوه من الروح والفتنة وذى القرنين : غدا أخبركم بجواب أسئلتكم ، ولم يستثن في ذلك . فاحتبس الوحي عنه خمسة عشر يوما حتى شق ذلك عليه وأرجف الكفار به . فنزلت عليه هذه السورة مفرجة . وأمر في هذه الآية ألا يقول في أمر من الأمور إني أفعل غدا كذا وكذا ، إلا أن يتعلق ذلك بمشيئة الله عز وجل حتى لا يكون محققا لحكم الخبر ، فإنه إذا قال : لأفعلن ذلك ولم يفعل كان كاذبا ، وإذا قال لأفعلن ذلك إن شاء الله خرج عن أن يكون محققا للخبر عنه . واللام في قوله « لنبي » بمنزلة في ، أو كأنه قال لأجل شيء .

الثانية - قال ابن عطية : وتكلم الناس في هذه الآية في الاستثناء في اليمين ، والآية ليست في الإيمان وإنما هي في سعة الاستثناء في غير اليمين . وقوله « إلا أن يشاء الله » في الكلام حذف يقتضيه الظاهر ويحسنه الإنجاز ، تقديره : إلا أن تقويصا أن يشاء الله ، أو إلا أن تقول إن شاء الله . فالمعنى : إلا أن تذكر مشيئة الله ، فليس « إلا أن يشاء الله » من القول الذي نهى عنه .

قلت : ما اختاره ابن عطية وأرضاه هو قول الكسائي والفراء والأخفش . وقال البصريون : المعنى إلا بمشيئة الله . فإذا قال الإنسان أنا أفعل هذا إن شاء الله فعناد بمشيئة الله . قال ابن عطية : وقالت فرقة « إلا أن يشاء الله » استثناء من قوله « ولا تقولن » . قل : وهذا قول حكاه الطبري ورد عليه ، وهو من الفساد بحيث كان الواجب ألا يُحكى . وقد تقدم القول في الاستثناء في اليمين وحكمه في « المائدة » .

قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ ﴾ فيه مسألة واحدة ، وهو الأمر بالذكر بعد النسيان - واختلف في الذكر المأمور به ، فقيل : هو قوله « وقل عسى أن ينسيني ربي » لأقرب من ههنا رشداً . قل محمد الكوفي المفسر : إنها بالفاظها مما أمر أن يتوكل كل

من لم يستثن ، وإنما كفارة لنسيان الاستثناء . وقال الجمهور : هو موصوفه بأمرو به دون هذا التخصيص . وقيل : هو قوله « إن شاء الله » الذي كان نسيه عند يمينه . حكى عن ابن عباس أنه إن نسي الاستثناء ثم ذكر ولو بعد سنة لم يحسب إن كان حالفا . وهو قول مجاهد . وحكى إسماعيل بن إسحاق ذلك عن أبي العالية في قوله تعالى « وأذكر ربك إذا نسيت » قال : يستثنى إذا ذكره . الحسن : ما دام في مجلس الذكر . ابن عباس : مستثنى ذكره الغزوي . قال : فيحمل على تدارك التبرك بالاستثناء للخلص من الإثم . فأما الاستثناء المفيد حكما فلا يصح إلا متصلا . السدي : أي كل صلاة نسبها إذا ذكرها . وقيل : استثنى باسمه لئلا تنسى . وقيل : أذكره متى ما نسيته . وقيل : إذا نسيت شيئا فأذكره يذكركه . وقيل : أذكره إذا نسيت غيره أو نسيت نفسك ؛ فذلك حقيقة الذكر . وهذه الآية مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهي استفاح كلام على الأصح ، وليست من الاستثناء في اليمين بشيء ، وهي بعد نعم جميع أمته ؛ لأنه حكم يتردد في الناس لكثرة وقوعه . والله الموفق .

قوله تعالى : وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٠٠﴾

هذا خبر من الله تعالى عن مدة لبثهم . وفي قراءة ابن مسعود « وقالوا لبثوا » . قال الطبري : إن بني إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الإغثار عليهم إلى مدة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : إنهم لبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين ، فأخبر الله تعالى تبييه أن هذه المدة في كونهم نياما ، وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر . فأمر الله تعالى أن يرد علم ذلك إليه . قال ابن عطية : فقوله على هذا « لبثوا » الأول يريد في نوم الكهف ، و « لبثوا » الثاني يريد بعد الإغثار إلى مدة محمد صلى الله عليه وسلم ، أو إلى وقت عدمهم بالبلاء . مجاهد : إلى وقت نزول القرآن . الضحاك : إلى أن ماتوا . وقال بعضهم : إنه لما قال « وازدادوا تسعا » لم يدر الناس أي ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام . واختلف بنو إسرائيل بحسب ذلك ، فأمر الله تعالى برد العلم إليه في التسع ، فهي على هذا مبهمة . وظاهر كلام العرب المفهوم منه أنها أعوام ، والظاهر من أمرهم أنهم قاموا ودخلوا الكهف بعد عيسى

يسير وقد بقيت من الحوليين بقية . وقيل في هذا على ما يأتي . قال القشيري : لا يفهم من التسع سبع لئلا يقع ما علمت لسبق ذكر السنين ، كما تقول : حتى مائة درهم وخمسة ، والمفهوم من تسعة دراهم . وقال أبو علي : وازدادوا تسعا ، أي ازدادوا لبت تسع ، لحذف وقال الضحاك : لما نزلت : ولبنوا في كهفهم ثلثمائة ، قالوا سنين أم شهور أم جمع أم أيام ، فانزل الله عز وجل : سنين . وحكى النقاش ما معناه أنهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية بحساب الأيام ، فلما كان الإخبار هنا للنبي العربي ذكرت التسع ، إذ المفهوم عنده من السنين القمرية ، وهذه الزيادة هي ما بين الحاصلين . ونحوه ذكر الفيزنوي . أي باختلاف سني الشمس والقمر ، لأنه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلث سنة سنة فيكون في ثلثمائة تسع سنين . وقرأ الجمهور : ثلثمائة سنين ، بتووين مائة ونصب سنين ، على التقديم والتأخير ، أي سنين ثلثمائة فقدم الصفة على الموصوف ، فتكون « سنين » على هذا بدلا أو عطف بين . وقيل : على التفسير والتميز . و « سنين » في موضع سنة . وقرأ حمزة والكسائي بإضافة مائة إلى سنين ، وترك التنوين ، كأنهم جعلوا سنين بمتلة سنة إذ المعنى بهما واحدا . قال أبو علي : هذه الأعداد التي تضاف في المشهور إلى الأحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف إلى الجوع . وفي مصحف عبد الله « ثلثمائة سنة » . وقرأ الضحاك « ثلثة سنون » بالواو . وقرأ أبو عمرو بخلاف « تسعا » بفتح التاء . وقرأ الجمهور بكسرهما . وقال الثوري والكسائي وأبو عبيدة : التقدير ولبنوا في كهفهم سنين ثلثة .

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ قيل بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم ، على قول مجاهد . أو إلى أن ماتوا ، على قول الضحاك . أو إلى وقت تغيرهم بالآل ، على ما تقدم . وقيل : بما لبثوا في الكهف ، وهي المدة التي ذكرها الله تعالى عن اليهود وبنو ذكروا زيادة ونقصا ، أي لا يعلم علم ذلك إلا الله أو من علمه ذلك « له غيبُ السموات والأرض » .

قوله تعالى : ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وَاتَّبِعْ ﴾ أى ما أبصره وأسمعه . قل فتادة : لا أجد أبصر من الله ولا أسمع . وهذه عبارات من الإدراك . ويحتمل أن يكون المعنى « أبصر به » أى بوجه وإرشاده هداك ووجهك والحق من الأمور ، وأسمع به العالم ؛ فيكونان أمرين لا على وجه التعجب . وقيل : المعنى أبصرهم وأسمعهم ما قال الله فيهم . ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ ﴾ أى لم يكن لأصحاب الكهف ولي يتولى حفظهم دون الله . ويحتمل أن يعود الضمير فى « لهم » على معاصرى محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار . والمعنى : ما هؤلاء المختلفين فى مدة لبثهم ولي دون الله يتولى تدبير أمرهم ؛ فكيف يكونون أعلم منه ، أو كيف يتعلمون من غير إعلانه إياهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ ﴾ قرئ بالياء ورفع الكاف ، على معنى الخبر عن الله تعالى . وقرأ ابن عامر والحسن وأبو رجاء وقتادة والجمهور : « وَلَا تُشْرِكُ » بالياء من فوق وإسكان الكاف على جهة النفي صلى الله عليه وسلم ، ويكون قوله « وَلَا تُشْرِكُ » مطلقا على قوله « أبصر به وأسمع » . وقرأ مجاهد « يُشْرِكُ » بالياء من تحت والجزم . قال بقرب : لا يعرف وجههم

مسئلة - اختلف فى أصحاب الكهف هل ماتوا وقتلوا ، أو هم نيام وأجسادهم محفوظة ؛ فروى عن ابن عباس أنه مر بالشلم فى بعض غزواته مع ناس على موضع الكهف وجبله ، فثنى الناس معه إليه فوجدوا عظاما فقالوا : هذه عظام أهل الكهف . فقال لهم ابن عباس : أولئك قوم قتلوا وعذبوا منذ مدة طويلة ؛ فسمعه راغب فقال : ما كنت أحسب أن أحدا من العرب يعرف هذا ؛ فقل له : هذا كبن عم نبيك صلى الله عليه وسلم . وروى لفرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فإنهم لم يحجوا بعد » . ذكره ابن عطية

قلت : ومكتوب فى التوراة والإنجيل أن عيسى بن مريم عبد الله ورسوله ، وأنه يمر بالروحاء حاجا أو معتبرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حوارية أصحاب الكهف والرقم ، فيمرون حاجا فإنهم لم يحجوا ولم يموتوا . وقد ذكرنا هذا الخبر بكاله فى كتاب « التذكرة » .
فعل هذا هم نيام ولم يموتوا إلى يوم القيامة ، بل يموتون قبيل الساعة .

قوله تعالى : **وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا** (٢٧)

قوله تعالى : ﴿ وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ قبل : هو من تمام قصة أصحاب الكهف ؛ أى اتبع القرآن فلا تبدل لكلمات الله ولا خُلف فيما أخبر به من قصة أصحاب الكهف . وقال الطبرى : لا مغير لما أوعد بكلماته أهل معاصبه والمخالفين لكتابه . ﴿ وَلَنْ تَجِدَ ﴾ أنت ﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾ إن لم تتبع القرآن وخالفته . ﴿ مُلْتَحَدًا ﴾ أى ملجأ . وقبله وثلا . وأصله الميل ؛ ومن جلات إليه فقد ملت إليه . قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : وهذا آخر قصة أصحاب الكهف . ولما غزا معاوية غزوة المضيق نحو الروم وكان معه ابن عباس فأتتهى إلى الكهف الذى فيه أصحاب الكهف ؛ فقال بمعاوية : لو كُشف لنا عن هؤلاء فننظر إليهم ؛ فقال ابن عباس : قد منع الله من هو خير منك عن ذلك ، فقال : « لو أطلعت عليهم لويت منهم فرارا » فقال : لا أتتهى حتى أعلم علمهم ، وبعث قوما لذلك ؛ فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأخرجتهم ؛ ذكره الثعلبي أيضا . وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يرّيه إياهم ، فقال إنك لن تراهم في دار الدنيا ولكن أبعث إليهم أربعة من خيار أصحابك ليفهمهم رسالتك ويدعوهم إلى الإيمان ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام : كيف أبعثهم ؟ فقال : أبسط كساءك واجلس على طرف من أطرافه أبا بكر وعلى الطرف الآخر عمرو وعلى الثالث عثمان وعلى الرابع على ابن أبي طالب ، ثم أدع الريح الرّحاء المسخرة لسيان فإن الله تعالى يأمرها أن تطيعك ؛ ففعل فحملتهم الريح إلى باب الكهف ، فقلعوا منه حجرا ، فحمل الكلب عليهم فلما رأهم حرك رأسه وبصص بذنبه وأوثها إليهم برأسه أن أدخلوا فدخلوا الكهف فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؛ فرد الله على الفتية أرواحهم فقاموا بأجمعهم وقالوا : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ؛ فقالوا لهم : معشر الفتية ، إن النبي محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليكم السلام ؛ فقالوا : وعلى محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والأرض ، وعليكم بما أبلغتم ، وقبلوا

دينه واسلموا، ثم قالوا : أقرنوا هذا رسول الله منا السلام ، وأخذوا مضاجعهم وصاروا إلى رقدتهم إلى آخر الزمان عند خروج المهدي . فيقال : إن المهدي يسلم عليهم فيحييهم الله ثم يرجعون إلى رقدتهم فلا يقومون حتى تقوم الساعة ، فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان منهم ، ثم ردتهم الرج فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كيف وجدتموهم؟" فأخبروه الخبر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "اللهم لا تفرق بيني وبين أصحابي وأصحابي وأغفر لمن أحبني وأحب أهل بيتي وخاصتي وأصحابي" . وقيل : إن أصحاب الكهف دخلوا الكهف قبل المسيح ، فأخبر الله تعالى المسيح بنحبرهم ثم بعثوا في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كانوا قبل موسى عليه السلام وأن موسى ذكرهم في التوراة ، ولهذا سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : دخلوا الكهف بعد المسيح ، فالله أعلم أي ذلك كان .

قوله تعالى : وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِغْ مَنْ أَغْمَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا ۝

قوله تعالى : ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ هذا مثل قوله : «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» في سورة «الأنعام» وقد مضى الكلام فيه . وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه : جاءت المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عيينة بن حصن والأقرع بن حابس فقالوا : يا رسول الله ، إنك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم — يعنون سلمان وأباذر وقمراء المسلمين — وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها — جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأنزل الله تعالى : «وَأَنْتَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُتَعَلِّقًا» . وأصح

عسك مع الذين يدعون ربهم بالعداء والعينى يريدون وجهه - حتى بلغ - إنا أعندنا للعالمين نارا أعاط بهم سرادقها . يهددهم بالنار . فقام النبي صلى الله عليه وسلم بلمسهم على إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله قال : " الحمد لله الذي لم يُمتني عقي أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمتي ، معكم المعجبا ومعكم الممات " . (يريدون وجهه) أى طاعته .
وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعينى » ومجتهم أنها في السواد بالواو . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة لأنها معروفة . وروى عن الحسن « ولا تعد عيناك عنهم » أى لا تتجاوز عينك إلى غيرهم من أبناء الدنيا طلبا لزيئها ، حكاه الزبيدي .
وقيل : لا تحتقرهم عيناك ، كما يقال فلان تلبو عنه العين ، أى مستحقرا .

(تريد زينة الحياة الدنيا) أى تترين يجالسة هؤلاء الرؤساء الذين اقترحوا إبعاد الفقراء من مجلسك ، ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل ذلك ، ولكن الله نهاه عن أن يفعله ، وليس هذا بأكثر من قوله « لئن أشركت ليحبطن عملك » . وإن كان الله أعاده من الشرك .
و « تريد » فعل مضارع في موضع الحال ، أى لا تعد عيناك مريدا ، كقول امرئ القيس :
فقلت له لا تبك عينك إنما . نحاول ملكا أو نموت فتعذرا .

وزعم بعضهم أن حق الكلام : لا تعد عيناك عنهم ، لأن « تعد » متعد بنفسه . قيل له :
والذى وردت به التلاوة من رفع العينين يشول إلى معنى النصب فيهما ، إذ كان لا تعد عيناك
عنهم بمتزلة لا تنصرف عيناك عنهم ، ومعنى لا تنصرف عيناك عنهم لا تنصرف عيناك عنهم ،
قال فعل مسند إلى العينين وهو في الحقيقة موجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى ،

(١) في كتاب وضع المعاني « ولما الحسن (ولا تعد عيناك) بضم التاء وحكون العين وكسر الدال المنخفضة ، من
العداء ، ونصب العينين . ومنه ومن مبسوط الأعمش أنهم قرروا (ولا تعد عيناك) بضم التاء وفتح العين وتشديد الدال
للكسوة من عداء وديعه ونصب العينين أيضا . »

« فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ » فاستد الإعجاب إلى الأموال ، والمعنى : لا تعجبك يا محمد أموالهم .
 ويزيدك وضوحاً قول الزجاج : إن المعنى لا تصرف بصرك عنهم إلى غيرهم من ذوى المهنات والزينة .
 قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ روى جوير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى « وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » قال : نزلت في أمية بن خلف الجُمَحِيّ ، وذلك أنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى أمر كرهه من تجرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعنى من ختمنا على قلبه عن التوحيد . ﴿ وَأَتَّبِعْ هَوَاهُ ﴾ يعنى الشرك . ﴿ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ قيل هو من التفريط الذى هو التفصير وتقديم العجز بترك الإيمان . وقيل : من الإفراط ومجاوزة الحد ، وكان القوم قالوا : نحن أشرف مصر إن أسلمنا أسلم الناس ، وكان هذا من التكبر والإفراط فى القول . وقيل : « فُرُطًا » أى قدما فى الشر ، من قولهم : فرط منه أمر أى سبق . وقيل : معنى « أَغْفَلًا قَلْبَهُ » وجدناه غافلاً ، كما تقول : لقيت فلاناً فاحدته ، أى وجدته عموداً . وقال عمرو بن معديكر بنى الحارث بن كعب : والله لقد سألناكم فما أبغناكم ، وقالناكم فما أجبناكم ، وما جبناكم فما أخصناكم ، أى ما وجدناكم بخلاء ولا جبناء ولا مفتحمين . وقيل : نزلت « وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلًا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » فى ضيئة بن حصن القرظرى ، ذكره هيد الرزاق ، وحكاه النحاس عن سفيان الثوري . والله أعلم .

قوله تعالى : وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢١﴾
 قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ «الحق» رفع على خبر الابتداء المضمرة ، أى قل هو الحق . وقيل : هو رفع على الابتداء ، وخبره فى قوله

« مِنْ رَبِّكُمْ » . ومعنى الآية : قل يا محمد لهؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا : أيها الناس ! من ربكم الحق فإنه التوفيق والخذلان ، وبيده المهدى والضلال ، يهدي من يشاء فيؤمن ، ويضل من يشاء فيكفر ؛ ليس إلى من ذلك شيء ، فإنه يؤتى الحق من يشاء وإن كان ضعيفا ، ويحرمه من يشاء وإن كان قويا غنيا ، ولست بطارد المؤمنين لهواكم ؛ فإن شئتم فآمنوا ، وإن شئتم فاكفروا . وإيس هذا بترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر ، وإنما هو وعيد وتهديد . أي إن كفرتم فقد أعد لكم النار ، وإن آمنتم فلكم الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا ﴾ أي أعددنا . ﴿ لِلظَّالِمِينَ ﴾ أي للكافرين الجاحدين . ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ قال الجوهري : السُّرَادِقُ واحد السُّرَادِقَاتِ التي تُمدُّ فوق مَحَن الدار . وكل بيت من كُرْسَف فهو سرادق . قال رؤبة :

يَا حَكَمُ بْنُ الْمُنْذِرِ بْنِ الْحَارُودِ • سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ تَمْدُودُ

يقال : بيت مُسَرَّدَق . وقال سلامة بن جندل يذكر أبرويز وقتله النعمان بن المَعْدَر تحت أرجل الفيلة :

هُوَ الْمُدْخِلُ النُّعْمَانَ بَيْتًا سَمَاءَهُ • صُدُورُ الْقِيُولِ بَعْدَ بَيْتِ مُسَرَّدَقِ

وقال ابن الأعرابي : « سرادقها » سورها . وعن ابن عباس : حائط من نار . الكلبي : عن تخرج من النار فتحيط بالكنار كالخطيرة . القتيبي : السُّرَادِقُ المَجْزُة التي تكون حول القسطة . وقاله ابن عَرِيز . وقيل : هو دخان يحيط بالكفار يوم القيامة ، وهو الذي ذكره الله تعالى في سورة « والمرسلات » حيث يقول : ﴿ انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَظِلٌّ مِنْ جَحِيمٍ ﴾ قاله قتادة . وقيل : إنه البحر المحيط بالدنيا . وروى يعقوب بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « البحر هو جهنم — ثم تلا — نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا —

(١) الكرسف : القطن . (٢) كذا في الأصل واللسان ، واستدرك عليه صاحب اللسان بأنه للكتاب الجرماني ، وتابعه على هذا سيويه والأعمى التتيمري . مدح الرازي أحد بني المنذر بن الحارود العبدي ، وحكم هذا أحد ولاية البصرة لهتاهم بن عبد الملك . وسمى حده الحارود لأنه أغار على قوم فاكسح أموالهم ، فشب بالسيل الذي يجرد مامر به . (٣) فتح الرواد وكسرهما ، ملك من ملوك القرمس . (٤) آية ٢٠ (٥) آية ٣٠ سورة الواقعة .

ثم قال - والله لا أدخلها أبدا مادمت حيا ولا يصيبني منها قطرة " ذكره الماوردي . وخرج
 ابن المبارك من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لسرادق
 النار أربع جُدُر كُتِفَ كل جدار مسيرة أربعين سنة " . وخرجه أبو عيسى الترمذي ، وقال
 فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قلت : وهذا يدل على أن السرادق ما يملو الكفار من دخان أو نار ، وجُدُرُه ما وُصف .
 قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَنْبِئُوا بِغَاثٍ أَوْ نَبَأٍ كَالْمِهِلِ شَوَى الْوُجُوهِ ﴾ قال ابن عباس :
 المِهل ماء غليظ مثل دُرْدِي الزيت . مجاهد : القيح والدم . الضحاك : ماء أسود ، وإن
 جهنم لسوداء ، وماؤها أسود وشجرها أسود وأهلها سود . وقال أبو عبيدة : هو كل ما أذيب
 من جواهر الأرض من حديد وفضا ص ونحاس وقزدير ، فتموج بالغليان ، فذلك المِهل .
 ونحوه عن ابن مسعود . قال سعيد بن جبیر : هو الذي قد انتهى حره . وقال : المِهل ضرب
 من القِطران ؛ يقال : مهلت البعير فهو مُمهل . وقيل : هو السم . والمعنى في هذه الأقوال
 متقارب . وفي الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « كالمِهل » قال : « كمثل الزيت
 فإذا قرب به إلى وجهه سقطت فروة وجهه » قال أبو عيسى : هذا حديث إنما نعرفه من حديث
 رِشْدِينَ بن سعد ورِشْدِينَ قد نكلم فيه من قبل حفظه . وخرج عن أبي أمامة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَجْعَرُهُ » قال : « يقرب إلى فيه فيكرهه
 فإذا أذني منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره .
 يقول الله تعالى « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » يقول « وإن يستنبثوا بغاثوا بماء كالمِهل
 يشوى الوجوه يشرب الشراب وساءت مرتققا » قال : حديث غريب .

قلت : وهذا يدل على صحة تلك الأقوال ، ولأنها مرادة ، والله أعلم . وكذلك نص عليها
 أهل اللغة . في الصحاح « المِهل » النحاس المذاب . أن الأعرابي : المِهل المذاب من

(١) الكنف : جمع كنب ، وهو الثغين الغليظ . (٢) الخردى (بالضم) : ما بين في الأسفل .

(٣) آية ١٥ سورة محمد .

الرصاص . وقال أبو عمرو . المهمل دردى الزيت . والمهمل أيضا القبح والصدید . وفي حديث
أبي بكر : أدفوني في ثوبتي هذين فإنيهما للمهل والتراب . و (مُرْتَفَقًا) قال مجاهد : معناه
بجتماعه ، وكأنه ذهب إلى معنى المرافقة . ابن عباس : متولا . عطاء : مقرا . وقيل مهادا .
وقال الفُتَيْي : مجلسا . والمعنى مقارب ؛ وأصله من المتكأ ، يقال منه : أرتفعت أى أنكأت
على المرفق . قال الشاعر :

.. قالت له وأرتفعت ألا نسئ • يسوق بالقوم غزالات الضحى^(١)

ويقال : ارتفق الرجل إذا نام على مرفقه لا ياتيه نوم . قال أبو ذؤيب الهذلي :
نام الحلي^(٢) ويث الليل مُرْتَفَقًا • كأن عيني فيها الصاب مذبوح^(٣)
الصاب : عصارة شجر مر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ
مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ
الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ
مُسْدَسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ فِيهَا عَلَى الْأَرَآئِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ
مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

لما ذكر ما أعد للكافرين من الهوان ذكر أيضا ما للأومنين من الثواب . وفي الكلام
إضمار ؛ أى لا نضيع أجر من أحسن منهم عملا ، فاما من أحسن عملا من غير المؤمنين فعمله
مُحَبَّط . و « عملا » نصب على التمييز ، وإن شئت بإيقاع « أحسن » عليه . وقيل :

(١) غزاة الجبا وغزالاته ؛ بعد ما تبسط الشمس وتضيئ . وقيل : هو أول الضحا إلى مد النهار الأكبر حتى
يضي من النهار نحو من تحه . (٢) رواية الديوان : « مُشْتَجِرًا » والمشتجر : الذى قد شجرته ووضعه
هه تحت شجرة على حنكه أو على فقه . والمشتجر : ما بين الحين . ومذبوح ؛ مشقوق .

« إنا لا نضيق أجمع من أحسن عملا » كلام معترض ، والخبر قوله « أولئك لهم جنات عدن » (جنات عدن) سرّة الجنة ، أى وسطها وصائر الجنات تحفة بها . وذكرت بلفظ الجمع لشمها ، لأن كل بقعة منها تصلح أن تكون جنة . وقيل : « العدن الإقامة » يقال : عدن بالمكان إذا أقام به . وعدنت البلد ثوطته . وعدنت الإبل بمكان كذا لزمته فلم تبرح منه ؛ ومنه « جنات عدن » أى جنات إقامة . ومنه سُمي المعدن (بكسر الدال) ؛ لأن الناس يقيمون فيه بالصيف والشتاء . ومركز كل شيء معدنه . والعادن : الناقة المقيمة في المرعى . وعدن بلد ؛ قاله الجوهري . (تجرى من تحتهم الأنهار) تقدم في غير موضع . (يحملون فيها من أساور من ذهب) وهو جمع سوار . قال سعيد بن جبّار : على كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من ذهب ، واحد من ورق ، واحد من لؤلؤ .

قلت : هذا منصوص في القرآن ، قال هنا « من ذهب » وقال في الحج وفاطر « من ذهب ولؤلؤا » وفي الإنسان « من فضة » . وقال أبو هريرة : سمعت خليل صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » خرجه مسلم . وحكى الفراء : « يحملون » بفتح الباء وسكون الحاء وفتح اللام خفيفة ؛ يقال : حليت المرأة تعلى فهي حالية إذا لبست الحلى ، وحلى الشيء بمعنى يحمى ؛ ذكره النحاس . والسوار سوار المرأة ، والجمع أسورة ، وجمع الجمع أساور ، وقرئ « فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب » وقد يكون الجمع أساور . وقال الله تعالى « يحملون فيها من أساور من ذهب » قاله الجوهري . وقال ابن جرير : أساور جمع أسورة . وأسورة جمع سوار وسوار ، وهو الذى يلبس في الذراع من ذهب ، فإن كان من فضة فهو قلب وجمعه قلبه ؛ فإن كان من قرن أو عاج فهي مسكة وجمعه مسك . قال الساسي : وحكى قطرب في واحد الأساور أسوار ، ويضطرب صاحب ذخيرة ، قد تركه بغيره ولم يذكره .

(١) راجع - ١ - ص ٢٢٩ طعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٤٤ (٣) آية ٢٢

(٤) آية ٢١ ١ (٥) آية ٥٢ سورة الزمر .

قلت ، قد جاء في الصحيح وقال أبو عمرو بن العلاء ، واحدها إسوار . وقال المفسرون ،
لما كانت للملك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان جعل الله تعالى ذلك لأهل الجنة .
قوله تعالى : (وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ) السُّنْدُسُ : الرقيق النخيف ،
واحده سندسة ، قاله الكسائي . وإِسْتَبْرَقُ : ما تُخْنُ منه - عن عكرمة - وهو الحرير .
قال الشاعر :

تراهن بلبس المشاعر مرة • وإستبرق الديباج طورا لباسها

فالإستبرق الديباج . ابن بحر : المنسوج بالذهب . الفُتَيّ : فارسي معرب . الجوهري :
وتصديره أَيْبَرِق . وقيل : استعمل من البريق . والصحيح أنه وفاق بين اللغتين ؛ إذ ليس
في القرآن ما ليس من لغة العرب ، على ما تقدم ، والله أعلم .

وخصي الأخضر بالذكر لأنه الموافق للبصر ، لأن البياض يبدد النظر ويؤلّم ، والسواد
يَنُم ، والخضرة بين البياض والسواد ، وذلك يجمع الشماع . والله أعلم . روى النسائي عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه
رجل فقال : يا رسول الله ، أخبرنا عن ثياب الجنة ، أخلق يُخلَق أم نسج ينسج ؟ فضحك
بعض القوم . فقال لهم ، " ثم تضحكون من جاهل يسأل علما " فجلس يسيرا أو قليلا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أين السائل عن ثياب الجنة ؟ " فقال : ما هو ذا يا رسول
الله ؟ قال " لا بل تسفق عنها ثمر الجنة " قالما ثلاثا . وقال أبو هريرة : دار المؤمن درة
مجوّفة في وسطها شجرة تنبت الحُللُ ويأخذ بأصبعه أو قال بأصبعيه سبعين حلة منظمة بالندى
والمرجان . ذكره يحيى بن سلام في تفسيره وابن المبارك في رقائقه . وقد ذكرنا إسناده
في كتاب التذكرة . وذكر في الحديث أنه يكون على كل واحد منهم الحلة لها وجهان لكل
وجه لون ، يتكلمان بصوت يستحسنه سامعه ، يقول أحد الوجهين للآخر : أنا أكرم على ولي
الله منك ، لما لي جسده وأنت لا تلي . ويقول الآخر : أنا أكرم على ولي الله منك ، أنا أبصر
وجهه وأنت لا تنصر .

قوله تعالى : (مُتَكِنِينَ لَهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) « الأرائك » جمع أريكة ، وهي السرور في الجمال . وقيل القروش في الجمال ، قاله الزجاج . ابن عباس : هي الأسرة من ذهب ، وهي مكللة بالدر والياقوت عليها الجمال ، الأريكة ما بين صنعاء إلى أيلة وما بين عدن إلى الحامية . وأصل متكين مُوتَكِنين ، وكذلك انكأ أصله اونكأ ، وأصل التكاة وتكاة ، ومنه التوكأ للتعامل على الشيء ، فقلبت الواو تاء وأدغمت . ورجل وتكاة كثير الاتكاء . (نِعِمَّ الثَّوَابُ وَحَسَنَتْ مُرْتَفَعًا) بمعنى الجنات ، عكس « وساءت مرتفعا » . وقد تقدم . ولو كان « نِعِمَّتْ » لجاز لأنه اسم للجنة . وعلى هذا « وحسنت مرتفعا » . وروى البراء ابن عازب أن أعرابياً قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ، والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته المضيئة فقال : إني رجل مسلم فأخبرني عن هذه الآية « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » الآية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي فاعلم قومك أن هذه الآية نزلت فيهم » ذكره الماوردي ، وأسنده النحاس في كتاب معاني القرآن ، قال : حدثنا أبو عبد الله أحمد بن علي بن سهل قال حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا يحيى بن الضريس عن زهير بن معاوية عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال : قام أعرابي ... ، فذكره . وأسنده السهيلي في كتاب الاعلام . وقد روينا جميع ذلك بالإجازة ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٢٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظَاهِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَلَهِمَا نَهْرًا ﴿٢٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَأَصْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ) هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف عن مجالسة المؤمنين ، وهو متصل بقوله « وأصبر نفسك » . واختلف في اسم هذين الرجلين وتعيينهما ؛ فقال الكلبي : نزلت في أخوين من أهل مكة مخزوميين ، أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، زوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم . والآخر كافر وهو الأسود بن عبد الأسد ، وهما الأخوان المذكوران في سورة « الصافات » في قوله « قال فبئس منهم إني كان لي قرين^(١) » ، ورث كل واحد منهما أربعة آلاف دينار ، فأنفق أحدهما ماله في سبيل الله وطلب من أخيه شيئا فقال ما قال ... ؛ ذكره الثعلبي والفشيري . وقيل : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأهل مكة . وقيل : هو مثل لجميع من آمن بالله وجميع من كفر . وقيل : هو مثل لعائشة بن حصن وأصحابه مع سلمان وصهيب وأصحابه ؛ شبههم الله برجلين من بني إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا ، في قول ابن عباس . وقال مقاتل : اسمه تملیخا . والآخر كافر واسمه قرطوش . وهما اللذان وصفهما الله تعالى في سورة الصافات . وكذا ذكر محمد بن الحسن المقرئ قال : اسم الخير منهما تملیخا ، والآخر قرطوش ، وأنها كانا شريكين ثم اقتسما المال فصار لكل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فاشتري المؤمن منهما عبدا بألف وأعتقه ، وبالألف الثانية ثيابا فكسا العراة ، وبالألف الثالثة طعاما فاطعم الجوع ، وبني أيضا مساجد ، وفعل خيرا . وأما الآخر فنكح بماله نساء ذوات يسار ، واشترى دواب وبقرا فاستنجزها فنمت له نساء مفرطاً ، وأتجر بباقيها فربح حتى فاق أهل زمانه غنى ، وأدركت الأول الحاجة ، فأراد أن يستخدم نفسه في جنة يخدمها فقال : لو ذهبت لشريكي وصاحبي فسألته أن يستخدمني في بعض جناته رجوت أن يكون ذلك أصلح بي ، ففأه ، فلم يكذب بصل إليه من غلظ الحجاب ، فلما دخل عليه وعرفه وسأله حاجته قال له : ألم أكن قاسمك المال نصفين ! فما صنعت بمالك ؟ قال : اشتريت به من الله تعالى ما هو خير منه وأبقى . فقال : أنتك

لمن المصدقين، ما أظن الساعة قادمة ! وما أراك إلا سفيها، وما جزاؤك عندي على سفاهتك إلا الحرمان، أو ما ترى ما صنعتُ أما بمالي حتى آل إلى ما تراه من الثروة وحسن الحال، وذلك أني كسبت وسفهت أنت، انخرج عني . ثم كان من قصة هذا الغني ما ذكره الله تعالى في القرآن من الإحاطة بثمره وذهابها أصلا بما أرسل عليها من السماء من الحُسبان . وقد ذكر الثعلبي هذه القصة بلفظ آخر، والمعنى متقارب . قال عطاء : كانا شريكين لما ثمانية آلاف دينار . وقيل : وريثاه من أبيهما وكأنا أخوين فاقسماها، فأشترى أحدهما أرضا بألف دينار، فقال صاحبه : اللهم إن فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار وإني اشتريت منك أرضا في الجنة بألف دينار فتصدق بها، ثم إن صاحبه بنى دارا بألف دينار فقال : اللهم إن فلانا بنى دارا بألف دينار وإني اشتري منك دارا في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم تزوج امرأة فأنفق عليها ألف دينار، فقال : اللهم إن فلانا تزوج امرأة بألف دينار وإني أخطب إليك من نساء الجنة بألف دينار، فتصدق بألف دينار . ثم اشترى خدما ومتاعا بألف دينار، وإني اشتري منك خدما ومتاعا من الجنة بألف دينار، فتصدق بألف دينار . ثم أصابته حاجة شديدة فقال : لعل صاحبي ينالني معروفه فأناه فقال : ما فعل مالك ؟ فأخبره قصته فقال : وإني لمن المصدقين بهذا الحديث ! والله لا أعطيك شيئا ! ثم قال له : أنت تعبد الله السماء، وأنا لا أعبد إلا صنما، فقال صاحبه : والله لأعظته، فوعظه وذكره وخوفه . فقال : سربنا نصطاد السمك، فمن صاد أكثر فهو على حق، فقال له : يا أحمق ! إن الدنيا أحقر عند الله من أن يجعلها ثوابا لمحسن أو عقابا لكافر . قال : فأكرهه على الخروج معه، فأبتلاهما الله، فجعل الكافر يرمي شبكته ويسمى باسم صنمه، فتطلع متدقة سمكا . وجعل المؤمن يرمي شبكته ويسمى باسم الله فلا يطلع له فيها شيء، فقال له : كيف ترى ! أنا أكثر منك في الدنيا نصيبا ومنزلة ونقرا، كذلك أكون أفضل منك في الآخرة إن كان ما تقول يزعمك حقا . قال : فضج الملك الموكَّل بهما، فأمر الله تعالى جبريل أن يأخذه فيذهب به إلى الجنان فيريه منازل المؤمنين فيها، فلما رأى ما أعد الله له قال : وعزتك لا يضرمه ما ناله من

الدنيا بعد ما يكون مصيره إلى هذا ؛ وأراه منازل الكافر في جهنم فقال : وعزتك لا ينفعه ما أصابه من الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا . ثم إن الله تعالى توفى المؤمن وأهلك الكافر بعذاب من عنده ، فلما استقر المؤمن في الجنة ورأى ما أعد الله له أقبل هو وأصحابه يتساءلون ، فقال : « إني كان لي قرين » . يقول أئتك لمن المصدقين » الآية ؛ فنادى مناد : يا أهل الجنة هل أتم مطيعون فأطلع إلى جهنم فرآه في سواء الجحيم ؛ فزلت « واضرب لهم مثلاً » .

بين الله تعالى حال الأخوين في الدنيا في هذه السورة ، وبين حالهما في الآخرة في سورة « الصافات » في قوله « إني كان لي قرين » . يقول أئتك لمن المصدقين - إلى قوله لمثل هذا فليعمل العاملون » . قال ابن عطية : وذكر إبراهيم بن القاسم الكاتب في كتابه في عجائب البلاد أن بحيرة تبتس كانت هاتين الجنتين ، وكانتا لأخوين فباع أحدهما نصيبه من الآخر فأنفق في طاعة الله حتى عيره الآخر ، وجرت بينهما المحاورة ففرقها الله تعالى في ليلة ، وإياها عنى بهذه الآية . وقد قيل : إن هذا مثل ضربه الله تعالى لهذه الأمة ، وليس بخبر عن حال متقدمة ، لترهد في الدنيا وترغب في الآخرة ، وجعله زجراً وإنداراً ؛ ذكره الماوردي . وسياق الآية يدل على خلاف هذا ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَحَقَّقْنَاهُمْ إِخْوِيلَ ﴾ أي أطفناهما من جوابيهما بمثل . والحفاف الجانب ، وجمعه أحف ؛ ويقال : حبب القوم بفلان يحفون حقاً ، أي طافوا به ؛ ومنه « حافين من حول العرش » . ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا ﴾ أي جعلنا حول الأعناب النخل ، ووسط الأعناب الزرع . ﴿ كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ﴾ أي كل واحدة من الجنتين ﴿ آتَتْ أُكُلَهَا ﴾ تأما ، ولذلك لم يقل آتا . وأختلف في لفظ « كَلَّمَا وَكَلَّا » هل هو مفرد أو مثني ؛ فقال أهل البصرة : هو مفرد ؛ لأن كَلَّا وكَلَّمَا في توكيد الاثنين نظير « كُلُّ » في المجموع ، وهو اسم مفرد غير مثني ؛ فإذا ولي أسما ظاهراً كان في الرفع والنصب والخفض على حالة واحدة ، تقول : رأيت كَلَّا الرجلين وجاءني كَلَّا الرجلين ومررت بكَلَّا الرجلين ؛ فإذا اتصل بمضمر قلبت الألف ياء في موضع الجر والنصب ، تقول :

(١) آية ٥١ وما بعدها . (٢) آخر سورة الزمر . (٣) كذا في الأصول والصحاح لمحمد بن سعد . وقد قلته صاحب المصنف . وكان الأول أن يقال : « فاقا وله اسم ظاهر » .

رَأَيْتَ كَلَيْمًا وَصَرَّتْ بِكَلِيمَا، كما تقول عليهما . وقال الفراء : هو متنى ، وهو مأخوذ من كُلُّ
تخففت اللام وزيدت الألف للتثنية . وكذلك كلتا للتؤنث ، ولا يكونان إلا مضافين ولا يتكلم
بواحد ، ولو تكلم به لقيل : كُلٌّ وَكَلَّتْ وَكَلَانٌ وَكَلْتَانٌ . واحتج بقول الشاعر
فِي يَكَلَّتْ رَجُلِيهَا سُلَامَى وَاحِدَةً • كَلْتَاهُمَا مَقْصُورَةٌ بِزَائِدَةٍ

أراد في إحدى رجليها فأفرد . وهذا القول ضعيف عند أهل البصرة ؛ لأنه لو كان متنى
لوجب أن تكون ألفه في النصب والجر ياءً مع الاسم الظاهر ، ولأن معنى « كَلَا » مخالف
لمعنى « كُلٌّ » لأن « كَلَا » للإحاطة و « كَلَا » يدل على شئ مخصوص ، وأما هذا الشاعر فإتباعا
حذف الألف للضرورة وقدر أنها زائدة ، وما يكون ضرورة لا يجوز أن يجعل حجة ، فثبت
أنه اسم مفرد كيمي ، إلا أنه وُضع ليدل على التثنية ، كما أن قولهم « نحن » اسم مفرد يدل
على اثنين فما فوقهما ، يدل على ذلك قول جرير ،

كَلَا يَوْتِي أَمَامَةَ يَوْمٌ صَدُّ • وإن لم تأتيا إلا لِمَا مَأْمُورًا

فأخبر عن « كَلَا » بيوم مفرد ، كما أفرد الخبر بقوله « آتت » ولو كان متنى لقال آتتا ، وبوما .
واختلف أيضا في ألف « كلتا » ؛ فقال سيويه : ألف « كلتا » للتأنيث والتاء بدل من لام
الفعل وهي واو والأصل كلوا ، وإنما أبدلت تاء لأن في التاء علم التأنيث ، والألف « في كلتا »
قد تصير ياء مع المضمر فتخرج عن علم التأنيث ، فصار في إبدال الواو تاء تأكيداً للتأنيث .
وقال أبو عمر الجعفي : التاء ملحقة والألف لام الفعل ، وتقديرها عنده : فَمَثَلٌ ، ولو كان الأمر
على ما زعم لقالوا في النسبة إليها كَلْتَوِي ، فلما قالوا كَلَوِي وأسقطوا التاء دل على أنهم أجروها
بجري التاء في أخت إذا نسبت إليها قلت أخوي ؛ ذكره الجوهري . قال أبو جعفر النحاس :
وأجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى ، وأن تقول : كلتا الجنتين آتتا أكلهما ؛ لأن
المعنى المختار كلتاها آتتا . وأجاز الفراء : كلتا الجنتين آتى أكله ، قال : لأن المعنى كل

(١) السلاى (كبارى) ، نظام الأساج لى الله راقدهم . (٢) كلتنى الأسود والملك لغة « كلتنى »

على معانيها فليخرج : « يوم صدل » . « تأنيث » مع نصبها عليها .

إلا من تصاريفها . « مكات » لغة لها « أكلها »

البحتين . قال : وفي قراءة عبد الله « كلّ البحتين آتى أكله » . والمعنى على هذا عند الفراء : كل شيء من البحتين آتى أكله . والأكل (بضم الهمزة) ثمر النخل والشجر . وكل ما يؤكل فهو أكل ؛ ومنه قوله تعالى : « أَكُلُّهَا دَائِمٌ » وقد تقدم . (وَلَمْ تَقْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا) أى لم تنقص . قوله تعالى : (وَبَقَرْنَا بِخَلَالِهَا نَهْرًا) أى أجرينا وشققنا وسط البحتين بنهر . (وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ) قرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم ويعقوب وابن أبي إسحاق « ثمر » بفتح الثاء والميم ، وكذلك قوله « وأحيط بثمره » جمع ثمرة . قال الجوهري : الثمرة واحدة الثمر والثمرات ، وجمع الثمر ثمار ، مثل جبل وجبال . قال الفراء : وجمع الثمار ثمر ، مثل كتاب وكتب ، وجمع الثمر أثمار ، مثل أعناق وعنق . والتمر أيضا المال المثمر ، يخفف ويثقل . وقرأ أبو عمرو « وكان له ثمر » بضم الثاء وإسكان الميم ، وفسره بأنواع المال . الباقيون بضمها في الحرفين . قال ابن عباس : ذهب وفضة وأموال . وقد مضى في « الأنعام » نحو هذا مبيّنا . وذكر النحاس : حدثنا أحمد بن شعيب قال أخبرني عمران بن بكار قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال حدثنا شعيب بن إسحاق قال هارون قال حدثني أبان عن ثعلب عن الأعمش أن الججاج قال : لو سمعت أحدا يقرأ « وكان له ثمر » لقطعت لسانه ؛ فقلت للأعمش : أأأخذ بذلك ؟ فقال : لا ! ولا نعمة عين . فكان يقرأ « ثمر » ويأخذه من جمع الثمر . قال النحاس : والتقدير على هذا القول أنه جمع ثمرة على ثمار ، ثم جمع ثمار على ثمر ، وهو حسن في العربية إلا أن القول الأول أشبه والله أعلم ؛ لأن قوله « كلنا البحتين آتت أكلها » يدل على أن له ثمر .

قوله تعالى : (فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ) أى يراجعه في الكلام ويحاوره . والمحاورة المجاورة ، والتحاور التجاوب . ويقال : كلمته فسا أحوار إلى جوابا ، وما رجع إلى حوينا ولا حويرة ولا محورة ولا حوارا ؛ أى مارة جوابا . (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) النفر : الرهط وهو ما دون العشرة . وأراد هاهنا الأتباع والخدم والولد ، حسبما تقدم بيانه .

(١) جامع - ٩ ص ٢٢٤ (٢) جامع - ٧ ص ١٩ (٣) في هذه الكلمة الكلمة عشرة : ثم بين دلتا بفتح دليم (بضمين) وضمير مؤنث وضمير وضمير وكلمة (بضمين) وكلمة دلتا (بكسرهما) . وتنصب لكل ما يتلوه ، أى أفضل ذلك إسماعيل بك وإكراما .

قوله تعالى : **وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٣٦﴾**

قوله تعالى : ﴿ **وَدَخَلَ جَنَّتَهُ** ﴾ قيل : أخذ بيد أخيه المؤمن بطيف به فيها ويريه إياها . ﴿ **وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ** ﴾ أى بكفره ، وهو جملة في موضع الحال . ومن أدخل نفسه النار بكفره فهو ظالم لنفسه . ﴿ **قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا** ﴾ أنكر فناء الدار . ﴿ **وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً** ﴾ أى لا أحسب البعث كأنسا . ﴿ **وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي** ﴾ أى وإن كان بعث فكما أعطاني هذه النعم في الدنيا فسيمطيني أفضل منه لكرامتي عليه ؛ وهو معنى قوله : ﴿ **لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا** ﴾ وإنما قال ذلك لما دعاه أخوه إلى الإيمان بالخير والنشر . وفي مصاحف مكة والمدينة والشام « منها » . وفي مصاحف أهل البصرة والكوفة « منها » على التوحيد ، والثنية أولى ؛ لأن الضمير أقرب إلى الجنتين .

قوله تعالى : **قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَّكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾**

قوله تعالى : ﴿ **قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ** ﴾ يهوذا أو تلميذا ؛ على الخلاف في اسمه . ﴿ **أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا** ﴾ وعظه وبين له أن ما اعترف به من هذه الأشياء التي لا ينكرها أحد أبدع من الإعادة . و « **سَوَّاهُ رَجُلًا** » أى جعلك معسلا القائمة والخلق ، صحيح الأعضاء ذكرا . ﴿ **لَّكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي** ﴾ كذا قرأه أبو عبد الرحمن السلمي وأبو العالية . وروى عن الكسائي « **لكن هو الله** » بمعنى لكن لأمر هو الله ربى ، فاضمر اسمها فيها . وقرأ الباقون « **لكنا** » بإثبات الألف . قال الكسائي : فيه تقديم وتفسيره

تقديره: لكن الله هو ربي أنا، لحذفت الهمزة من « أنا » طلباً للحقة لكثرة الاستعمال وأدغمت إحدى النونين في الأخرى وحذفت ألف « أنا » في الوصل وأثبتت في الوقف . وقال النحاس : منذهب الكسائي والفرعاء والمنازني أن الأصل لكن أنا فالتبت حركة الهمزة على نون لكن وحذفت الهمزة وأدغمت النون في النون فالوقف عليها لكأ وهي ألف أنا لبيان الحركة . وقال أبو عبيد: الأصل لكن أنا، لحذفت الألف فالتقت نونان بفاء بالتشديد لذلك، وأنشدنا الكسائي :

لَهْكَ مِنْ عَيْبَةٍ لَوْ سَمِيتُ * عَلَى هَوَاتٍ كَانَتْ مِنْ بَقُولِهَا

أراد : لله إنك، فاسقط إحدى اللامين من « لله » وحذف الألف من إنك . وقال آخر بطاء به هل الأصل :

وَتَرْمِيَنِي بِالطَّرْفِ أَيْ أَنْتَ مُذْنِبٌ * وَتَقْلِيلَنِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْسِلُ

أى لكن أنا . وقال أبو حاتم : ورووا عن عامر « لكأ هو الله ربي » وزعم أن هذا لحن، يعنى إثبات الألف في الإدراج . قال الزجاج : إثبات الألف في « لكأ هو الله ربي » في الإدراج جيد؛ لأنه قد حذفت الألف من أنا بفخاؤها بها عوضاً . قال : وفي قراءة أبي « لكن أنا هو الله ربي » . وقرأ ابن عامر والمسيبي^(١) عن نافع ورويس عن يعقوب « لكأ » في حال الوقف والوصل معا بإثبات الألف . وقال الشاعر :

أَنَا سَيْفُ الْعَتِيرَةِ فَأَهْرَفُونِي * حَمِيدًا قَدْ تَلَزَّيْتُ السَّامَا

وقال الأعشى :

فَكَيْفَ أَنَا وَأَتَّحَالُ الْقَوَائِي * بَعْدَ الْمَشِيبِ كُنِيَ فَالْكَ طَارَا

ولا خلاف في إثباتها في الوقف . (هو الله ربي) « هو » ضمير القصة والشأن والأمر ، كقوله « فإذا مي شايخمة أبصار الذين كفروا » وقوله « قل هو الله أحد » . (وَلَا أَشْرِكُ)

(١) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد . وهذه النسبة إلى سببة (كسبية) بلغة بالمغرب .

(٢) آية ١٠٩ سورة الأنبياء .

رَبِّي أَحَدًا) دَلٌّ مَفْهُومُهُ عَلَى أَنَّ الْأَخَ الْأَخْرَكَانَ مُشْرَكَا بِاللَّهِ تَعَالَى يَعْبُدُ غَيْرَهُ . وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ لَا لَرَى الْغَنَى وَالْفَقْرَ إِلَّا مِنْهُ ، وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَوْ أَرَادَ أَنْ يُسَلِّبَ صَاحِبَ الدُّنْيَا دُنْيَاهُ قَدَّرَ عَلَيْهِ ؛ وَهُوَ الَّذِي آتَانِي الْفَقْرَ . وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ جُودَكَ الْبَعْثِ مَصِيرُهُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، وَهُوَ نَعِيزُ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَمَنْ عَجَزَهُ مَسْجُودَاتُهُ وَتَعَالَى شَبَّهَ بِخَلْقِهِ ؛ فَهُوَ إِشْرَاكٌ .

قوله تعالى : وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنَّا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :
الْأُولَى - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾
أَيُّ بِالْقَلْبِ ، وَهُوَ تَوْبِيخٌ وَوَصِيَّةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِ لِلْكَافِرِ وَرَدَّ عَلَيْهِ ، إِذْ قَالَ « مَا أَظُنُّ أَنْ يَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا » وَ« مَا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، تَقْدِيرُهُ : هَذِهِ الْجَنَّةُ هِيَ مَا شَاءَ اللَّهُ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ وَالْفَرَّاءُ : الْأَمْرُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، أَوْ هُوَ مَا شَاءَ اللَّهُ ؛ أَيُّ الْأَمْرِ مُشَبَّهَةٌ بِاللَّهِ تَعَالَى . وَقِيلَ : الْجَوَابُ مُضْمَرٌ ، أَيُّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَالًا يَشَاءُ لَا يَكُونُ . ﴿ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ أَيُّ مَا اجْتَمَعَ لَكَ مِنَ الْمَالِ فَهُوَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُوَّتِهِ لَا يَقْدِرُونَكَ وَقُوَّتِكَ ، وَلَوْ شَاءَ لَتَرَعَ الْبَرَكَةُ مِنْهُ فَلَمْ يَجْتَمِعْ .

الثَّانِيَّةُ - قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : يَنْبَغِي لِكُلِّ مَنْ دَخَلَ مَسْرَئِلَهُ أَنْ يَقُولَ هَذَا .
وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ قَالَ لِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ : رَأَيْتُ عَلَى بَابِ وَهْبِ بْنِ مَسْنَةَ مَكْتُوبًا « مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِلْأَبِيِّ هُرَيْرَةَ ، « إِلَّا أَدْلَكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ . - أَوْ قَالَ كَثْرَةٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ » قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ أَرَادْنَا أَنْ نَقْتُلَ الْهَيْدَةَ قَالُوا هِيَ تَقْتُلُنَا أَوْ تَقْتُلُنَا »

في صحيحه من حديث أبي موسى - وفيه ، فقال " يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة - في رواية على كثر من كنوز الجنة - " قلت : ما هي يا رسول الله ، قال : " لا حول ولا قوة إلا بالله " . وعنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة أو قال كثر من كنوز الجنة " قلت : بلى ، فقال " لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم " . وروى أنه من دخل منزله أو خرج منه فقال : بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله تنافرت عنه الشياطين من بين يديه وأنزل الله تعالى عليه البركات . وقالت عائشة : إذا خرج الرجل من منزله فقال بسم الله قال الملك هديت ، وإذا قال ما شاء الله قال الملك كُفيت ، وإذا قال لا قوة إلا بالله قال الملك وقيت . أخرجه الأرمذى من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال - يعني إذا خرج من بيته - بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله يقال كُفيت ووقيت وتحمى عنه الشيطان " هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . أخرجه أبو داود أيضا وزاد فيه - فقال له : " هُديت وكُفيت ووقيت " . وأخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . " إذا خرج الرجل من باب بيته أو باب داره كان معه ملكان موكلان به فإذا قال بسم الله قالاه هُديت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قالاه وقيت وإذا قال توكلت على الله قالاه كُفيت قال فيلقاه قريته فيقولان ماذا تريدان من رجل قد هُدي ووقى وكُفى " . وقال الخاكم أبو عبد الله في علوم الحديث : سئل محمد بن إسحاق بن خزيمة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : " نجاجت الجنة والنار فقالت هذه - يعني الجنة - بدخلى الضعفاء " من الضعيف ؟ قال : الذي يرى نفسه من الحول والقوة . يعني في اليوم عشرين مرة أو خمسين مرة . وقال أنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره من " . وقد قال قوم : ما من أحد قال ما شاء الله كان فاصابه شيء إلا رضى به . وروى أن من قال أروحا آمين من أربع : من قال هذه آمين من العين ، ومن قال حسبنا الله ونعم الوكيل آمين من كيد الشيطان ، ومن قال وأفوض أمري إلى الله آمن مكر الناس ، ومن قال لا إله إلا أنت سبحانه إن كنت من الظالمين آمن من النعم .

قوله تعالى : (**إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا**) « **إِنْ** » شرط « **تَرَىٰ** » مجزوم به ،
والجواب « **فَعَسَىٰ رَبِّي** » و « **أَنَا** » فاصلة لا موضع لها من الإعراب . ويجوز أن تكون
في موضع نصب توكيدا للنون والياء . وقرأ عيسى بن عمر « **إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَّ مِنْكَ** » بالرفع ،
يجعل « **أَنَا** » مبتدأ و « **أَقْلَّ** » خبره ، والجملة في موضع المفعول الثاني ، والمفعول الأول النون
والياء ؛ إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدل عليها ، وإثباتها جيد بالغ وهو الأصل لأنها الاسم
على الحقيقة . و (**فَعَسَىٰ**) بمعنى لعل ، أى فاعل ربي . (**إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَّ مِنْكَ**) أى
في الآخرة . وقيل في الدنيا . (**وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا**) أى على جنتك . (**حُسْبَانًا**) أى مراعى من
السماء ، واحدها حُسْبَانَةٌ ، قاله الأخفش والفُتَيْي وأبو عبيدة . وقال ابن الأعرابي : والحسبانة
السحابة ، والحسبانة الوسادة ، والحسبانة الصّاعقة . وقال الجوهري : والحسبان (بالضم) ،
العذاب . وقال أبو زيد الكلابي : أصاب الأرض حسيان أى جراد . والحسيان أيضا
الحساب ، قال الله تعالى : « **الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ** » . وقد فُسر الحُسبان هنا بهذا . قال
الزجاج : الحسيان من الحساب ؛ أى يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما اكتسبت
بذلك ؛ فهو من باب حذف المضاف . والحسيان أيضا : سهام قصار يرمى بها في طلق واحد ،
وكان من رمى الأكاسرة . والمرامى من السماء عذاب . (**فَتَصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا**) بفتح زاي
بيضاء لا ينبت فيها نبات ولا يثبت عليها قدم ، وهى أضرة أرض بعد أن كانت جنة أنفع
أرض ؛ و « **زَلَقًا** » تأكيد لوصف الصعيد ؛ أى ترل عنها الأقدام للاستها . يقال : مكان
زَلَقٍ (بالتحريك) أى دَحَض ، وهو فى الأصل مصدر قولك : زَلَقْتُ رِجْلَهُ تَزَلَقَ زَلَقًا ،
وأزلقها غيره . والزلق أيضا عجز الدابة . قال رؤبة :

• كَانَهَا حَقْبَاءُ بَلَقَاءِ الزَّلَقَى •

والمزَلَقَةُ والمزَلَقَةُ : الموضع الذى لا يثبت عليه قدم . وكذلك الزَلَاة . والزَلَقُ المخلوق ، زَلَقَ
وَأَسَهُ يَزَلِقُهُ زَلَقًا حلقه ، قاله الجوهري . والزَلَقُ المخلوق ، كالتقص والتقص . **طيس المراه**

أنها تصير مزقة ، بل المراد أنها لا يبقى فيها نبات كالراس إذا حلق لا يبقى عليه شعر ،
 قاله القشيري . (أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غُورًا) أي فائرا ذاهبا ، فتكون أعدم أرض لاء بعد
 أن كانت أوجد أرض لاء . والقور مصدر وضع موضع الأعمى ، كما يقال : رجل صوم
 وفطر وعذل ورضا وفضل وزور ونساء نوح ، ويستوى فيه المذكر والمؤنث والتنثية والجمع .
 قال عمرو بن كلثوم :

تظلي جباهه نوحا عليه • مقلدة أعتها صفتونا
 آخر :

هريق من دموعهما سجاما • ضباع وجاوي نوحا قياما
 أي نائمات . وقيل : أو يصبح مأوها ذا غور ، فحذف المضاف ؛ مثل « وآسال القرية »
 ذكره النحاس . وقال الكسائي : ماء غور . وقد غار الماء يغور غورا وغورا ، أي سفل
 في الأرض ، ويجوز الهمز لأنهما الواو . وغارت عنه تغور غورا وغورا ، دخلت في الرأس .
 وغارت تغار لفة فيه . وقال :

• أغارت عنه أم لم تغارًا •

وغارت الشمس تغور غبارا ، أي غربت . قال أبو ذؤيب :

هل الدهر إلا ليلة ونهارها • وإلا طلوع الشمس ثم غبارها

(فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) أي لن تستطيع رد الماء الغار ، ولا تقدر عليه بحيلة . وقيل : فلن
 تستطيع طلب غيره بدلا منه . وإلى هذا الحديث انتهت مناظرة أخيه وإنذاره .

قوله تعالى : وَأَحْبِطَ زَمْزَرَهُ فَاصْبَحَ يَقْلِبُ كَفِّهِ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا
 وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلْبَنِي لَرَأَيْتُكَ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَأَحْبِطَ زَمْزَرَهُ) اسم ما لم يسم فاعله مضمر ، وهو المصدر . ويجوز أن
 يكون المحفوض له موضع ربح . وسني • أحبط بضم • أي أهلك ماله كله . وهذا أول
 ما حذر الله تعالى من إنداره أخيه . (فَاصْبَحَ يَلْبِسُ كَفِّهِ) أي فاصبح الكافر يضرب إحدى

يديه على الأخرى تدماء؛ لأن هذا يصدر من الندم . وقيل : يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق؛ وهذا لأن الملك قد يبرعه باليد، من قولهم : في يده مال ، أى في ملكه مال . ودل قوله « فاصبح » على أن هذا الإهلاك جرى بالليل ؛ كقوله « فَطَافَ مَلِيًّا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ . فَاصْبَحْتَ كَالْصَّرِيمِ » . ويقال : أنفقت في هذه الدار كذا وأنفقت عليها . (وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) أى خالية قد سقط بعضها على بعض ؛ مأخوذ من خوت النجوم تخوى خياً انحلت ، وذلك إذا سقطت ولم تُنظر في ثوبها . وأخوت مثله . وخوت الدار خواء أقوت ، وكذلك إذا سقطت ؛ ومنه قوله تعالى : « فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا » . ويقال ساقطة ؛ كما يقال فهي خاوية على عروشها أى ساقطة على مقوفها ؛ بجمع عليه بين هلاك النمر والأصل ، وهذا من أعظم الجوامع ، مقابلة على بغيه . (وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا) أى يا ليتنى عرفت نعم الله على ، وعرفت أنها كانت بقدره الله ولم أكفر به . وهذا ندم منه حين لا ينفعه الندم .

قوله تعالى : وَلَوْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ

مُنْتَصِرًا ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) اسم « تكن » و « له » الخبر . « يَنْصُرُونَهُ » فى موضع الصفة ، أى فئة ناصرة . ويجوز أن يكون « يَنْصُرُونَهُ » الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدم « له » . وأبو العباس يخالفه ، ويحتاج بقول الله عز وجل « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . وقد أجاز سيبويه الآخر . و « يَنْصُرُونَهُ » على معنى فئة ؛ لأن معناها أقوام ، ولو كان على اللفظ لقال ولم تكن له فئة تنصره ؛ أى فرقة وجماعة يلجئ إليهم . (وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا) أى ممتنعا ؛ قاله قتادة . وقيل : مسترداً بديل ما ذهب منه . وقد تقدم اشتقاق الفئة فى « آل عمران » . والهاء عوض من الياء التى قصت

من وسطه، أصله في مثل فيع؛ لأنه من فاء، ويجمع على فتون وفتات، مثل شبأت وليأت ومثأت . أى لم تكن له عشيرة يمنعونه من عذاب الله، وضل عنه من اقتخر بهم من الخدم والولد .

قوله تعالى : هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ﴾ اختلف في العامل في قوله « هنالك » وهو ظرف ؛ ف قيل : العامل فيه « ولم تكن له فئة » ولا كان هنالك ؛ أى ما نصر ولا انتصر هنالك ، أى لما أصابه من العذاب . وقيل : تم الكلام عند قوله « متصرا » . والعامل في قوله « هنالك » : « الولاية » ، وتقديره على التقديم والتأخير : الولاية لله الحق هنالك ، أى في القيامة . وقرأ أبو عمرو والكسائي « الحق » بالرفع نعتا للولاية . وقرأ أهل المدينة وحمزة « الحق » بالخفض نعتا لله عز وجل ، والتقدير : لله ذى الحق . قال الزجاج : ويجوز « الحق » بالنصب على المصدر والتوكيد ؛ كما تقول : هذا لك حقا . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي « الولاية » بكسر الواو ، الباقون بفتحها ، وهما بمعنى واحد كالرخصة والرضاعة . وقيل : الولاية بالفتح من الموالاتة ؛ كقوله « الله ولي الذين آمنوا »^(١) . « ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا »^(٢) . وبالكسر يعنى السلطان والقدرة والإمارة ؛ كقوله « والأمر يومئذ لله »^(٣) أى له الملك والحكم يومئذ ، أى لا يرد أمره إلى أحد ؛ والملك فى كل وقت لله ولكن تزول الدعاوى والنوهمات يوم القيامة . وقال أبو عبيد : إنها بفتح الواو للخالق ، وبكسرها للخلق . ﴿ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا ﴾ أى الله خير ثوابا فى الدنيا والآخرة لمن آمن به ، وليس ثم غير يرجى منه ، ولكنه أراد فى ظن الجاهل ؛ أى هو خير من يرجى . ﴿ وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴾ قرأ عاصم والأعمش وحمزة وبجي « عقبا » ما كنة القاف ، الباقون بضمها ، وهما بمعنى واحد ؛ أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به . يقال : هلتا عاقبة أمر فلان وعقباه وعقبه ، أى آخره .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ
السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى صف لهؤلاء المتكبرين الذين سألوك
طرده فقراء المؤمنين مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أى شبهها . ﴿ كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ ﴾
أى بالماء . ﴿ نَبَاتُ الْأَرْضِ ﴾ حتى امتوى . وقيل : إن النبات اختلط بمعه بعض من
نزل عليه الماء ؛ لأن النبات إنما يختلط ويكثر بالمطر . وقد تقدم هذا المعنى فى « بونس »
ميينا . وقالت الحكماء : إنما شبه تعالى الدنيا بالماء لأن الماء لا يستقر فى موضع ، كذلك
الدنيا لا تبقى على واحد ، ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة كذلك الدنيا ، ولأن الماء
لا يبقى وبذهب كذلك الدنيا نفى ، ولأن الماء لا يقدر أحد أن يدخله ولا يخرج من الدنيا
لا يسلم أحد دخلها من فتنها وآفتها ، ولأن الماء إذا كان بقدر كان نافعاً ممتناً ، وإذا جاوز
المقدار كان ضاراً مهلكاً ، وكذلك الدنيا الكفاف منها ينفع وفضولها يضر . وفى حديث النبى
صلى الله عليه وسلم قال له رجل : يا رسول الله ، إني أريد أن أكون من الفائزين ، قال :
« ذِرْ الدُّنْيَا وَخُذْ مِنْهَا كَالْمَاءِ الرَّابِدِ فَإِنَّ الْقَلِيلَ مِنْهَا يَكْفِي وَالكَثِيرُ مِنْهَا يُطْنِي » . وفى صحيح
مسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرُزِقَ كِفَافًا وَفَعَلَ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ » .
﴿ فَأَصْبَحَ ﴾ أى النبات ﴿ هَشِيمًا ﴾ أى متكرماً من اليابس متفتتاً ، يعنى بانقطاع الماء عنه ،
لخذف ذلك إيجازاً لدلالة الكلام عليه . والهشيم : كسر الشئ اليابس . والهشيم من النبات
اليابس المتكسر ، والشجرة البالية بأخذها الحاطب كيف يشاء . ومه قولهم : ما فلان إلا هَشِيمَةٌ
كريم ، إذا كان جتمها . ورجل هَشِيم : ضعيف البدن . وتهشم عليه فلان إذا تعطف . واهشم

ما في ضرع الناقة إنا احتله . ويقال : هشم الثريد ، ومنه سُمي هاشم بن عبد مناف واسمه عمرو ، وفيه يقول عبد الله بن الزبيري :

عَمَّرُوا الْعَلَا هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ • وَرَحَالُ مَكَّةَ مُسْتَبْتُونَ بِعَافٍ

وكان سبب ذلك أن قريشا أصابهم سينون ذهبن بالأمه والخرج هاشم إلى الشام فامر بنجته كثير فخره ، فحمله في الفرائر على الإبل حتى وافى مكة ، وهشم ذلك الخبز ، يعني كسره وثرده ، ونحر تلك الإبل ، ثم أمر الطهاة فطبخوا ، ثم كفا القدور على الجفان فاشبع أهل مكة ، فكان ذلك أول الحياء بعد السنة التي أصابهم ، فسمى بذلك هاشما . (تَذْرُوه الرِّيحُ) أي تفرقه ، قاله أبو عبيدة . ابن قتيبة : تنسفه . ابن كيسان : تذهب به وتجيء . ابن عباس : تديره ، والمعنى متقارب . وقرا طلحة بن مصرف « تديره الريح » . قال الكسائي : وفي قراءة عبد الله « تديره » . يقال : ذرته الريح تذرؤه ذروا و [تديره] ذريا وأذرته تديره إذراء إذا طارت به . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه أي قلبته . وأنشد سيويه والفراء :

فقلت له صوب ولا تَجْهَدُهُ • فَيَذْرُكُ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَتَزَلُّقِ

قوله تعالى : (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) من الإنشاء والإفناء والإحياء ، سبحانه !

قوله تعالى : الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ويجوز « زيننا » وهو خبر الابتداء في التثنية والإفراد . وإنما كان المال والبنون زينة الحياة الدنيا لأن في المال جمالا ونفعا ، وفي البنين قسوة ودفعا ، فصارا زينة الحياة الدنيا ، لكن مع قرينة الصفة للمال

(١) في كتاب سيويه : « فبدك » وهي رواية أخرى في البيت . وقد نسب سيويه إلى عمرو بن عمار الطائي .
ومعنى صوب : خذ الفصد في السير وارفق بالفرس ولا تَجْهَد . وأخرى القطاة : آخرها ، والقطاة : مقطع الردف .
(أي مؤخر الظهر حيث يكون ردف الراكب) . يقول هذا العلامة وقد حمله على فرسه لهيبه له . (راجع الشنفرى على كتاب سيويه) .

والبين ؛ لأن المني ؛ المال والبنون زينة هذه الحياة المحتقرة فلا تُتبعوها نفوسكم . وهو ردُّ على حُيَنة بنِ حصن وأمثاله لما افتخروا بالثني والشرف ، فأخبر تعالى أن ما كان من زينة الحياة الدنيا فهو ضرور يمر ولا يبقى ، كالمشم حين خذته الريح ؛ إنما يبقى ما كان من زاد القبر وعدد الآخرة . وكانت يقال : لا تعقد قلبك مع المال لأنه فني ذاهب ، ولا مع النساء لأنها اليوم معك وغداً مع غيرك ، ولا مع السلطان لأنه اليوم لك وغداً لغيرك . ويكفي في هذا قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۗ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ ۗ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ﴾ أي ما يأتي به سلمان وصهيب وفقراء المسلمين من الطاعات ﴿ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا ﴾ أي أفضل ﴿ وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ أي أفضل أملاً من ذى المال والبين دون عمل صالح ، وليس في زينة الدنيا خير ، ولكنه خرج مخرج قوله ﴿ أَفْتَحَابُ الْخَيْرِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا ۗ ﴾ . وقيل : خير في التحقيق مما يظنه الجهال أنه خير في ظنهم .

واختلف العلماء في «الباقيات الصالحات» ؛ فقال ابن عباس وابن جبير وأبو ميسرة وعمرو ابن شريحيل : هي الصلوات الخمس . وعن ابن عباس أيضاً : أنها كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للآخرة . وقاله ابن زيد ورجحه الطبري : وهو الصحيح إن شاء الله ؛ لأن كل ما يبقى ثوابه جاز أن يقال له هذا . وقال علي رضي الله عنه : الحرت حرتان فحرت الدنيا المال والبنون ؛ وحرت الآخرة الباقيات الصالحات ، وقد يجمعهن الله تعالى لأقوام . وقال الجمهور هي الكلمات الماثور فضلها : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . أخرجه مالك في موطنه عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول في الباقيات الصالحات : إنها قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله . أسنده النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال : " استكثروا من الباقيات الصالحات " قبل : وما هي يا رسول الله ؟
 قال : " التكبير والتهيل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله " . صححه أبو محمد
 عبد الحق رحمه الله . وروى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ غُصْنًا نقرطه حتى سقط
 ورقه وقال : " إن المسلم إذا قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تحاتت
 خطاياهم كما تحات هذا خذهن إليك أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن فإنهن من كنوز الجنة
 وصفايا الكلام وهن الباقيات الصالحات " . ذكره الثعلبي ، وخرجه ابن ماجه بمعناه من حديث
 أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله
 إلا الله والله أكبر فإنهن يعني يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها " . وأخرجه الترمذي
 من حديث الأعمش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشجرة يابسة
 الورقة فضر بها بعصاة فتناثر الورق فقال : " إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر
 لتساقط من ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة " . قال : هذا حديث غريب ولا يعرف
 للأعمش سماعا من أنس ، إلا أنه قد رآه ونظر إليه . وخرج الترمذي أيضا عن ابن مسعود قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقيت إبراهيم عليه السلام ليلة أسيرى بي فقال يا محمد أقرئ
 أمك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنها قيعان وأن غراسها سبحان الله
 والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر " قال : حديث حسن غريب ، أخرجه الماوردي بمعناه .
 وفيه — فقلت : وما غراس الجنة ؟ قال : " لا حول ولا قوة إلا بالله " . وخرج ابن ماجه عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ به وهو يُغرس غرسا فقال : " يا أبا هريرة
 ما الذي تغرس " قلت غراسا . قال " ألا أدلك على غراس خير من هذا سبحان الله والحمد لله
 ولا إله إلا الله والله أكبر يُغرس لك بكل واحدة شجرة في الجنة " . وقد قيل : إن الباقيات
 الصالحات هي النيات والهمات ؛ لأن بها تقبل الأعمال وترفع ؛ قاله الحسن . وقال عبيد
 ابن عمير : هن البنات ؛ يدل عليه أوائل الآية ؛ قال الله تعالى : « المال والبنون زينة الحياة
 الدنياه » ثم قال « والباقيات الصالحات » يعني البنات الصالحات هن عند الله لآبائهن خير نوابا ،

وخبر أملا في الآخرة لمن أحسن إليهم . يدل عليه ما روته عائشة رضي الله عنها قالت : دخلت على امرأة مكينة ... الحديث ، وقد ذكرناه في سورة النحل في قوله « يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ » الآية .^(١)
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لقد رأيت رجلا من امتي أمر به إلى النار فتعلق به بناته وجعلن يصرخن ويقلن رب إنه كان يحسن إلينا في الدنيا فرحه الله بهن » .
وقال قتادة في قوله تعالى : « فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاءً وَأَقْرَبَ رُحَمَاءً » قال :
أبدلها منه ابنة فتزوجها نبي فولدت له اثني عشر غلاما كلهم أنبياء .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) قال بعض النحويين : التندير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم نسير الجبال . قال النحاس : وهذا غلط من أجل الواو . وقيل : المعنى وأد كر يوم نسير الجبال ، أي تزيلها من أماكنها من على وجه الأرض ، ونسيرها كما نسير السحاب ، كما قال في آية أخرى « وَهِيَ تَكُ مَرَّ السَّحَابِ » . ثم تكسر فتعود إلى الأرض ، كما قال « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا » . وقرأ ابن كثير والحسن وأبو عمرو وابن عباس « وَيَوْمَ نُسِيرُ » بباء مفتحة وفتح الياء . و « الجبال » رفعا على الفعل المجهول . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ » بفتح التاء مخففة من سار . « الجبال » رفعا . دليل قراءة أبي عمرو « وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ » . ودليل قراءة ابن محيصن « وَنُسِيرُ الْجِبَالَ سِيرًا » . واختار أبو عبيد القراءة الأولى « نُسِيرُ » بالنون لقوله « وَحَشَرْنَاهُمْ » . ومعنى (بَارِزَةً) ظاهرة ، وأيس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا بنية ، أي قد أجتثت ثمارها وقطعت جبالها ، وهدم بنيانها ، فهي بارزة ظاهرة . وعلى هذا القول أهل التفسير . وقيل : « وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » أي برز ما فيها من الكنوز والأموات ، كما قال « وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا »

وَتَحَلَّتْ^(١) . وقال « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا^(٢) » وهذا قول عطاء . (وَحَشَرْنَا^(٣) أَيْ إِلَى الْمَوْقِفِ .) فَلَمْ تَقَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا^(٤) أَيْ لَمْ تَرْكُ؛ يُقَالُ : قَادَرْتُ كَذَا أَيْ تَرَكْتُهُ . قَالَ صُنْدُ : قَادَرْتُهُ مُتَفَعِّلًا أَوْصَالَهُ . وَالْقَوْمُ بَيْنَ مُجَرَّجٍ وَمُجَدِّلٍ

أَيْ تَرَكْتُهُ . وَالْمُقَادَرَةُ التَّرْكُ ؛ وَمِنْهُ الْقَدَرُ ؛ لِأَنَّهُ تَرَكَ الْوَفَاءَ . وَإِنَّمَا سَمِيَ الْقَدِيرُ مِنَ الْمَاءِ غَدِيرًا لِأَنَّهُ الْمَاءُ ذَهَبَ وَتَرَكَ . وَمِنْهُ غَدَاثُ الْمَرْأَةِ لِأَنَّهُ تَجْعَلُهَا خَلْفَهَا . يَقُولُ : حَشَرْنَا بَرَّهْمَ وَقَاحِرَهُمْ وَجَنَّهُمْ وَإِنْسَهُمْ .

قوله تعالى : وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ^(٥) أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا^(٦)

قوله تعالى : (وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا) « صَفًّا » نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ . قَالَ مِقَاتِلُ : يَرْضُونَ صَفًّا بَعْدَ صَفٍّ كَالصَّفُوفِ فِي الصَّلَاةِ ، كُلُّ أُمَّةٍ وَزَمْرَةٍ صَفًّا ؛ لَا أَنَّهُمْ صَفٌّ وَاحِدٌ . وَقِيلَ جَمِيعًا ؛ كَقَوْلِهِ « ثُمَّ آتَوْا صَفًّا^(٧) » أَيْ جَمِيعًا . وَقِيلَ قِيَامًا . وَخَرَجَ الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ مَتَدَةَ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَوْتٍ رَفِيعٍ غَيْرِ فَطِيعٍ يَا عِبَادِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ وَأَسْرَعُ الْحَامِيبِينَ يَا عِبَادِي لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ أَحْضِرُوا حُجَّتَكُمْ وَيَسِّرُوا جَوَابًا فَإِنَّكُمْ مُسْتَوْلُونَ مُحَاسِبُونَ . بِأَمَلَاتِكُنِّي أَقْبِمُوا عِبَادِي صَفُوفًا عَلَى أَطْرَافٍ أَنَا مَلُّ أَقْدَامِهِمْ لِلْحِسَابِ » .

قلت : هذا الحديث غاية في البيان في تفسير الآية ، ولم يذكره كثير من المفسرين ؛ وقد كتبناه في كتاب التذكرة ، ومنه نقلناه والحمد لله .

(لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أَيْ يُقَالُ لَهُمْ : لَقَدْ جِئْتُمُونَا حُفَاةَ عُرَاءَ ، لَا مَالَ مَعَكُمْ وَلَا وَلَدًا . وَقِيلَ فَرَادَى ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(٨) » . وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَقَالَ الزَّجَاجُ : أَيْ بَعَثْنَاكُمْ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ . (بَلْ زَعَمْتُمْ) هَذَا خُطَابٌ لِمَنْ كَرَى .

(١) آية ٤ سورة الانشقاق (٢) آية ٢ سورة الزلزلة (٣) آية ٦٤ سورة طه

(٤) آية ٩٤ سورة الأنعام - راجع ج ٧ ص ٤٨ طبعه أول مرة .

البعث، أى زعمتم فى الدنيا أن لن تبعثوا وأن لن نعمل لكم موعدا للبعث . وفى صحيح مسلم من عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا " قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : " يا عائشة ! الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض " . « غرلا » أى غير محتوين . وقد تقدم فى « الأنعام » بيانه .

قوله تعالى : وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُحْصِنَهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ١٩

قوله تعالى : (وَوُضِعَ الْكِتَابُ) « الكتاب » اسم جنس ، وفيه وجهان : أحدهما — أنها كتب الأعمال فى أيدى العباد ، قاله مقاتل . الثانى — أنه وضع الحساب ، قاله الكلبي ، فعبّر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبة . والقول الأول أظهر ، ذكره ابن المبارك قال : أخبرنا الحكم أو أبو الحكم — شك نعم — عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن رجل من بنى أسد قال قال عمر لكتب : ويحك يا كتب ! حدثنا من حديث الآخرة ، قال : نعم يا أمير المؤمنين ! إذا كان يوم القيامة رفع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الملائق إلا وهو ينظر إلى عمله — قال — ثم يؤتى بالصحف التى فيها أعمال العباد فتقرأ حول العرش ، وذلك قوله تعالى « وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُحْصَاهَا » قال الأسدى : الصغرة ما دون الشرك ، والكبيرة الشرك ، إلا أحصاها — قال كتب : ثم يدعى المؤمن فيعطى كتابه يمينه فينظر فيه فإذا حسنته بإدياته للناس وهو يقرأ سيئاته ليكلا يقول كانت لى حسنات فلم تذكر فأحب الله أن يريه عمله كله حتى إذا استقص ما فى الكتاب وجد فى آخر

ذلك كله أنه مغفور وأنت من أهل الجنة ؛ فعند ذلك يُقِيل إلى أصحابه ثم يقول « مَاؤُمُ
 أَقْرَبُوا كِتَابِيهٖ . إِنْى ظَنَنْتُ أَنْى مَلَأَى حَسَابِيهٖ » ثم يدعى بالكافر فيعطى كتابه بشماله ثم يُلْقَى
 فيجعل من وراء ظهره ويلوى عنقه ؛ فذلك قوله « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » فينظر
 في كتابه وإذا سيئاته باديات للناس وينظر في حسناته لكيلا يقول أفتأنا ب على السيئات . وكان
 الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية يقول : يا ويلتياه ! ضجوا إلى الله تعالى من الصغائر
 قبل الكبائر . قال ابن عباس : الصغيرة التيسر ، والكبيرة الضحك ؛ يعنى ما كان من ذلك
 في معصية الله عز وجل ؛ ذكره الثعلبي . وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الصغيرة الضحك .
 قلت فيحتمل أن يكون صغيرة إذا لم يكن في معصية ، فإن الضحك من المعصية رصا بها
 والرضا بالمعصية معصية ، وعلى هذا تكون كبيرة ، فيكون وجه الجمع هذا والله أعلم . أو يحمل
 الضحك فيما ذكر الماوردي على التيسر ، وقد قال تعالى : « قَبَسَمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » . وقال
 سعيد بن جبير : إن الصغائر اللُّم كالميسر والقيل ، والكبيرة الواقعة والزنى . وقد مضى
 في « النساء » بيان هذا . قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء ، وما اشتكى أحد ظلمها ، فلما كم
 ومحقرات الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه . وقد مضى . ومعنى « أحصاها »
 جنتها وأحاط بها ؛ وأضيف الإحصاء إلى الكتاب توسعاً . (وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) أى
 وجدوا إحصاء ما عملوا حاضرا . وقيل : وجدوا جزاء ما عملوا حاضرا . (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ
 أَحَدًا) أى لا يأخذ أحداً يحرم أحد ، ولا يأخذه بما لم يعمل به ؛ قاله الضحاك . وقيل :
 لا ينقص طائفا من ثوابه ولا يزيد عاصيا في عقابه .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
 كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۚ فَاسْتَخِذُوهُ وَذُرِّيَّتَهُۥٓ أُولِيَآءَ
 مِنْ دُونِى . وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّۭ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْإِنسَانِ اسْجُدْ لِأَدَمَ فَسَجَدَ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) (١) تقدم في « البقرة » هذا مستور . قال أبو جعفر النحاس : وفي هذه الآية سؤال ، يقال : ما معنى « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » ففى هذا قولان : أحدهما - وهو مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أتاه الفسق لما أمر ففصى ، فكان سبب الفسق أمر ربه ؛ كما تقول : أطعمته عن جوع . والقول الآخر - وهو مذهب محمد بن قطرب أن المعنى : فسق عن رد أمر ربه . (اَفْتَحِدُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي) وقف عز وجل الكفرة على جهة التوبيخ بقوله أفتخذونه يا بنى آدم وذريته أولياء وهم لكم عدو ، أى أعداء ، فهو اسم جلس . (يُؤَسِّسُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا) أى بنس عبادة الشيطان بدلا عن عبادة الله . أو بنس إبليس بدلا عن الله . واختلف هل لإبليس ذرية من صلبه ؛ فقال الشعبي : سألنى رجل فقال هل لإبليس زوجة ؟ فقلت : إن ذلك عُرْس لم أشهده ، ثم ذكرت قوله « اَفْتَحِدُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أُولِيَاءَ » فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة فقلت نعم . وقال مجاهد : إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات ؛ فهذا أصل ذريته . وقيل : إن الله تعالى خلق له في هذه اليمنى ذكرا وفي اليسرى فرجا ؛ فهو ينكح هذا بهذا ، فيخرج له كل يوم عشر بيضات ، يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة ، فهو يخرج وهو بطير ، وأعظمهم عند أبيهم منزلة أعظمهم في بنى آدم فتنة . وقال قوم : ليس له أولاد ولا ذرية ، وذريته أعوانه من الشياطين . قال الفشيري أبو نصر : والجملة أن الله تعالى أخبر أن لإبليس اتباعا وذرية ، وأنهم يوسوسون إلى بنى آدم وهم أعداؤهم ، ولا يثبت عندنا كيفية في كيفية التوالد منهم وحدث الذرية عن إبليس ، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح .

قلت : الذى ثبت في هذا الباب من الصحيح ما ذكره الحميدى في الجمع بين الصحيحين عن الإمام أبى بكر البرقاني أنه خرج في كتابه مسندا عن أبى محمد عبد الله بن سعيد الحافظ من رواية عاصم عن أبى عثمان عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن

أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها باض الشيطان وفرخ . وهذا يدل على أن الشيطان فدية من صلبه ، والله أعلم . قال ابن عطية : وقوله «وذريته» ظاهر اللفظ يقتضي الموسوسين من الشياطين ، الذين ياتون بالمنكر ويحملون على الباطل . وذكر الطبري وغيره أن مجاهدا قال : فدية إبليس الشياطين ، وكان يعدهم : زلتبور صاحب الأسواق ، يضع رايته في كل سوق بين السماء والأرض ، يجعل تلك الراية على حانوت أول من يفتح وآخر من يغلق . ونهر صاحب المصائب ، يأمر بضرب الوجوه وشق الجيوب ، والدعاء بالويل والحرب . والأعور صاحب أبواب الزنى . ومسوط صاحب الأخبار ، يأتي بها فيلقها في أفواه الناس فلا يحذون لها أصلا . وداسم الذي إذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله بصره من المتاع ما لم يرفع وما لم يحسن موضعه ، وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه . قال الأعمش : وإني ربما دخلت البيت فلم أذكر الله ولم أسلم ، فرأيت مطهرة قلت : ارفعوا هذه ! وخاصمتهم ، ثم أذكر فأقول : داسم داسم ! أعوذ بالله منه ! زاد الثعلبي وغيره من مجاهد ، والأبيض ، وهو الذي يوسوس للأنبياء . وصخر وهو الذي اختلس خاتم سليمان عليه السلام . والولطان وهو صاحب الطهارة يوسوس فيها . والأقيس وهو صاحب الصلاة يوسوس فيها . ومرة وهو صاحب المزامير به يُكْنَى . والمخاف يكون بالصغارى بضل الناس وينبهم . ومنهم الغيلان . وحكى أبو مطيع مكحول بن الفضل النسفي في كتاب التلويحات عن مجاهد أن المخاف هو صاحب الشراب ، ولقوس صاحب التحريش ، والأعور صاحب أبواب السلطان . قال وقال الذاراني : إن لإبليس شيطانا يقال له المتقاضى ، يتقاضى ابن آدم فيخبر بعمل كان عمله في السر منذ عشرين سنة ، فيحدث به في العلانية . قال ابن عطية : وهذا وما جازسه مما لم يأت به سند صحيح ، وقد طوّل النقاش في هذا المعنى وجلب حكايات نبعد عن الصحة ، ولم يترتب في هذا صحيح إلا ما في كتاب مسلم من أن للصلاة شيطانا يسمى خنزب . وذكر الترمذي أن للوضوء شيطانا يسمى الولطان .

قلت : أما ما ذكر من التمين في الأسم فصحيح ، وأما أن له اتباعا وأخوانا وجنودا
لفقطوع به ، وقد ذكرنا الحديث الصحيح في أن له أولادا من صلبه ، كما قال مجاهد وفيه .
وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل فباتي
القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا أعرف وجهه
ولا أدري ما اسمه يحدث . وفي مسند البزار عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم : " لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة
الشيطان وبها ينصب رايته " . وفي مسند أحمد بن حنبل قال : أنبأنا عبد الله بن المبارك
قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى الأشعري
قال : إذا أصبح إبليس بث جنوده فيقول من أضل مسلما ألبسته التاج قال فيقول له القائل
لم أزل بفلان حتى طلق زوجته ، قال : يوشك أن يترج . ويقول آخر : لم أزل بفلان حتى
حق ، قال : يوشك أن يبر . قال ويقول القائل : لم أزل بفلان حتى شرب ، قال : أنت !
قال ويقول : لم أزل بفلان حتى زني ، قال : أنت ! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى قتل ،
قال : أنت أنت ! وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن
إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يمي . أحدهم
فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا قال ثم يمي . أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت
بيته وبين أهله قال فيدنيه أو قال فيلزمه ويقول نعم أنت " . وقد تقدم . وسمعت شيخنا
الإمام أبا محمد عبد المعطى بشقر الإسكندرية يقول : إن شيطانا يقال له البيضاوي يتمثل
للفقراء المواصلين في الصيام فإذا استحكم منهم الجوع وأضر بأدمغتهم يكشف لهم عن ضياء
ونور حتى يملأ عليهم البيوت فيظنون أنهم قد وصلوا وأن ذلك من الله وليس كما ظنوا .

قوله تعالى : مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ
 أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ﴿٥١﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا
 شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ﴿٥٢﴾
 وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ قيل :
 الضمير عائد على إبليس وذريته ؛ أى لم أشاورهم فى خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ،
 بل خلقتهم على ما أردت . وقيل : ما أشهدت إبليس وذريته خلق السموات والأرض
 « ولا خلق أنفسهم » أى أنفس المشركين فكيف آتخذوهم أولياء من دونى ؟ . وقيل : الكناية
 فى قوله : « مَا أَشْهَدُهُمْ » ترجع إلى المشركين ، وإلى الناس بالجملة ، فتضمن الآية الرد على
 طوائف من المنجمين وأهل الطبائع والمتحكمين من الأطباء وسواهم من كل من ينخرط فى هذه
 الأشياء . وقال ابن عطية : سمعت أبى رضى الله عنه يقول سمعت الفقيه أبا عبد الله
 محمد بن معاذ المهدى بالمهدية يقول : سمعت عبد الحق الصقلى يقول هذا القول ، ويتأول
 هذا التأويل فى هذه الآية ، وأنها رادة على هذه الطوائف ، وذكر هذا بعض الأصوليين .
 قال ابن عطية وأقول : إن الغرض المقصود أولا بالآية هم إبليس وذريته ؛ وبهذا الوجه
 يتجه الرد على الطوائف المذكورة ، وعلى الكهان والعرب والمعتنقين للجن ؛ حين يقولون : أعوذ
 بعزير هذا الوادى ؛ إذ الجميع من هذه الفرق متعلقون بإبليس وذريته وهم أضلوا الجميع ، فهم
 المراد الأول بالمضلين ؛ وتدرج هذه الطوائف فى معانهم . قال النعلبي : وقال بعض أهل
 العلم « مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » رد على المنجمين أن قالوا : إن الأفلاك تحدث
 فى الأرض وفى بعضها فى بعض ، وقوله : « والأرض » رد على أصحاب الهندسة حيث قالوا :

إن الأرض كرية والأفلاك تجرى تحتها ، والناس ملصقون عليها وتحتها ، وقوله : « ولا خلق
 أنفسهم » رد على الطبائعين حيث زعموا أن الطبائع هي الفاعلة في النفوس . وقرأ أبو جعفر
 « ما أشهدناهم » بالنون والألف على التعظيم . الباقر بالتاء بدليل قوله : « وما كنت متخذ
 بني ما استعنتهم على خلق السموات والأرض ولا شاورتهم . (وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ)
 يعنى الشياطين . وقيل : الكفار . (عَصْدًا) أى أعوانا . يقال : اعتصدت فلان إذا
 استعنت به وتقويت . والأصل فيه عضد اليد ، ثم يوضع موضع العون ؛ لأن اليد قوامها
 العضد . يقال : عضده وعاضده على كذا إذا أعانه وأعززه . ومنه قوله : « سَنَشُدُّ عَضُدَكَ
 بِأَخِيكَ » أى سنعينك بأخيك . ولفظ العضد على جهة المثل ، والله سبحانه وتعالى لا يحتاج
 إلى عون أحد . وخص المضلين بالذكر لزيادة الذم والتوبيخ . وقرأ أبو جعفر الجحدري
 « وَمَا كُنْتُ » بفتح التاء ، أى وما كنت بأحد متخذ المضلين عضدا . وفي عضد ثمانية أوجه :
 « عَصْدًا » بفتح العين وضم الصاد وهي قراءة الجمهور ، وهي أفصحها . و « عَصْدًا » بفتح العين
 وإسكان الصاد ، وهي لغة بني تميم . و « عَصْدًا » بضم العين والصاد ، وهي قراءة أبي عمرو
 والحسن . و « عَصْدًا » بضم العين وإسكان الصاد ، وهي قراءة عكرمة . و « عَصْدًا » بكسر العين
 وفتح الصاد ، وهي قراءة الضحاك . و « عَصْدًا » بفتح العين والصاد وهي قراءة عيسى بن عمر .
 وحكى هرون الفارسي « عَصْدًا » . واللغة الثامنة « عَصْدًا » على لغة من قال : كَتَفَ وَفِخَذَ .
 قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ) أى أذكروا يوم يقول الله :
 أين شركائي ؟ أى ادعوا الذين أشركتموهم بى فليمنعوكم من عذابي . وإنما يقول ذلك
 لعبدة الأوثان . وقرأ حمزة ويحيى وعيسى بن عمر « تقول » بنون . الباقر بالياء ، لقوله :
 « شركائي » ولم يقل : شركائنا : (فَدَعَوْهُمْ) أى فعلوا ذلك . (فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ)
 أى لم يجيبوهم إلى نصرهم ، ولم يكفوا عنهم شيئا . (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا) قال أنس
 ابن مالك : هو واد في جهنم من قيح ودم . وقال ابن عباس : أى جعلنا بين المؤمنين
 والكافرين حاجزا . وقيل : بين الأوثان وعبدها ، نحو قوله : « فَرِيقًا بَيْنَهُمْ » .

قال ابن الأعرابي : كل شيء حاجز بين شيئين فهو مَوْبِقٌ . وذكر ابن وهب عن مجاهد في قوله تعالى : « مَوْبِقًا » قال واِدٍ في جهنم يقال له مَوْبِقٌ . وكذلك قال تَوْفُ الْبِكَايَةِ إلا أنه قال : يحجز بينهم وبين المؤمنين . عِكْرمة : هو نهر في جهنم يسيل نارا ، على حافته حيات مثل البغال الذم ، فإذا ثارت إليهم لتأخذهم استغاثوا منها بالافتحام في النار . وروى زيد بن درهم عن أنس بن مالك قال : « مَوْبِقًا » واِدٍ من قيح ودم في جهنم . وقال عطاء والضحاك : مَهْلِكًا في جهنم ، ومنه يقال : أوبقته ذنوبه إيباقا . وقال أبو عبيدة : موعدا للهلاك . الجوهرى : وَيَقِي وَيُقِي وبوقا هَلَكٌ ، والمَوْبِقُ مثل الموعد مَفْعِلٌ من وعد يعبد ، ومنه قوله تعالى : « وجعلنا بينهم مَوْبِقًا » . وفيه لغة أخرى : وَيَقِي وَيُوقِي وَيَقَا . وفيه لغة ثالثة : وَيَقِي وَيُقِي بالكسر فيهما ، وأوبقه أى أهلكه . وقال زهير :

ومن يشترى حُسْنَ الثَّنَاءِ بِمَالِهِ • يَصْنُ عِرْضَهُ مِنْ كُلِّ شَنْعَاءٍ مَوْبِقِي

قال الفراء : جعل تواصلهم في الدنيا مَهْلِكًا لهم في الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ ﴾ « رأى » أصله رَأَى ؛ قلبت الياء ألفا لانفتاحها وانفتاح ما قبلها ؛ ولهذا زعم الكوفيون أن « رأى » يكتب بالياء ، وتابعهم على هذا القول بعض البصريين . فأما البصريون الحدائق ، منهم محمد بن يزيد فإنهم يكتبونه بالألف . قال النحاس : سمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب مصى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء وبين [ذوات^(١)] الواو في الخط ، كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، ولو وجب أن يكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن يكتب ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون رعى بالياء ورماء بالألف ، فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماء بالياء ، ثم يكتبون مَحْمُومًا جمع مَحْمُومَةٍ ، وكَسَا جمع كَسُوَةٍ ، وهما من ذوات الواو بالياء ، وهذا ما لا يحصل ولا يثبت على أصل .

(نَظَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا) « فظنوا » هنا بمعنى اليقين والعلم ، كما قال :

• فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِاللَّيْلِ مَدَّجٌ •

(١) في الأصل يزيد وهو مخرب ، والمصريون من « التهذيب » - (٢) الزيادة من « إمرأ القرآن » للنحاس .

(٣) هو دريد بن الصفة ، وتام البيت : • سرائهم في القارص المرد •

أى أيقنوا، وقد تقدّم^(١) . قال ابن عباس : أيقنوا أنهم واقعوها . وقيل : راوها من مكان
 بعيد ففهموا أنهم واقعوها ، وظنوا أنها تأخذهم فى الحال . وفى الخبر : « إن الكافر ليرى
 جهنم ويظن أنها واقفته من مسيرة أربعين سنة » . والمواقعة ملابسة الشيء بشدة . [ومن
 طائفة أنه قرأ^(٢)] « فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّلاَقُوهَا » أى مجتمعون فيها ، واللفظ الجمع . (وَلَمْ يَحْصُدُوا
 حَتَّىٰ مَصِيرًا) أى مهراً لإحاطتها بهم من كل جانب . وقال القتيبي : متعبلاً ينصرفون إليه .
 وقيل : ملجأ يلجئون إليه ، والمعنى واحد . وقيل : ولم تجد الأصنام مصيراً للتار من
 المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
 وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٦﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا
 إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولِينَ
 أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٧﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ
 وَيَجْعَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي
 وَمَا أَنْذَرُوا مُزُورًا ﴿٥٨﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا
 وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ
 وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ
 وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَّهُمُ الْعَذَابُ
 بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا ﴿٥٩﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ
 لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٦٠﴾

(١) مابج ١ ص ٢٧٠ ما يخطأ عليه الآية له ٢٧٠ . (٢) قوله من كل مَثَلٍ .

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما - ما ذكره لهم من العبر والقرون الخالية . الثاني - ما أوضحه لهم من دلائل الربوبية وقد تقدم في «مسحاة» فهو على الوجه الأول زجراً، وعلى الثاني بيان. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ أى جدالاً ومجادلة، والمراد به الصرب الحرت وحداله في القرآن. وقيل: الآية في أبي بن خلف. وقال الزجاج: أى الكافر أكثر شياً جدلاً، والدليل على أنه أراد الكافر قوله: «وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ». وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يؤتى بالرجل يوم القيامة من الكفار فيقول الله له ما صنعت فيما أرسلت إليك فيقول رب آمنت بك وصدقت برسلك وعملت بكذلك فيقول الله له هذه صحيفة ليس فيها شئ من ذلك فيقول يارب إني لا أقبل ما في هذه الصحيفة فيقال له هذه الملائكة الحفظة يشهدون عليك فيقول ولا أقبلهم يارب وكيف أقبلهم ولا هم من عندي ولا من جهتي فيقول الله تعالى هذا اللوح المحفوظ أم الكتاب قد شهد بذلك فقال يارب ألم تجزني من الظلم قال بلى فقال يارب لا أقبل إلا شاهداً على من نفسي فيقول الله تعالى الآن نبعث عليك شاهداً من نفسك فيتفكر من ذا الذي يشهد عليه من نفسه فيختم على فيه ثم تنطق جوارحه بالشرك ثم يُخْلَى بينه وبين الكلام فيدخل النار وإن بعضه ليلس بعضاً يقول لأعضائه لعنكن الله فممكن كنتم أناصل فتقول أعضاؤه لعنك الله أفعلتم أن الله تعالى يُكْتَم حديثاً فذلك قوله تعالى «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» أخرجه مسلم بمعناه من حديث أنس أيضاً. وروى صحيح مسلم عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم طرده وفاطمة فقال: «ألا تصلون» فقلت: يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك، ثم سمعته وهو مدبر يضرب نخته ويقول: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا».

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ أى القرآن والإسلام ومحمد عليه الصلاة والسلام. ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْآوَلِينَ﴾ أى سنننا في إهلاكهم،

أى ما منعهم عن الإيمان إلا حكى عليهم بذلك ؛ ولو حكمت عليهم بالإيمان آمنوا . وسنة
الأولين عادة الأولين فى عذاب الاستئصال . وقيل : المعنى وما منع الناس أن يؤمنوا إلا طلب
أن تأتيهم سنة الأولين فحذف . وسنة الأولين معاينة العذاب ، فطلب المشركون ذلك ،
وقالوا : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية . (أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قَبْلًا)
نصب على الحال ، ومعناه عيانا ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي : هو السيف يوم بدر .
وقال مقاتل : بغاة . وقرأ أبو جعفر وعاصم والأعمش وحمزة ويحيى والنكاسي « قَبْلًا »
بضمين أرادوا به أصناف العذاب كله ؛ جمع قَبِيل نحو سَبِيل وَسَبُل . النحاس : ومذهب
الفراء أن « قُبْلًا » جمع قَبِيل أى متفرقا يتلو بعضه بعضا . ويجوز عنده أن يكون المعنى
عيانا . وقال الأعرج : وكانت قراءته « قَبْلًا » معناه جميعا . وقال أبو عمرو : وكانت قراءته
« قَبْلًا » ومعناه عيانا .

قوله تعالى : (وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) أى بالجنة لمن آمن . (وَمُنذِرِينَ)
أى مخوفين بالعذاب من كفر . وقد تقدم . (وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ
الْحَقَّ) قيل : نزلت فى المقتسمين ، كانوا يجادلون فى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فيقولون :
ساحر ومجنون وشاعر وكاهن كما تقدم . ومعنى « يَدْحِضُوا » يزيلوا ويبطلوا . وأصل الدَّحْضُ
الزَّلَق . يقال : دَحَضْتُ رِجْلَهُ أَيْ زَلَقْتُ ، تَدْحَضُ دَحَضًا ، وَدَحَضَتِ الشَّمْسُ عَنْ كَبَدِ
السَّمَاءِ زَالَتْ ، وَدَحَضَتْ نُجْمَتُهُ دُحُوضًا بَطَلَتْ ، وَأَدْحَضَهَا اللَّهُ . والإدحاض الإزلاق .
وفى وصف الصراط : « وَيُضْرَبُ الْحَسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَتَحِلُّ الشَّفَاعَةُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ »
قيل : يا رسول الله وما الحسر ؟ قال : « دَحَضٌ مَزَلَقَةٌ » أى تَزَلَقَ فِيهِ الْقَدَمُ . قال طرفة
أبا منذر رُمَتْ الْوَفَاءُ فِهَيْتَهُ . وحدث كما حَادَ الْبَيْرُ عَنْ الدَّحُوضِ

(١) هذه قراءة « قانع » التى كان يقرأ بها القسري رحمه الله .

(٢) ما جع به ١٠ ص ٨٨ طبعه أول مرة .

(٣) نحل : تقع ويؤذن فيها ، وهو (بكسر الحاء) وقيل : (بضمها) . وهو

(وَاتَّخَذُوا آيَاتِي) يعني القرآن (وَمَا أَنْذَرُوا) من الوعيد (هَزُؤًا) . و «ما» بمعنى المصدر أى والإنداز . وقيل : بمعنى الذى ؛ أى اتخذوا القرآن والذى أنذروا به من الوعيد هزوا أى لعبا وباطلا ؛ وقد تقدم فى «البقرة» بيانه . وقيل : هو قول أبى جهل فى الزبد والتمر هذا هو الزقوم . وقيل : هو قولهم فى القرآن هو سحر وأضغاث أحلام وأساطير الأولين ، وقالوا للرسول : «هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» ، «وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِينَ عَظِيمٍ» و «مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا» .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا) أى لا أحد أظلم لنفسه ممن وعظ بآيات ربه ، قهاون بها وأعرض عن قبولها . (وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) أى ترك كفره ومعاصيه فلم ينب منها ؛ فالنسيان هنا بمعنى الترك . وقيل : المعنى نسى ما قدم لنفسه وحصل من العذاب ؛ والمعنى متقارب . (إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) بسبب كفرهم ؛ أى نحن منعنا الإيمان من أن يدخل قلوبهم وأسماعهم . (وَأِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى) أى إلى الإيمان (قَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدْنَا) نزل فى قوم معينين ، وهو يراد على القدرة قولهم ؛ وقد تقدم معنى هذه الآية فى «مبحان» وغيرها .

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ) أى للذنوب . وهذا يختص به أهل الإيمان دون الكفرة بدليل قوله : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» . «ذو الرحمة» فيه أربع تاويلات : أحدها - ذو العفو . الثانى - ذو الثواب ؛ وهو على هذين الوجهين يختص بأهل الإيمان دون الكفر . الثالث - ذو النعمة . الرابع - ذو الهدى ؛ وهو على هذين الوجهين يتم أهل الإيمان والكفر ، لأنه ينمى فى الدنيا على الكافر كما نعامه على المؤمن . وقد أوضح هداه للكافر كما أوضحه للمؤمن وإن أهتدى به المؤمن دون الكافر . ومعنى قوله : (لَوْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ) أى من الكفر والمعاصى (لَعَجَلْ لَكُمْ الْعَذَابَ) ولكنه يمهل . (بَلْ لَكُمْ مَوْعِدٌ) أى أجل مقدر يؤخرون إليه . نظيره «لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ» ، «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ» .

(١) راجع ج ٣ ص ١٥٦ وما بعدها طبعه أول مرة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧١ طبعه أول مرة .

أى إذا حل لم يتأخر عنهم إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . (لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) أى ما جاء به قاله ابن عباس وابن زيد . وحكاية الجوهرى فى الصحاح . وقد وَّالَ يَتْلُ وَالَا وَوَدَّ لَا عَلَى فُعُولِ أَى لَحَا . وَوَّالَ مِنْهُ عَلَى فَاعِلِ أَى طَلَبَ النجاة . وقال مجاهد . عجزا . فتادة : وِلَا . وأبو عبدة : مَنَجَى . وقيل : مَحْبَصًا والمعنى واحد . والعرب تقول : لَا وَالْتَ نَفْسُهُ أَى لَا نَجَتْ ؛ ومنه قول الشاعر :

لَا وَالْتَ نَفْسُكَ خَلَّتْهَا . لِلْعَامِرِيِّينَ وَلَمْ تُصَكَّرْ

وقال الأعمى

وقد أَخَالِسُ رَبِّ الْبَيْتِ غَفْلَتُهُ . وقد يُحَايِرُنِي نَمَّ مَا يَقِيلُ

أى ما يجهو .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ) . تلك : فى موضع رفع بالابتداء . والقرى : نعت أو بدل . و . أَهْلَكْنَاهُمْ : فى موضع الخبر محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أهل القرى . ويجوز أن تكون . تلك : فى موضع نصب على [قول] من قال : زيدا ضربته ؛ أى وتلك " أى التى قصصنا عليك نبأهم ، نحو قري عاد وثمود ومدين وقوم لوط أَهْلَكْنَاهُمْ لما ظلموا وكفروا . (وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا) أى وقتا معلوما لم تَعُدْهُ . و . مَهْلِكٌ : من أَهْلَكُوا . وقراءه ماضم . مهلكهم : بفتح الميم واللام وهو مصدر هَلَكَ . وأجاز الكسائى والقراء . لِمَهْلِكِهِمْ . بكسر اللام وفتح الميم . النحاس : [قال الكسائى] وهو أحب إلى لأنه من هَلَكَ . الزجاج : اسم للزمان والتقدير : لوقت مهلكهم ، كما يقال : أنت الناقة على مضربها .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا آخِزُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ

الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿٢٠﴾

(١) الزيادة من « إمراب القرآن » للنحاس . (٢) هذه قراءة الجمهور كالى البحر وغيره .

(٣) الزيادة من « إمراب القرآن » للنحاس . (٤) ضرب الجمل الناقة مضربها إذا نزل طيبا .

والت ناقة على مضربها ، أى على الزمن والوقت الذى مضى مضربها الفعل فيه ؛ جعلوا الزمان كالمكان .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ ﴾ الجمهور من العلماء وأهل التاريخ أنه موسى بن عمران المذكور في القرآن ليس فيه موسى غيره . وقالت فرقة منها نوف البكالي : إنه ليس ابن عمران وإنما هو موسى بن منشا بن يوسف بن يعقوب وكان نبيا قبل موسى ابن عمران . وقد رد هذا القول ابن عباس في صحيح البخاري وغيره . وقناه : هو يوشع بن نون . وقد مضى ذكره في « المسائدة » وآخر « يوسف » . ومن قال هو ابن منشا فليس الفتى يوشع بن نون . « لَا أَبْرَحُ » أى لا أزال أسير ؛ قال الشاعر :^(١)

وَأَبْرَحُ مَا أَدَامَ اللَّهُ قَوْمِي • بحمد الله مستطفاً مجيداً

وقيل : « لَا أَبْرَحُ » لا أفارقك . ﴿ حَتَّىٰ أَتْلُغَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ أى ملتقاهما . قال قتادة : وهو بحر فارس والروم ؛ وقاله مجاهد . قال ابن عطية : وهو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب في أرض فارس من وراء أذربيجان ، فالركن الذى لاجتماع البحرين مما يلي بر الشام هو مجمع البحرين على هذا القول . وقيل : هما بحر الأردن وبحر القلزم . وقيل : مجمع البحرين عند طنجة ؛ قاله محمد بن كعب . وروى عن أبي بن كعب أنه بأفريقية . وقال السدى : الكر والرُس بأرمينية . وقال بعض أهل العلم : هو بحر الأندلس من البحر المحيط ؛ حكاه النقاش ؛ وهذا مما يذكر كثيرا . وقالت فرقة : إنما هما موسى والحضر ؛ وهذا قول ضعيف ؛ وحكى عن ابن عباس ، ولا يصح ؛ فإن الأمر بين من الأحاديث أنه إنما وُسم له بحر ماء . وسبب هذه القصة ما أخرجه الصحيحان عن أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن موسى عليه السلام قام خطيباً

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٠ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ وما بعدها

طبعة أول أو ثانية . (٣) هو خلدات بن زهير ، يقول : لا أزال أجنب من جواداء ويقال : لا أزال

أراد قولاً يستجاد في اللغة على قوله . وقد (السان) ، « مل لأعله » ، « مل » بحذلقه .

(٤) الكر والرُس : مرجع .

في بني إسرائيل فسنل أي الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه إن لي عبدا يجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال تأخذ معك حوتا فتجعله في ميكل فحينما فقدت الحوت فهو ثم " وذكر الحديث ، واللفظ للبخاري .

وقال ابن عباس : لما ظهر موسى وقومه على أرض مصر أنزل قومه مصر ، فلما استقرت بهم الدار أمره الله أن ذكرهم بأيام الله ، فخطب قومه فذكرهم ما آتاهم الله من الخير والنعمة إذ نجاهم من آل فرعون ، وأهلك عدوهم ، واستخلفهم في الأرض ، ثم قال : وكلم الله نبيكم تكليما ، واصطفاه لنفسه ، وألقى على محبة منه ، وآتاكم من كل ما سألتموه ، فجعلكم أفضل أهل الأرض ، ورزقكم المز بعد الذل ، والغنى بعد الفقر ، والتوراة بعد أن كنتم جهالا ، فقال له رجل من بني إسرائيل : عرفنا الذي تقول ، فهل على وجه الأرض أحد أعلم منك يا نبي الله ؟ قال : لا ، فعتب الله عليه حين لم يرد العلم إليه ، فبعث الله جبريل : أن يأموسى وما يدريك أين [أضع] على ؟ بلى ! إن لي عبدا يجمع البحرين أعلم منك ، وذكر الحديث . قال علماءنا : قوله في الحديث " هو أعلم منك " أي بأحكام وقائع مفصلة ، وحكم نوازل معينة ، لا مطلقا ، بدليل قول الخضر لموسى : إنك على علم علمك الله لا أعلمه أنا ، وأنا على علم علمه لا تعلمه أنت ، وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما أنه أعلم من الآخر بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر ، فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة ، وهمته العالية ، لتحصيل علم ما لم يعلم ، وللقاء من قبل فيه : إنه أعلم منك ، فعزم فسأل سؤال الدليل بكيف السبيل ، فأمر بالارتحال على كل حال . وقيل له أحمل معك حوتا ملحا في ميكل — وهو الزنيل — حيث يجبا وتفقده ثم السبيل ، فانطلق مع قتاه لما وآتاه ، مجتهدا طلبا قائلا : « لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين » . (أو أَمْضَى حَقْبًا) بضم الحاء والقاف وهو الدهر ، والجمع أحقاب . وقد تسكن قافه فيقال : حَقْب . وهو ممانون بنة . ويقال : أكثر من ذلك . والجمع أحقاب . والحقة بكسر الحاء واحدة الحقب وهي السنون .

الثانية - في هذا من الفقه رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم، والاستعانة على ذلك بالخدام والعصاحب، واغتنام لقاء الفضلاء والعلماء وإن بعدت أقطارهم، وذلك كان في دأب السلف الصالح، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الرابع، وحصلوا على السر الناجح، فرمخت لهم في العلوم أقدام، ومع لهم من الذكر والأجر والفضل أفضل الأقسام. قال البخاري : ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث .

الثالثة - قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَاءَهُ » للعلماء فيه ثلاثة أقوال : أحدها - أنه كان معه يخدمه، والفتى في كلام العرب الشاب، ولما كان الخدمة أكثر ما يكونون قباة قيل للخدام فتى على جهة حسن الأدب، وندبت الشريعة إلى ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يقل أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتى وفتاة » فهذا ندب إلى التواضع، وقد تقدم هذا في « يوسف » . والفتى في الآية هو الخدام وهو يوشع بن نون بن إفرات بن يوسف عليه السلام . ويقال : هو ابن أخت موسى عليه السلام . وقيل : إنما سمى فتى موسى لأنه لزمه ليتعلم منه وإن كان حرا، وهذا معنى الأول . وقيل : إنما سماه فتى لأنه قام مقام الفتى وهو العبد، قال الله تعالى : « وَقَالَ لِفَتَاتِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ » وقال : « تَرَاوَدُّ قَاهَا مِنْ نَفْسِهِ » قال ابن العربي : فظاهر القرآن يقتضي أنه عبد، وفي الحديث : أنه كان يوشع بن نون . وفي « التفسير » أنه ابن أخته، وهذا كله مما لا يقطع به، والتوقف فيه أسلم .

الرابعة - قوله تعالى : « أَوْ أَمِضِي حَقًّا » قال عبد الله بن عمر : والحق ثمانون سنة . مجاهد : مبعون خريفا . قتادة : زمان . النحاس : الذي يعرفه أهل اللغة أن الحطب والحلبة زمان من الأهر مهم غير محدود، كما أن رهطا ولوما مهم غير محدود، وجمع الحطاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ ءَاتِنَا غَدًا ءَنَّا لَقِينَا
 مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي
 نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ ءَثَارِهِمَا
 قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ
 مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) الضمير
 في قوله : « بينهما » للبحرين ، قاله مجاهد . والسرب المسلك ، قاله مجاهد . وقال قتادة :
 جحد الماء فصار كالسرب . وجمهور المفسرين أن الحوت بقى موضع سلوكة فارغا ، وأن
 موسى مشى عليه متبعا للحوت ، حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر ، وفيها وجد الخضر .
 وظاهر الروايات والكتاب أنه إنما وجد الخضر في ضفة البحر . وقوله : « نسيا حوتهما »
 وإنما كان النسيان من الفتى وحده ف قيل : المعنى ، نسي أن يعلم . موسى بما رأى من حاله
 فذهب النسيان إليهما للصحبة ، كقوله تعالى : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج
 من الملح ، وقوله : « يا معشر الجن والإنس ألم ياتكم رسل منكم » وإنما الرسل من الإنس
 لا من الجن . وفي البحارى ، فقال لقناه : لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت ،
 قال : ما كُفِّت كثيرا ، فذلك قوله عز وجل : « وإذا قال موسى لقناه » يوشع بن نون —
 ليست عن سعيد — قال فيينا هو في ظل صخرة في مكان ثريان^(٢) إذ تضرب^(٣) الحوت وموسى قائم

(١) أى قال ابن جريج — هو أحد رواة الحديث — ليست تسمية الفتى عن سعيد بن جبير . (فستانى) .

(٢) ثريان : يقال مكان ثريان وأرض ثريا إذا كان في ترابها ظل وبنى . (٣) تضرب : اضطرب

وتحرك إذ حيى في المكان .

فقال فتاه : لا أوقفه ؛ حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره ، وتَضَرَّبَ الحوتُ حتى دخل البحر ، فأمسك الله عنه حُرْيَةَ البحر حتى كان أثره في حجر ، قال لي عمرو^(١) : هكذا كان أثره في حجر وحلَّق بين إبهاميه واللتين تِلْيَانِيهما . وفي رواية : وأمسك الله عن الحوت حُرْيَةَ المياءِ فصار مثل الطاق^(٢) ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما ، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه . « آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » ولم يجد موسى النَّصَبَ حتى جاوز المكان الذي أمر الله به ، فقال له فتاه : « أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » . وقيل : إن النسيان كان منهما لقوله تعالى : « نَسِيا » فنسب النسيان إليهما ؛ وذلك أن بدو حمل الحوت كان من موسى لأنه الذي أمر به ، فلما مضيا كان فتاه هو الحامل له حتى أويا إلى الصخرة نزلا ؛ ﴿ فَلَمَّا جَاوَزَا ﴾ يعني الحوت هناك منسيا - أي متروكا - فلما سأل موسى الغداء نسب الفتى النسيان إلى نفسه عند المخاطبة ، وإنما ذكر الله نسيانهما عند بلوغ مجمع البحرين وهو الصخرة ، فقد كان موسى شريكا في النسيان ؛ لأن النسيان التأخير ؛ من ذلك قولهم في الدعاء : أنسا الله في أجلك . فلما مضيا من الصخرة أترا حوتهما عن حملة فلم يحمله واحد منهما ، بفاز أن ينسب إليهما لأنهما مضيا وتركوا الحوت .

قوله تعالى : ﴿ آتِنَا غَدَاءَنَا ﴾ فيه مُسْئَلَةٌ واحدة ، وهو آتخاذ الزاد في الأسفار ، وهو ردُّ على الصوفية الجُهْلَةِ الأغمار ، الذين يشتحمون المهامه والقنار ، زعما منهم أن ذلك هو التوكل على الله الواحد القهار ؛ هذا موسى نبي الله وكليمه من أهل الأرض قد آتخذ الزاد مع معرفته بربه ، وتوكله على رب العباد . وفي صحيح البخاري : إن ناسا من أهل اليمن كانوا يحجبون ولا يترودون ، ويقولون : نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى « وتزودوا » . وقد مضى هذا في « البقرة »^(٣) . واختلف في زاد موسى ما كان ؛ فقال ابن عباس : كان حوتا مملوحا في زنبيل ، وكانا يصبيان منه غداء وعشاء ، فلما آتيا إلى

(١) أي قال ابن جريج قال لي عمرو... الخ. (٢) الطاق : عقد البثامه (٣) الأغمار جمع غمر

(٤) راجع ج ٢ ص ٤١١ وما بعدها طبعة ثانية . (الضم) : وهو الجامل الغر الذي لم يجرب الأمور

الصخرة على ساحل البحر . وضع فتاه المكمل ، فأصاب الحوت جرى البحر فتحرك الحوت في المكمل ، فقلب المكمل وانسرب الحوت ، ونسى الفتى أن يذكر قصة الحوت لموسى .

وقيل : إنما كان الحوت دليلا على موضع الخضر لقوله في الحديث : أحمل معك حوتا في مكمل بحيث فقدت الحوت فهو ثم ، على هذا فيكون تزودا شيئا آخر غير الحوت ، وهذا ذكره شيخنا الإمام أبو العباس وأختره . وقال ابن عطية : قال أبي رضى الله عنه ، سمعت أبا الفضل الجوهري يقول في وعظه : مشى موسى إلى المناجاة فبقى أربعين يوما لم يحتاج إلى طعام ، ولما مشى إلى بشر لحقه الجوع في بعض يوم . وقوله : « نَصَبًا » أى تعباً ، والنصب التعب والمشقة . وقيل : غنى به هنا الجوع ، وفي هذا دليل على جواز الإخبار بما يحده الإنسان من الألم والأمراض ، وأن ذلك لا يقدح في الرضا ، ولا في التسليم للقضاء لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضجر ولا سخط . وفي قوله : « وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » أن مع الفعل بتأويل المصدر ، وهو منصوب بدل اشتغال من الضمير في « أنسانيه » وهو بدل الظاهر من المضمهر ، أى وما أنساني ذكره إلا الشيطان ؛ وفي مصحف عبد الله « وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان » . وهذا إنما ذكره يوشع في معرض الاعتذار لقول موسى : لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت ؛ فقال : ما كلفت كثيرا ؛ فاعتذر بذلك القول .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴾) يحتمل أن يكون من قول يوشع لموسى ؛ أى اتخذ الحوت سبيله عجبا للناس . ويحتمل أن يكون قوله : « واتخذ سبيله في البحر » تمام الخبر ، ثم استأنف التعجب فقال من نفسه : « عجبا » لهذا الأمر . وموضع العجب أن يكون حوت قد مات فأكل شقه الأيسر ثم حى بعد ذلك . قال أبو شجاع في كتاب « الطبرى » : رأيت - أتيت به - فإذا هو شق حوت وعين واحدة ، وشق آخر ليس فيه شيء . قال ابن عطية : وأنا رأيت والشق الذى ليس فيه شيء عليه قشرة رقيقة ليست تحتها شوكة . ويحتمل أن يكون قوله : « وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ » إخبارا من الله تعالى ، وذلك على وجهين : إما أن يخبر عن موسى أنه اتخذ سبيل الحوت من البحر عجبا ، أى تعجب منه . وإما أن يخبر

عن الحوت أنه اتخذ سبيله عجبا للناس . ومن غريب ما روى في البخاري عن ابن عباس من قصص هذه الآية : أن الحوت إنما حي لأنه مسه ماء عين هناك تدعى عين الحياة ، ما سميت قط شيئا إلا حي . وفي « التفسير » : إن العلامة كانت أن يحيا الحوت ؛ فقبل : لما نزل موسى بعد ما أجهدته السفر على صحفرة إلى جنبها ماء الحياة أصاب الحوت شيء من ذلك الماء فحي . وقال الترمذي في حديثه قال سفيان : يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة ، ولا يصيب ماؤها شيئا إلا عاش . قال : وكان الحوت قد أكل منه فلما قطر عليه الماء عاش . وذكر صاحب كتاب « العروس » أن موسى عليه السلام توحشا من عين الحياة فقطرت من لحيته على الحوت قطرة فحي ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ مَا كُنَّا نَبْنِيهِ ﴾^(١) أي قال موسى لفتاه أمر الحوت وفقدته هو الذي كنا نطلب ، فإن الرجل الذي جئنا له ثم ؛ فرجعا يقصان آثارهما لكلا ينحطتا طريقهما . وفي البخاري : فوجدا خضرا على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوبه ، قد جعل طرفه تحت رجله ، وطرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضك من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فما شأنك ؟ قال جئت لتعلمني مما علمت رشدا ؛ الحديث . وقال الثعلبي في كتاب « العرائس » : إن موسى وفتاه وجدا الخضر وهو نائم على طنفسة خضراء على وجه الماء وهو ممتشع بثوب أخضر فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه فقال : وأنى بأرضنا السلام ؟ ! ثم رفع رأسه واستوى جالسا وقال : وعليك السلام يا نبي بني إسرائيل ، فقال له موسى : وما أدراك بي ؟ ومن أخبرك أنني نبي بني إسرائيل ؟ قال : الذي أدراك بي وذلك على ؛^(٢) ثم قال : يا موسى لقد كان لك في بني إسرائيل شغل ، قال موسى : إن ربي أرسلني إليك لأتبعك وأتعليم من علمك ، ثم جلسا يتحدثان ، فجاءت خطافة وحملت بمقارها من الماء ؛ وذكر الحديث على ما يأتي .

(١) في الأصل : « نبني » بالياء وهي قراءة « نافع » . (٢) الذي في كتاب « العرائس » للثعلبي : « فقال أنا موسى ، فقال : موسى بن إسرائيل ؟ قال نعم ؛ قال : يا موسى لقد كان لك في بني إسرائيل شغل ... الخ » ولعل ما هنا زيادة في بعض النسخ .

قوله تعالى : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ العبد هو الخضر عليه السلام في قول الجمهور، وبمقتضى الأحاديث الثابتة . وخالف من لا يعتد بقوله ، فقال : ليس صاحب موسى بالخضر بل هو عالم آخر . وحكى أيضا هذا القول القشيري ، قال : وقال قوم هو عبد صالح ، والصحيح أنه كان الخضر ، بذلك ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : سمي الخضر لأنه كان إذا صلى أخضر ما حوله . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما سُمِّي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز تحته خضراء " هذا حديث صحيح غريب . الفروة هنا وجه الأرض ، قاله الخطابي وغيره . والخضر نبي عند الجمهور . وقيل : هو عبد صالح غير نبي ، والآية تشهد بنبوته ، لأن بواطن أفعاله لا تكون إلا بوحى . وأيضاً فإن الإنسان لا يتعلم ولا يتبع إلا من فوقه ، وليس يجوز أن يكون فوق النبي من ليس بنبي . وقيل : كان ملكاً أمر الله موسى أن يأخذ عنه مما حمله من علم الباطن . والأول الصحيح ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ﴾ الرحمة في هذه الآية النبوة . وقيل : النعمة . ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ أى علم الغيب . ابن عطية : كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه ، لا تعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها ، وكان علم موسى علم الأحكام والفتيا بظواهر أقوال الناس وأفعالهم .

قوله تعالى : قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلِيتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ فيه مسئلتان : الأولى - قوله تعالى : « قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ » هذا سؤال الملائكة ، والمخاطب المستنزل المبالغ في حسن الأدب ، المعنى : هل يتفق لك ويخف عليك ؟ وهذا كما في الحديث : هل تستطيع أن ترى كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ وعلى بعض التاويلات يحىء كذلك قوله تعالى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ » حسب ما تقدم بيانه في « المائدة » .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب ، ولا يظن أن في تعلم موسى من الخضر ما يدل على أن الخضر كان أفضل منه ، فقد يشذ عن الفاضل ما يعلمه المفضول ، والفضل لمن فضله الله ، فالخضر إن كان ولياً لموسى أفضل منه ، لأنه نبي والنبي أفضل من الولي ، وإن كان نبياً لموسى فضله « الرسالة » . والله أعلم . « ورشداً » مفعول ثانٍ « علمني » . ﴿ قَالَ ﴾ الخضر : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ أى إنك يا موسى لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي ، لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه ، وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تُخبر بوجه الحكمة فيه ، ولا طريق الصواب ، وهو معنى قوله : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ والآتياء لا يُقَرَّون على منكر ، ولا يجوز لهم التقرير . أى لا يسمعك السكوت حرياً على عادتك وحكمك . وانتصب « خُبْرًا » على التمييز المنقول عن الفاعل . وقيل : على المصدر الملاقى في المعنى ، لأن قوله : « لَمْ تُحِطْ » معناه لم تُخبره ، فكأنه قال : لم تُخبره خُبْرًا ، وإليه أشار مجاهد . والخبر بالأمور هو العالم بخفاياها وبما يخبر منها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا ﴾ أى سأصبر بمشيئة الله . ﴿ وَلَا أُعْصِيكَ أَمْرًا ﴾ أى قد أئزمت نفسي طاعتك . وقد اختلف في الاستثناء ، هل هو يشمل قوله : « وَلَا أُعْصِيكَ أَمْرًا » أم لا ؟ فقيل : يشمله كقوله : « والذاكرين الله كثيراً والذاكرات » . وقيل : استثنى في « الصبر مصبراً » وما استثنى في قوله : « وَلَا أُعْصِيكَ أَمْرًا » فاعترض

وسأل . قال علماؤنا : إنما كان ذلك منه ، لأن الصبر أمر مستقبل ولا يدري كيف يكون حاله فيه ، وهى المعصية معزوم عليه حاصل فى الحال ، فالاستثناء فيه يتناقض العزم عليه . ويمكن أن يفرق بينهما بأن الصبر ليس مكتسباً لما بخلاف فعل المعصية وتركه ، فإن ذلك كله مكتسب لنا ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾^(١) أى حتى أكون أنا الذى أفسره لك ، وهذا من الخضر تاديب وإرشاد لما يقتضى دوام الصحة ، فإله صبر ودأب لرأى العجب ، لكنه أكثر من الاعتراض ، فتعين الفراق والإعراض .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَنْخَرِقْهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا^(٢) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^(٣) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا^(٤) قوله تعالى : ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - فى صحيح مسلم والبخارى : فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، فزرت سفينة فكلوهم أن يحملوهم ، فعرفوا الخضر فحملوه بغير نول ، فلما ركبوا فى السفينة لم يفتجأ [موسى] إلا والخضر قد قلع منها لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينةهم فخرقتها لتغرق أهلها « لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا » . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » . قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وكانت الأولى من موسى نسياناً " قال : وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر نقرة فى البحر ، فقال له الخضر : ما علمى وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر . قال علماؤنا : حرف السفينة طرفها وحرف كل شيء طرفه . [ومنه حرف الجبل^(٥) وهو أعلاه المحدد . والعلم هنا بمعنى المعلوم ، كما قال :

(١) الزيادة من البخارى . (٢) الزيادة من كتب اللغة .

« وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ » أى من مملوماته ، وهذا من الخضر تمثيل ؛ أى مملوماتى ومعلوماتك لا أثر لها فى علم الله ، كما أن ما أخذ هذا العصفور من هذا البحر لا أثر له بالنسبة إلى ماء البحر ، وإنما مثل له ذلك بالبحر لأنه أكثر ما يشاهده مما بين أيدينا ، وإطلاق لفظ النقص هنا تجوز قصد به التمثيل والتفهيم ، إذ لا نقص فى علم الله ، ولا نهاية لمعلوماته . وقد أوضح هذا المعنى البخارى فقال : والله ما علمى وما علمك فى جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطير بمنقاره من البحر . وفى « التفسير » عن أبى العالية : لم ير الخضر حين حرق السفينة غير موسى وكان عبدا لا تراه إلا عين من أراد الله له أن يريه ، ولو رآه القوم لمنعوه من حرق السفينة . وقيل : خرج أهل السفينة إلى جزيرة ، وتحلف الخضر فحرق السفينة . وقال ابن عباس : لما حرق الخضر السفينة تنحى موسى ناحية ، وقال فى نفسه : ما كنت أصنع بمصاحبة هذا الرجل ! كنت فى بنى إسرائيل أنلو كتاب الله عليهم غدوة وعشية فيطيعونى ! قال له الخضر : يا موسى أتريد أن أخبرك بما حدثت به نفسك ؟ قال : نعم . قال : كذا وكذا . قال : صدقت ؛ ذكره الثعلبى فى كتاب « العرائس » .

الثانية - فى حرق السفينة دليل على أن للولى أن ينقص مال اليتيم إذا رآه صلاحا ، مثل أن يخاف على رعيته ظلما فيخرب بعضه . وقال أبو يوسف : يجوز للولى أن يصانع السلطان ببعض مال اليتيم عن البعض . وقرا حمزة والكسائى « لِيَغْرَقَ » بالياء « أَهْلُهَا » بالرفع فاعل يغرق ، فاللام على قراءة الجماعة فى « لِيَغْرَقَ » لام المال مثل « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » . وعلى قراءة حمزة لام كي ، ولم يقل ليغرقنى ؛ لأن الذى غلب عليه فى الحال فرط الشفقة عليهم ، ومراعاة حقهم . و « إِمْرًا » معناه عجبا ؛ قاله القتي . وقيل : منكرا ؛ قاله مجاهد . وقال أبو عبيدة : الإمر الداهية العظيمة ؛ وأنشد :

قَدْ لَقِيَ الْأَقْرَانُ مِنِّي نُكْرًا • دَاهِيَةً دَقِيَاءَ إِذَا إِمْرًا

وقال الأخفش : يقال إِمْرٌ أَمْرُهُ يَأْمُرُ [أَمْرًا] إذا اشتد ، والاسم الإمبر .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ ﴾ في معناه قولان : أحدهما — يروى عن ابن عباس ، قال : هذا من معاريض الكلام . والآخر — أنه نسي فاعتذر ، ففيه ما يدل على أن النسيان لا يقتضى المؤاخذه ، وأنه لا يدخل تحت التكليف ، ولا يتعلق به حكم طلاق ولا غيره ؛ وقد تقدم . ولو نسي في الثانية لا عذر .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا ﴿٧٤﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ إِن لَّكَ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ﴾ في البخارى قال يعلى قال سعيد : وجد غلامنا يلعبون فأخذ غلاما كافرا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين ، « قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ » لم تعمل بالحنث . وفي الصحيحين وصحيح الترمذى : ثم خرجا من السفينة فبينما هما يشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه بيده فأقتله بيده فقتله ، قال له موسى : « أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ إِن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » قال : وهذه أشد من الأولى . « قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا » . لفظ البخارى . وفي « التفسير » : إن الخضر مرّ بغلمان يلعبون فأخذ بيده غلاما ليس فيهم أضوا منه ، وأخذ حجرا فضرب به رأسه حتى دمه ، فقتله . قال أبو العالية : لم يره إلا موسى ، ولو رأوه لحالوا بينه وبين الغلام .

(١) لأنها لم تبلغ الحلم ، وهو تفسير لقوله : « زكية » أى أقتلت نفسا زكية لم تعمل الحنث بغير نفس . ولأبى

دثر : لم تعمل الحنث (بجاء مبهمة وموحدة مفتوحين) . فسطالانى . (٢) هو سفيان بن عيينة ، كما في القسطلانى .

وقيل : كانت هذه أشد من الأولى لما فيها من زيادة « لك » .

قلت : ولا اختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة ، فإنه يحتمل أن يكون دمه أولاً بالجر ، ثم أنجمه فذبحه ، ثم أقتلع رأسه ؛ والله أعلم بما كان من ذلك ؛ وحسبك بما جاء في الصحيح .
وقرأ الجمهور « زَاكِيَّة » بالالف . وقرأ الكوفيون وابن عامر « زَكِيَّة » بغير الف وتشديد الياء ؛ قيل : المعنى واحد ؛ قاله الكسائي . وقال ثعلب : الزكية أبلغ . قال أبو عمرو : الزاكبة التي لم تذب قط ، والزكية التي أذنت ثم تابت .

قوله تعالى : « غلاما » اختلف العلماء في الغلام هل كان بالغاً أم لا ؟ فقال الكلبي : كان بالغاً يقطع الطريق بين قريتين ، وأبوه من عظماء أهل إحدى القريتين ، وأمه من عظماء القرية الأخرى ، فأخذ الخضر فصرعه ، ونزع رأسه عن جسده . قال الكلبي : وأسم الغلام شمعون . وقال الضحاك : حيسون . وقال وهب : أسم أبيه سلام وأسم أمه رُحْمَى . وحكى السهيلي أن اسم أبيه كازير وأسم أمه سهوى . وقال الجمهور : لم يكن بالغاً ؛ ولذلك قال موسى زاكبة لم تذب . وهو الذى يقتضيه لفظ الغلام ؛ فإن الغلام فى الرجال يقال على من لم يبلغ ، وتقابله الجارية فى النساء . وكان الخضر قتله لما علم من سره ، وأنه طبع كافراً كما فى صحيح الحديث ، وأنه لو أدرك لأرهب أبويه كفراً . وقتل الصغير غير مستحيل إذا أذن الله فى ذلك ؛ فإن الله تعالى الفعال لما يريد ، القادر على ما يشاء . وفى كتاب « العرائس » إن موسى لما قال للخضر : « أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً » — الآية — غضب الخضر وأقنع كتف الصبي الأيسر ، وقشر اللحم عنه ، وإذا فى عظم كتفه مكتوب : كافراً لا يؤمن بالله أبداً . وقد احتج أهل القول الأول بأن العرب تبقى على الشاب أسم الغلام ، ومنه قول لى الأخيلة :
شَفَاها من الداءِ المضالِ الذى بها * غُلام إذا هزَّ القناة سَقَاها .
وقال صفوان لحسان^(٢) .

تَلَقَّ دُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَإِنِّي * غُلامٌ إذا هُوِجِيْتُ لَسْتُ بِشَاعِرٍ

(١) البيت من قصيدة مدحت بها الججاج بن يوسف ؛ وقوله :

إذا نزل الججاج أرضاً مريضة * تبسح أقصى داتها فتشفاها

(٢) قد كان حسان رضى الله عنه قال شعراً يمرض فيه بصفوان بن المفضل ويمن أسلم من العرب من مضر ، فاضرمه

ابن المفضل وضربه بالسيف وقال البيت . (راجع القصة فى سيرة ابن هشام) .

وفي الخبر : إن هذا الغلام كان يفسد في الأرض ، ويقسم لأبويه أنه ما فعل ، فيقسمان على قسمه ، ويحيانه ممن يطلبه ، قالوا وقوله : « يَغِيرُ نَفْسٍ » يقتضى أنه لو كان عن قتل نفس لم يكن به بأس ، وهذا يدل على كبر الغلام ، وإلا فلو كان لم يحتلم لم يجب قتله بنفس ، وإنما جاز قتله لأنه كان بالغا عاصيا . قال ابن عباس : كان شابا يقطع الطريق . وذهب ابن جبير إلى أنه بلغ سن التكليف لقراءة أبي وأبى عباس « وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين » والكفر والإيمان من صفات المكلفين ، ولا يطلق على غير مكلف إلا بحكم التبعية لأبويه ، وأبوا الغلام كانا مؤمنين بالنص فلا يصدق عليه اسم الكافر إلا بالبلوغ ، فعين أن يصار إليه . والغلام من الاعتلام وهو شدة الشبق .

قوله تعالى : ﴿ نَكْرًا ﴾ اختلف الناس أيهما أبلغ « إمرا » أو قوله « نكرا » فقالت فرقة : هذا قتل بين ، وهناك مُتَرَقَّب ؛ « نكرا » أبلغ . وقالت فرقة : هذا قتل واحد وذاك قتل جماعة « إمرا » أبلغ . قال ابن عطية : وعندي أنهما لمعنيين وقوله : « إمرا » أفظع وأهول من حيث هو متوقع عظيم ، و « نكرا » بين في الفساد لأن مكروهه قد وقع ، وهذا بين . قوله : ﴿ إِنْ سَأَلْتِكِ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبِي ﴾ شرط وهو لازم ، والمسلمون عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما التزمه الأنبياء ، والتزم للأنبياء . وقوله : ﴿ قَدْ نَلَّغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ يدل على قيام الاعتذار بالمرّة الواحدة مطلقا ، وقيام الحجّة من المرّة الثانية بالقطع ، قاله ابن العربي . ابن عطية : ويشبه أن تكون هذه القصة أيضا أصلا للأجل في الأحكام التي هي ثلاثة ، وأيام المتلوم ثلاثة ، فتأمل .

قوله تعالى : « فَلَا تُصَاحِبِي » كذا قرأ الجمهور ، أي تبايني . وقرأ الأعرج « تُصَحِّبِي » بفتح التاء والباء وتشديد النون . وقرأ « تُصَحِّبِي » أي تبيني . وقرأ يعقوب « تُصَحِّبِي » بضم التاء وكسر الحاء ، ورواها سهل عن أبي عمرو ، قال الكسائي : معناه فلا تتركني أصحبك . « قَدْ نَلَّغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » أي بلغت مبلغا تُعذر به في ترك مصاحبتي . وقرأ الجمهور : « مِنْ لَدُنِّي » بضم الدال ، إلا أن نافعا وعاصما خففا النون ، فهي « لدن » اتصلت بها ياء

المتكلم التي في غلامى وفرسى ، وكسر ما قبل الياء كما كسر في هذه . وقرأ أبو بكر عز، عاصم «لُدْنِي» بفتح اللام وسكون الدال وتخفيف التون . وروى عن عاصم «لُدْنِي» بضم اللام وسكون الدال ؛ قال ابن مجاهد : وهي غلط ؛ قال أبو علي : هذا التغليب يشبه أن يكون من جهة الرواية ؛ فأما على قياس العربية فهي صحيحة . وقرأ الجمهور «عُذْرًا» . وقرأ عيسى «عُذْرًا» بضم الدال . وحكى الداني أن أبا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «عُذْرِي» بكسر الراء وياء بعدها .

مسئلة - أسند الطبري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا لأحد بدأ بنفسه ، فقال يوما : «رحمة الله علينا وعلى موسى لو صبر على صاحبه لرأى العجب ولكنه قال «فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا» . والذي في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «رحمة الله علينا وعلى موسى لولا أنه تجل لرأى العجب ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة ولو صبر لرأى العجب» قال : وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه : رحمة الله علينا وعلى أخى كذا . وفي البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يرحم الله موسى لو ددنا أنه صبر حتى يقص علينا من أمرهما» . الذمامة بالذال المعجمة المفتوحة ، وهو بمعنى المذمة بفتح الدال وكسرها ، وهي الرقة والعار من تلك الحرمة : يقال أخذتني منك مذمة ومذمة وذمامة . وكأنه استجيا من تكرار مخالفته ، ومما صدر عنه من تغليب الإنكار .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٧٨)

فيه ثلاث عشرة مسألة

الأولى - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ ﴾ في صحيح مسلم عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم : لثاماء ، فطافا في المجالس ف ﴿ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ يقول : مائل قال : ﴿ فَأَقَامَهُ ﴾ الخضر بيده قال له موسى : قوم أتيناهم فلم يضيفونا ، ولم يطعمونا ﴿ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يرحم الله موسى لو ددت أنه كان صبر حتى يقص علينا من أخبارهما " .

الثانية - واختاف العلماء في القرية ، فقيل : هي أبله ، قاله قتادة ، وكذلك قال محمد ابن سيرين ، وهي أبجل قرية وأبعدا من السماء . وقيل : أنطاكية . وقيل : بجزيرة الأندلس ، روى ذلك عن أبي هريرة وغيره ، ويذكر أنها الجزيرة الخضراء . وقالت فرقة : هي بآجروان وهي بناحية أدريجان . وحكى السهيلي وقال : إنها برقة . الثعلبي : هي قرية من قرى الروم يقال لها ناصرة ، وإليها تنسب النصارى ، وهذا كله بحسب الخلاف في أى ناحية من الأرض كانت قصة موسى . والله أعلم بحقيقة ذلك .

الثالثة - كان موسى عليه السلام حين سقى لبنى شعيب أحوج منه حين أتى القرية مع الخضر ، ولم يسأل قوتا بل سقى ابتداء ، وفي القرية سالا القوت ، وفي ذلك للعلماء انفصالات كثيرة ، منها أن موسى كان في حديث مدين منفردا وفي قصة الخضر تبعا لغيره . قلت : وعلى هذا المعنى يتمشى قوله في أول الآية لفتاه « آتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » فأصابه الجوع مراعاة لصاحبه يوشع ، والله أعلم .

وقيل : لما كان هذا سفر تاديب وكل إلى تكلف المشقة ، وكان ذلك سفر هجرة فوكل إلى العون والنصرة بالقوت .

الرابعة - في هذه الآية دليل على سؤال القوت ، وأن من جاع وجب عليه أن يطلب ما يرد جوعه خلافا لجهال المتصوفة . والاستطعام سؤال الطعام ، والمراد به هنا سؤال الضيافة ،

بدليل قوله : « فَأَبَوَا أَنْ يَضِيفُوهُمَا » فاستحق أهل القرية لذلك أن يُذمتوا ، وينسبوا إلى اللؤم والبخل ، كما وصفهم بذلك نينا عليه الصلاة والسلام . قال قتادة في هذه الآية : شر القرى التي لا تضيف الضيف ولا تعرف لابن السبيل حقه . ويظهر من ذلك أن الضيافة كانت عليهم واجبة ، وأن الخضر وموسى إنما سالا ما وجب لهما من الضيافة ، وهذا هو الأليق بحال الأنبياء ، ومنصب الفضلاء والأولياء . وقد تقدّم القول في الضيافة في « هود » والحمد لله . ويعفو الله عن الحريري حيث استخف في هذه الآية وتمجّن ، وأتى بمحطل من القول وزل ، فاستدل بها على الكذبة والإلحاح فيها ، وأن ذلك ليس بمعيب على فاعله ، ولا منقصة عليه ، فقال :

وإن رُدِّدَتْ فما في الردّ منقصةٌ * عليك قد ردّ موسى قبلُ والخضرُ

قلت : وهذا لعب بالدين ، وأنسلا عن احترام النبيين ، وهي شنيئة أدبية ، وهفوة سخافة ، ويرحم الله السلف الصالح ، فلقد بالغوا في وصية كل ذي عقل راجح ، فقالوا : مهما كنت لاعبا بشيء فإياك أن تلعب بدينك .

الخامسة - قوله تعالى : « جِدَارًا » الجدار والجدر بمعنى ؛ وفي الخبر : " حتى يبلغ الماء الجدر " . ومكان جدير بني حوالة جدار ، وأصله الرفع . وأجدرت الشجرة طلعت ؛ ومنه الجديري .

السادسة - قوله تعالى : « يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ » أي قرب أن يسقط ، وهذا مجاز وتوسع وقد فسره في الحديث بقوله : " مائل " فكان فيه دليل على وجود المجاز في القرآن ، وهو مذهب الجمهور . وجميع الأفعال التي حقها أن تكون للمضى الناطق متى أسندت إلى جماد أو بهيمة فإنما هي استعارة ، أي لو كان مكانهما إنسان لكان ممثلا لذلك الفعل ، وهذا في كلام العرب وأشعارها كثير ؛ فمن ذلك قول الأعشى :

(٢) هو صاحب المقامات المشهورة ،

(٣) الركبة : تكفف الناس .

(١) راجع ج ٩ ص ٦٤ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

واليت الذي لمع فيه إلى الآية من مقامه « الصعدية » .

(٤) الحديث في غمامة الزبير لرجل من الأنصار في سيول شريح الحزّة فقال صلى الله عليه وسلم : " أسق يا زبير ثم أحبس الماء حتى يرجع إلى الجدر " أراد ما رفع حول المزرعة كالحدار .

أَتَتَّهِنُونَ وَلَا يَنْهَى قَوِي شَطِيطٌ^(١) . كَالطَّنِ يَذْهَبُ فِيهِ الزَيْتُ وَالْفُتْلُ

فأضاف النهى إلى الطعن . ومن ذلك قول الآخر :

يُرِيدُ الرِّيحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ . وَيَرْغُبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلِ

وقال آخر :

إِنِّ دَهْرًا يُلْفُ شَمْلِي بِجُمْلٍ . لَزَمَانُ يَهُمُّ بِالْإِحْسَانِ

وقال آخر :

فِي مَهْمَةٍ فَلَقْتُ بِهِ هَامَاتَهَا . فَلَقَّ الْفُتُوسُ إِذَا أُرْدُنُ نُصُولًا

أى ثبوتاً في الأرض ، من قولهم : نَصَلَ السِّيفُ إِذَا ثَبَتَ فِي الرِّمَّةِ ، فَشِبَهُ وَقَعَ السِّيفُ

عَلَى رِعَوسِهِمْ بِوَقْعِ الْفُتُوسِ فِي الْأَرْضِ ، فَإِنَّ الْفَاسَ يَقَعُ فِيهَا وَيَثْبِتُ لَا يَكَادُ يَخْرُجُ . وَقَالَ

حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ :

لَوْ أَنَّ اللَّؤْمَ يُنْسَبُ كَانَ عَبْدًا . قَبِيحَ الْوَجْهِ أَعْوَرَ مِنْ ثَقِيفِ

وقال عَنَزَّة :

فَأَزُورُ مَنْ وَقَعَ الْقَنَا بِلَبَانِهِ . رَشَكًا إِلَى بَعْبَرَةٍ وَتَحْمُحُمِ

وقد فُسر هذا المعنى بقوله :

* لَوْ كَانَ يَذْرَى مَا الْمُحَاوَرَةُ أَشْتَكَى *

وهذا في هذا المعنى كثير جداً . ومنه قول الناس : إِنِّ دَارِي تَنْظُرُ إِلَى دَارِ فُلَانٍ .

وفي الحديث : ” أَشْتَكْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا ” . وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى مَنَعِ الْمَجَازِ فِي الْقُرْآنِ ، مِنْهُمْ

أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايْنِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ الْأَصْبَهَانِيُّ وَغَيْرُهُمَا ، فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

وَكَلَامَ رَسُولِهِ حَمْلُهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ أَوَّلَى بِذِي الْفَضْلِ وَالْدِّينِ ؛ لِأَنَّهُ يَقْصُصُ الْحَقَّ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ

تَعَالَى فِي كِتَابِهِ . وَمِمَّا أَحْتَجُّوا بِهِ أَنْ قَالُوا : لَوْ خَاطَبَنَا اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَجَازِ لَزِمَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ مُتَجَوِّزٌ

(١) الشطط : الجور والظلم ؛ يقول : لَا يَنْهَى الظَّالِمَ عَنْ ظُلْمِهِ إِلَّا الطَّنُّ الْخَائِفُ الَّذِي يَغِيبُ فِيهِ الْفُتْلُ

(٢) أى عنزة ، ونعام البيت :

* وَلَكِنْ لَوْ عَلِمَ الْكَلَامَ مُكَلَّى *

أيضا ، فإن العدول عن الحقيقة إلى المجاز يقتضى المجز عن الحقيقة ، وهو على الله تعالى محال ؛ قال الله تعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وقال تعالى : « وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » وقال تعالى : « إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَفِيْظًا وَزَفِيرًا » وقال تعالى : « تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى » و « أَشْتَكْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا » و « وَاحْتَجْتُ النَّارَ وَالْجَنَّةَ » وما كان مثلها حقيقة ، وأن خالقها الذى أنطق كل شئ أنطقها . وفى صحيح مسلم من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم « فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ أَنْطَقْ فَتَنْطِقُ نَفْثُهُ وَلَحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ » . هذا فى الآخرة . وأما فى الدنيا ؛ ففى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُكَلِّمَ السَّبَاعُ الْإِنْسَ وَحَتَّى تُكَلِّمَ الرَّجُلَ عَذْبَةً سَوِيْطُهُ وَشِرَاكُ نَعْلِهِ وَتُخْبِرَهُ نَفْثُهُ بِمَا أَحْدَثَ أَهْلُهُ مِنْ بَعْدِهِ » [قال أبو عيسى] : وفى الباب عن أبى هريرة ، وهذا حديث حسن غريب .

السابعة - قوله تعالى : « فَأَقَامَهُ » قيل : هدمه ثم قعد يمينه ، فقال موسى للحضر : « لَوْ شِئْتُ لَأَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا » لأنه فعلٌ يستحق أجرا . وذكر أبو بكر الأنبارى عن ابن عباس عن أبى بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ « فوجدنا فيها جدارا يريد أن ينقض فهدمه ثم قعد يمينه » قال أبو بكر : وهذا الحديث إن صحَّ سندُه فهو جارٍ من الرسول عليه الصلاة والسلام مجرى التفسير للقرآن ، وأن بعض الناقلين أدخل [تفسير] قرآن فى موضع فسرى أن ذلك قرآن نقص من مصحف عثمان ؛ على ما قاله بعض الطاعنين . وقال سعيد بن جبير : مسحه بيده وأقامه فقام ، وهذا القول هو الصحيح . وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بل والأولياء . وفى بعض الأخبار : إن سُمِكَ ذلك الحائط كان ثلاثين ذراعا بذراع ذلك القرن ، وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع ، وعرضه خمسون ذراعا ، فأقامه الحضر

(١) . يعذر : بالبناء للفاعل من الإعداء والمعنى : ليرى الله عذره من قبل نفسه .

(٢) الزيادة من صحيح الترمذى . (٣) زيادة يقتضها السياق . وفى الأصل : « أدخل قرآنا .. الخ »

عليه السلام أى سواه بيده فاستقام؛ قاله الثعلبي في كتاب « العرائس » . فقال موسى للحضر
« لَوْ شِئْتُ لَأَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا » أى طعاما تأكله ، ففى هذا دليل على كرامات الأولياء ،
وكذلك ما وصف من أحوال الحضر عليه السلام فى هذا الباب كلها أمور خارقة للعادة ؛ هذا
إذا تنزلنا على أنه ولى لانبى .

وقوله تعالى: « وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي » يدل على نبوته وأنه يوحى إليه بالتكليف والأحكام ،
كما أوحى للأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير أنه ليس برسول ؛ والله أعلم .

الثامنة - واجب على الإنسان ألا يتعرض للجلوس تحت جدار مائل يخاف سقوطه ،
بل يسرع فى المشى إذا كان مارا عليه ؛ لأن فى حديث النبی عليه الصلاة والسلام " إذا مر
أحدكم بطربال مائل فليُسِرِعِ المشى " . قال أبو عبيد القاسم بن سلام : كان أبو عبيدة يقول :
الطَّرِبَالُ شَبِيهٌ بِالْمَنْظَرَةِ مِنْ مَنَاطِرِ الْمَجْمِ كَهَيْئَةِ الصُّومَةِ ، والبناء المرتفع ؛ قال جرير :

أَلْوَىٰ بِهَا شَذْبُ الْعُرُوقِ مُشَدَّبٌ * فَكأنما وَكَنْتَ عَلَى طَرْبَالٍ

يقال منه : وَكَنْ يَكُنْ إِذَا جَلَسَ . وفى الصحيح : الطَّرِبَالُ الْقِطْعَةُ الْعَالِيَةُ مِنَ الْجِدَارِ ،
والصخرة العظيمة المشرفة من الجبل ، وطَّرَابِيلُ الشَّامِ صَوَامِعُهَا . ويقال : طَرِبَلَ بَوَلَهُ إِذَا
مَدَّهُ إِلَى فَوْقَ .

التاسعة - كرامات الأولياء ثابتة ، على ما دلت عليه الأخبار الثابتة ، والآيات المتواترة ،
ولا ينكرها إلا المبتدع الجاحد ، أو الفاسق الحائذ ؛ فالآيات ما أخبر الله تعالى فى حق مريم
من ظهور الفواكه الشتوية فى الصيف ، والصيفية فى الشتاء - على ما تقدم - وما ظهر
على يدها حيث أمرت النحلة وكانت يابسة فأثمرت ، وهى ليست بنبية ؛ على الخلاف .
ويدل عليها ما ظهر على يد الحضر عليه السلام من خرق السفينة ، وقتل الغلام ، وإقامة
الجدار . قال بعض العلماء : ولا يجوز أن يقال كان نبيا ؛ لأن إثبات النبوة لا يجوز بأخبار

(١) ألوى : ذهب بها حيث أراد .

(٢) شذب العروق : ظاهر العروق لقلة اللحم ، من قولهم : رجل مشذب أى خفيف قبل اللحم .

الآحاد، لاسيما وقد روى من طريق التواتر - من غير أن يحتمل تأويلا - بإجماع الأمة قوله عليه الصلاة والسلام: "لأنبيء بعدى" وقال تعالى: «وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ» والخضر و[إلياس] جميعا باقيا مع هذه الكرامة، فوجب أن يكونا غير نبيين، لأنهما لو كانا نبيين لوجب أن يكون بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، إلا ما قامت الدلالة في حديث عيسى أنه ينزل بعده .

قلت : الخضر كان نبيا - على ما تقدم - وليس بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، أى يدعى النبوة بعده أبدا، والله أعلم .

العاشرة - اختلف الناس هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا؟ على قولين: أحدهما - أنه لا يجوز؛ وأن ما يظهر على يديه يجب أن يلاحظه بعين خوف المكر، لأنه لا يامن أن يكون مكر واستدراجا له؛ وقد حكى عن السري أنه كان يقول: لو أن رجلا دخل بستانا فكله من رأس كل شجرة طير بلسان فصيح: السلام عليك يا ولي الله؛ فلو لم يخف أن يكون ذلك مكرًا لكان ممكورا به؛ ولأنه لو علم أنه ولي لزال عنه الخوف، وحصل له الأمن . ومن شرط الولي أن يستديم الخوف إلى أن تنزل عليه الملائكة، كما قال عز وجل: «تَنْزِلُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا» ولأن الولي من كان مخمولا بالسعادة، والمواقب مستورة ولا يدرى أحد ما ينجم له به؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: "إنما الأعمال بالخواتيم".

القول الثاني - أنه يجوز للولي أن يعلم أنه ولي؛ ألا ترى أن النبي عليه الصلاة والسلام يجوز أن يعلم أنه ولي، ولا خلاف أنه يجوز لغيره أن يعلم أنه ولي الله تعالى، بفاز له أن يعلم ذلك. وقد أخبر النبي عليه الصلاة والسلام من حال العشرة من أصحابه أنهم من أهل الجنة، ثم لم يكن في ذلك زوال خوفهم، بل كانوا أكثر تعظيما لله سبحانه وتعالى، وأشد خوفا وهيبه؛ فإذا جاز للعشرة ذلك ولم يخرجهم عن الخوف فكذلك غيرهم . وكان الشبل يقول: أنا أمان هذا الجانب؛ فلما مات ودفن عبر الديلم دجلة ذلك اليوم، وأستولوا على بغداد، ويقول الناس: مصيبتان موت الشبل وعبر الديلم . ولا يقال: إنه يحتمل أن يكون ذلك استدراجا لأنه

(١) في الأمل: «دانيال» وهو تحريف .

لوجاز ذلك لجاز ألا يعرف النبي أنه نبي وولي الله، لجواز أن يكون ذلك استدراجاً، فلما لم يميز ذلك لأن فيه إبطال المعجزات لم يميز هذا، لأن فيه إبطال الكرامات . وما روى من ظهور الكرامات على يدي بلعام وأنسلاخه عن الدين بعدها لقوله : « فأنسلخ منها » فليس في الآية أنه كان ولياً ثم أنسلخت عنه الولاية . وما نقل أنه ظهر على يديه ما يجري مجرى الكرامات هو أخبار آحاد لا توجب العلم ؛ والله أعلم . والفرق بين المعجزة والكرامة أن الكرامة من شرطها الاستتار، والمعجزة من شرطها الإظهار . وقيل : الكرامة ما تظهر من غير دعوى ، والمعجزة ما تظهر عند دعوى الأنبياء، فيطالبون بالبرهان فيظهر أثر ذلك . وقد تقدم في مقدمة الكتاب شرائط المعجزة ، والحمد لله تعالى وحده لا شريك له . وأما الأحاديث الواردة في الدلالة على ثبوت الكرامات ، فن ذلك ما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فانطلقوا حتى إذا كانوا بالهدأة وهي بين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان، فتنفروا إليهم قريبا من مائتي راجل كلهم رام، فاقصصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تمرا تزودوه من المدينة، فقالوا : هذا تمر يثرب ؛ فاقصصوا آثارهم، فلما رآهم عاصم وأصحابه لجسوا إلى فدفد^(٢)، وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم : أنزلوا فاعطونا أيديكم ولكم العهد والميثاق ألا نقتل منكم أحدا، فقال عاصم بن ثابت أمير السرية : أما فوالله لا أنزل اليوم في ذمة الكافر، اللهم أخبر عنا نبيك، فرموا بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة، فقتل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، وهم خبيب الأنصاري وأبن الدثنة ورجل آخر، فلما آسمنوا منهم أطلقوا أوتار فسيهم فاوثقوهم، فقال الرجل الثالث : هذا أول الغدر ! والله لا أصحبكم ؛ إن لي في هؤلاء لأسوة — يريد القتل — فخرروه وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل فقتلوه ؛ فانطلقوا بخبيب وأبن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر، فابتاع خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وكان خبيب هو الذي قتل الحرث بن

(١) وقيل : أمر عليهم مرند بن أبي مرند العنوي . (٢) قال القسطلاني : هذا وهم ؛ وإنما هو خال عاصم، لأن أم عاصم جميلة بنت ثابت . (٣) فدفد : رابية مشرفة . (٤) الرجل الآخر هو عبد الله بن طارق .

عامر يوم بدر ، فلبث خبيب عندهم أسيراً ، فأخبر عبيد الله بن عياض أن بنت الحرث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستعدها فأعارته ، فأخذ ابن لي وأنا غافلة حتى أتاه ، قالت : فوجدته مجلسه على نخذه والموسى بيده ، ففرغت فرقة عرفها خبيب في وجهي ؛ فقال : أنتخين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك . قالت : والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خبيب ؛ والله لقد وجدته يوماً يأكل قطف عنب في يده ، وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمر ؛ وكانت تقول : إنه لرزق رزقه الله تعالى خبيبا ؛ فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب : دعوني أركع ركعتين ؛ فركوه فركع ركعتين ثم قال : لولا أن تظنوا أن ما بي جزع من الموت لذت ؛ ثم قال : اللهم أحصهم عدداً ، وأقتلهم بدداً ، ولا تبق منهم أحداً ؛ ثم قال :

ولست أبالي حين أقتل مسلماً • على أي شق كان لله مضرعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ • يبارك على أوصال شلو ممزج

فقتله بنو الحرث ، وكان خبيب هو الذي سن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبراً ؛ فاستجاب الله تعالى لعاصم يوم أصيب ؛ فأخبر النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه خبرهم وما أصيبوا . وبعث ناس من كفار قريش إلى عاصم حين حدثوا أنه قتل ليؤثوا بشيء منه يعرفونه ، وكان قد قتل رجلاً من عظمائهم يوم بدر ؛ فبعث الله على عاصم مثل الظلة من الدبر فحتمته من رسلهم ، فلم يقدروا على أن يقطعوا من لحمه شيئاً . وقال ابن إسحق في هذه القصة : وقد كانت هذيل حين قتل عاصم بن ثابت أرادوا رأسه لبيعوه من سُلَافَة بنت سعد بن شهيد ، وقد كانت نذرت حين أصاب آبنها بأحد لئن قُدرت على رأسه لتشربن في حَقْفِهِ الخمر فمنعهم الدبر ، فلما حالت بينه وبينهم قالوا : دعوه حتى يمسي فنذهب عنه فنأخذه ، فبعث الله تعالى الوادي فاحتمل عاصماً فذهب ، وقد كان عاصم أعطى الله تعالى عهداً ألا يمسن مشركاً ولا يمسنه مشركٌ أبداً في حياته ، فمنعه الله تعالى بعد وفاته مما امتنع منه في حياته . وعن عمرو بن أمية الضمري :

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه عينا وحده فقال : جئت إلى خشبة خيب فرقيت فيها وأنا اتخوف العيون فأطلقتها ، فوقع في الأرض ، ثم أقتحمت فانتبذت قليلا ، ثم ألتفت فكأنما ابتلعته الأرض . وفي رواية أخرى زيادة : فلم نذكر لحبيب رقة حتى الساعة ؛ ذكره البيهقي .

الحادية عشرة — ولا ينكر أن يكون للولي مال وضبعة يصون بها ماله وعياله ، وحسبك بالصعابة وأموالهم مع ولايتهم وفضلهم ، وهم المجبة على غيرهم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” بينما رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في صحابة أسقى حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فافرغ ماءه في حرة فإذا شجرة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال يا عبد الله ما أسمك قال فلان الاسم الذي سمعه في السحابة فقال له يا عبد الله لم سألني عن اسمي قال إني سمعت صوتا في السحاب الذي هذا مأوه يقول أسقى حديقة فلان لاسمك فما تصنع فيها قال أما إذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأنصدق بثلثه وأكل أنا وعيالي ثلثا وأرد فيها ثلثه “ وفي رواية ” وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وآبن السبيل “ .

قلت : وهذا الحديث لا ينافضه قوله عليه الصلاة والسلام : ” لا تتخذوا الضبعة فتركوا إلى الدنيا “ نرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال فيه حديث حسن ؛ فإنه محمول على من اتخذها مستكثرا أو متمتعا بزهريتها ، وأما من اتخذها معاشا يصون بها دينه وعياله فاتخاذها بهذه النية من أفضل الأعمال ، وهي من أفضل الأموال ؛ قال عليه الصلاة والسلام : ” نعم المال الصالح للرجل الصالح “ . وقد أكثر الناس في كرامات الأولياء وما ذكرناه فيه كفاية ؛ والله الموفق للهداية .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ” لَا تَحْذَرُ عَلَيْهِ أَجْرًا “ فيه دليل على صحة جواز الإجارة ، وهي سنة الأنبياء والأولياء على ما يأتي بيانه في سورة « القصص »^(١) إن شاء الله تعالى . وقرا الجمهور « لَا تَحْذَرُ » وأبو عمرو « لَتَحْذَرُ » وهي قراءة ابن مسعود والحسن وقتادة ، وهما

(١) حرة : أرض ذات حجارة سود . والشجرة : طريق الماء وميله . (٢) المسحاة : الهجرة من الحديد .

(٣) في تفسير قوله تعالى : « قالت إحداها يا أبت أستأجره ... الخ » آية ٢٦

لِقَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ مِنَ الْأَخْذِ، مِثْلُ قَوْلِكَ : تَبِعَ وَاتَّبَعَ، وَتَقَى وَاتَّقَى. وَأَدْغَمَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ الذَّالَ فِي التَّاءِ، وَلَمْ يَدْغَمْهَا بَعْضُهُمْ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ : لَوْ شِئْتُ لَا وَتَيْتُ أَجْرًا. وَهَذِهِ صَدَرَتْ مِنْ مُوسَى سُؤَالًا عَلَى جِهَةِ الْعَرَضِ لَا الْإِعْرَاضِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ : « هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنِكَ » بِحُكْمِ مَا شَرَطْتَ عَلَى نَفْسِكَ. وَتَكَرَّرَ « بَنِي وَبَيْنِكَ » وَعُدُولُهُ عَنْ بَيْنِنَا لِمَعْنَى التَّأَكُّدِ. قَالَ سَيَبَوِيهِ : كَمَا يُقَالُ أَخَذَى اللَّهُ الْكَاذِبَ مِنِّي وَمِنْكَ ؛ أَيُّ مَنَّا. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَكَانَ قَوْلُ مُوسَى فِي السَّفِينَةِ وَالْغَلَامِ اللَّهُ، وَكَانَ قَوْلُهُ فِي الْجِدَارِ لِنَفْسِهِ لَطْلُبُ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا، فَكَانَ سَبَبُ الْفِرَاقِ. وَقَالَ وَهْبُ بْنُ مُنَبِّهٍ : كَانَ ذَلِكَ الْجِدَارُ جِدَارًا طَوِيلًا فِي السَّمَاءِ مِائَةَ ذِرَاعٍ.
الثَّالِثَةُ عَشْرَةٌ - قَوْلُهُ تَعَالَى : « سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا » تَأْوِيلُ الشَّيْءِ مَا لَهُ ؛ أَيُّ قَالَ لَهُ : إِنِّي أَخْبَرْتُكَ لَمْ فَعَلْتُ مَا فَعَلْتُ. وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي وَقَعَتْ لِمُوسَى مَعَ الْخَضِرِ : إِنَّهَا تُجِبُ عَلَى مُوسَى، وَعَجِبَالَهُ. وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا أَنْكَرَ أَمْرَ خُرْقِ السَّفِينَةِ نُوْدِيَ : يَا مُوسَى أَيْنَ كَانَ تَدِيرُكَ هَذَا وَأَنْتَ فِي التَّابُوتِ مَطْرُوحًا فِي الْيَمِّ ! فَلَمَّا أَنْكَرَ أَمْرَ الْغَلَامِ قِيلَ لَهُ : أَيْنَ إِنْكَارُكَ هَذَا مِنْ وَكَرْكِ الْقَبْطِيِّ وَقَضَائِكَ عَلَيْهِ ! فَلَمَّا أَنْكَرَ إِقَامَةَ الْجِدَارِ نُوْدِيَ : أَيْنَ هَذَا مِنْ رَفْعِكَ حِجْرِ الْبَثْرَلِيَّاتِ شَعِيبَ دُونَ أَجْرٍ !

قَوْلُهُ تَعَالَى : أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أُعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ استدل بهذا من قال : إن المسكين أحسن حالا من الفقير ، وقد مضى هذا المعنى مستوفى في سورة « براءة » .
وقد قيل : إنهم كانوا تجارا ولكن من حيث هم مسافرون عن قلة في لجة بحر ، وبحال ضعف عن مدافعة خطب عثر عنهم بمساكين ؛ إذ هم في حالة يُشْفَق عليهم بسببها ، وهذا كما تقول لرجل غنى وقع في وهلة أو خطب : مسكين . وقال كعب وغيره : كانت لعشرة إخوة من المساكين ورثوها من أبيهم ؛ خمسة زمني ، وخمسة يعملون في البحر .
وقيل : كانوا سبعة لكل واحد منهم زمانة ليست بالآخر . وقد ذكر النقاش أسماءهم ؛ فاما المال منهم فأحدهم كان مجذوما ؛ والثاني أعور ، والثالث أعرج ، والرابع أدر ، والخامس محوما لا تقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصفرهم ؛ والخمسة الذين لا يطيقون العمل : أعمى وأصم وأخرس ومقعّد ومجنون ، وكان البحر الذي يعملون فيه ما بين فارس والروم ؛ ذكره الثعلبي . وقرأت فرقة : « لِمَسَاكِينَ » بتشديد السين ، واختلف في ذلك فقيل : هم ملاحو السفينة ، وذلك أن المساك هو الذي يسك رجل السفينة ، وكل الخدمة تصلح لإمساكه فسمى الجميع مساكين . وقالت فرقة : أراد بالمساكين دبة المسوك وهي الجلود واحدها مسك . والأظهر قراءة « مساكين » بالتخفيف جمع مسكين ، وأن معناها : إن السفينة لقوم ضعفاء ينبغي أن يشفق عليهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَارَدْتُ أَنْ أُعِيبَهَا ﴾ أى أجعلها ذات عيب ، يقال : عِبتُ الشيء فعاب إذا صار ذا عيب ، فهو معيب وعائب . وقوله : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ قرأ ابن عباس وابن جبير « صحيحة » وقرأ أيضا ابن عباس وعثمان بن عفان « صالحة » . و « وراء » أصلها بمعنى خلف ؛ فقال بعض المفسرين : إنه كان خافه وكان رجوعهم عليه . والأكثر على أن معنى « وراء » هنا أمام ؛ يعضده قراءة ابن عباس وابن جبير « وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَحِيحَةً غَصْبًا » . قال ابن عطية : « وراءهم » هو عندي على بابه ؛ وذلك

أن هذه الألفاظ إنما تجيء مراعى بها الزمان ، وذلك أن الحدث المقدم الموجود هو الأمام ، والذي يأتي بعده هو الورا ، وهو ما خلف ، وذلك بخلاف ما يظهر بادي الرأي ، وتأمل هذه الألفاظ في مواضعها حيث وردت تجددها تطرد ، فهذه الآية معناها : إن هؤلاء وعملهم وسميهم يأتي بعده في الزمان غضب هذا الملك ؛ ومن قرأ «أمامهم» أراد في المكان ، أي كأنهم يسرون إلى لد ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الصلاة أمامك »^(١) يريد في المكان ، وإلا فكونهم في ذلك الوقت كان أمام الصلاة في الزمان ؛ وتأمل هذه المقالة فإنها مريحة من شغب هذه الألفاظ ؛ ووقع لقنادة في كتاب الطبري «وكان وراءهم ملك» قال قنادة : أمامهم ألا تراه يقول : من «ورائهم جهنم» وهي بين أيديهم ؛ وهذا القول غير مستقيم ، وهذه هي العجمة التي كان الحسن بن أبي الحسن يضح منها ؛ قاله الزجاج .

قلت : وما اختاره هذا الإمام قد سبقه إليه في ذلك ابن عرفة ؛ قال المروى قال آبن عرفة : يقول القائل كيف قال «من ورائه» وهي أمامه ؟ فزعم أبو عبيد وأبو علي قطرب أن هذا من الأضداد ، وأن وراء في معنى قدام ، وهذا غير محصل ؛ لأن أمام ضد وراء ، وإنما يصلح هذا في الأوقات ، كقولك للرجل إذا وعد وعدا في رجب لرمضان ثم قال : ومن ورائك شعبان لحاز وإن كان أمامه ، لأنه يخلفه إلى وقت وعده ؛ وأشار إلى هذا القول أيضا القشيري وقال : إنما يقال هذا في الأوقات ، ولا يقال للرجل أمامك إنه وراءك ؛ قال الفراء : وجوزه غيره ؛ والقوم ما كانوا عالمين بخبر الملك ، فأخبر الله تعالى الحضر حتى عيب السفينة ؛ وذكره الزجاج . وقال المسوردي : اختلف أهل العربية في استعمال وراء موضع أمام على ثلاثة أقوال : أحدها - يجوز استعمالها بكل حال وفي كل مكان وهو من الأضداد^(٢) قال الله تعالى : «وَمِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ» أي من أمامهم ؛ وقال الشاعر :

أَرْجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي * وَقَوْمِي تَمِيمٌ وَالْقِلَافَةُ وَرَائِي

(١) . الحديث في الجمع بين المغرب والعشاء بالتردقة .

(٢) هو سوار بن المضرب .

يعنى أمانى . والثانى - أن وراء تستعمل فى موضع أمام فى المواقيت والأزمان لأن الإنسان يَجُورُهَا فتصير وراءه ولا يجوز فى غيرها . الثالث - أنه يجوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ولا يجوز فى غيرها ؛ وهذا قول على بن عيسى . واختلف فى اسم هذا الملك فقيل : هُدَد بن نُدَد . وقيل : الجَلَنَدى ؛ وقاله السهيلي . وذكر البخارى اسم الملك الآخذ لكل سفينة غضبا فقال : هو [هُدَد بن بُدَد والغلام المقتول] اسمه جَبَسور ، وهكذا قيدناه فى « الجامع » من رواية يزيد المرورى ، وفى غير هذه الرواية جَبَسور بالحاء وعندى فى حاشية الكتاب رواية ثالثة : وهى حَبَسون . وكان يأخذ كل سفينة جيدة غضبا فلذلك عابها الخضر وخرقها ؛ ففى هذا من الفقه العمل بالمصالح إذا تحقق وجهها ، وجواز إصلاح كل المال بإفساد بعضه ، وقد تقدم . وفى صحيح مسلم وجه الحكمة بخرق السفينة وذلك قوله : فإذا جاء الذى يسخرها وجدها منخرقة فتجاوزها ، فأصلحوها بخشبة ؛ الحديث . وتحصل من هذا الحُصُّ على الصبر فى الشدائد ، فكم فى ضمن ذلك المكروه من الفوائد ، وهذا معنى قوله : « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ »

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ ﴾ جاء فى صحيح الحديث : " أنه طبع يوم طبع كافرا " وهذا يؤيد ظاهره أنه غير بالغ ، ويحتمل أن يكون خبرا عنه مع كونه بالغاً ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ نَخْشِبْنَا أَنْ يَرْهَقَهُمَا ﴾ قيل : هو من كلام الخضر عليه السلام ، وهو الذى يشهد له سياق الكلام ، وهو قول كثير من المفسرين ؛ أى حصنا أن يرهقهما طغيانا وكفرا ، وكان الله قد أباح له الاجتهاد فى قتل الهوس على هذه الجهة . وقيل : هو من كلام الله تعالى وعنه عبر الخضر ؛ قال الطبرى : معناه فعلينا ؛ وكذا قال ابن عباس أى فعلينا ، وهذا كما كنى عن العلم بالخوف فى قوله : « إِلَّا أَنْ يَخَافَا إِلَّا يَقِيَا حَدُودَ اللَّهِ » . وحكى أن أبيا قرا « قَعْلِمَ رَبك » . وقيل : الخشية بمعنى الكراهة ؛ يقال : فرقت بينهما خشية أن يقتلأ ؛ أى كراهة

ذلك . قال ابن عطية : والأظهر عدى في توجيه هذا التأويل وإن كان اللفظ يدافعه أنها استعارة، أى على طن المخلوقين والمخاطبين لو علموا حاله لو فقت منهم خشية الرحمن للأبوين . وقرأ ابن مسعود « تخاف ربك » وهذا بين في الاستعارة، وهذا نظير ما وقع في القرآن في جهة الله تعالى من لعل وعسى وأن جميع ما في هذا كله من ترج وتوقع وخوف وخشية إنما هو بحسبكم أيها المخاطبون . و « يرهقهما » يحشمهما ويكلفهما ؛ والمعنى أن يلقيهما حبس في أتباعه فصلاً ويتدينا بدينه

قوله تعالى : ﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا ﴾ قرأ الجمهور بفتح الباء وشد الدال . وقرأ عاصم بسكون الباء وتخفيف الدال ؛ أى أن يرزقهما الله ولدا . ﴿ خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً ﴾ أى دينا وملاحا ؛ يقال : بذل وأبدل مثل مهمل وأمهل وتزل وأنزل . ﴿ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴾ قرأ ابن عباس « رُحْمًا » بالضم ، قال الشاعر :

وكيف بظلم جارية • ومنها اللين والرحم

الاقون بسكونها ؛ ومه قول رؤبة بن العجاج :

يا مَزِيلَ الرَّحِمِ على إدريس • ومَزِيلَ اللَّيْنِ على إبليس

وآختلف عن أبي عمرو . و « رحما » معطوف على « زكاة » أى رحمة ؛ يقال : رحمه رحمة ورحما ؛ وألفه للتأنيث، ومذكره رحم . وقيل : الرحم هنا بمعنى الرحم ؛ قراها ابن عباس « وأوصل رُحْمًا » أى رحما ، وقرأ أيضا « أزكى منه » . وعن ابن جبر وأبن جريح أنها بدلًا جارية ؛ قال الكلبي فتزوجها نبي من الأنبياء فولدت له نبيًا فهدى الله تعالى على يديه أمة من الأمم . قتادة : ولدت آفئ عشر نبيًا . وعن ابن جريح أيضا أن أم الغلام يوم قتل كانت حاملا بغلام مسلم وكان المقتول كافرا . وعن ابن عباس : فولدت جارية ولدت نبيًا ؛ وفي رواية : أبدلها الله به جارية ولدت سبعين نبيًا ؛ وقاله جعفر بن محمد عن أبيه ؛ قال علماؤنا : وهذا بعيد ولا تعرف كثرة الأنبياء إلا في بني إسرائيل ، وهذه المرأة لم تكن فيهم ؛ ويستفاد من هذه الآية تهوين المصائب بفقد الأولاد وإن كانوا قطعاً من الأجداد ، ومن سلم للقضاء

أسفرت عاقبته عن اليد البيضاء . قال قتادة : لقد فرح به أبواه حين وُلد وحزنا عليه حين قُتل ، ولو بقي كان فيه هلاكهما ، فالواجب على كل أمرئ الرضا بقضاء الله تعالى ، فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خيره من قضائه له فيما يحب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ ﴾ هذان الغلامان صغيران بقرينة وصفهما باليتيم ، واسمهما أصرم وصريم . وقد قال عليه الصلاة والسلام : " لا يَتِمُّ بعد بلوغ " هذا هو الظاهر . وقد يحتمل أن يبقى عليهما اسم اليتيم بعد البلوغ إن كانا يتيمين ، على معنى الشفقة عليهما . وقد تقدم أن اليتيم في الناس من قبل فقد الأب ، وفي غيرهم من الحيوان من قبل فقد الأم . ودل قوله : « في المدينة » على أن القرية تسمى مدينة ، ومنه الحديث " أُمرت بقرية تأكل القرى " وفي حديث الهجرة " لمن أنت " فقال الرجل : من أهل المدينة ، يعني مكة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا ﴾ اختلف الناس في الكثر ، فقال عكرمة وقتادة : كان مالا جسيما وهو الظاهر من اسم الكثر إذ هو في اللغة المال المجموع ، وقد مضى القول فيه . وقال ابن عباس : كان علما في صحف مدفونة . وعنه أيضا قال : كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، عجبت لمن يؤمن بالدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن لها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . وروى نحوه عن عكرمة وعمر مولى غفرة ، ورواه عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ ظاهر اللفظ والسابق منه أنه والدهما دينية . وقيل : هو الأب السابع ، قاله جعفر بن محمد . وقيل : العاشر تحفيظا فيه وإن لم يذكر بصلاح ، وكان يسمى كاشحا ، قاله مقاتل . وأسم أهلهما دنيا ، ذكره النقاش . ففيه ما يدل على أن الله تعالى

(١) راجع ج ٢ ص ١٤ طبعة ثانية . (٢) القرية هي مدينة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومعنى

أكلها القرى ما يفتح على أيدي أهلها من المدن ، ويصيون من عنايتها . (٣) راجع ج ٨ ص ١٢٣ طبعة

أولى أو ثانية . (٤) دنية : لها ، وهو الأب الأقرب . (٥) في روح المعاني : دها .

يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وإن بعدوا عنه . وقد روى أن الله تعالى يحفظ الصالح في سبعة من ذريته ، وعلى هذا يدل قوله تعالى : « إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴾ يقتضى أن الخضر نبي ، وقد تقدم الخلاف في ذلك . ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ ﴾ أى تفسير . ﴿ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ قرأت فرقة « تَسْتَطِيعُ » . وقرأ الجمهور « تَسْطِيعُ » قال أبو حاتم : كذا تقرأ كما في خط المصحف . وهنا خمس مسائل : الأولى — إن قال قائل لم يسمع لفتى موسى ذكر في أول الآية ولا في آخرها ، قيل له : اختلف في ذلك ، فقال عكرمة لابن عباس : لم يسمع لفتى موسى بذكر وقد كان معه ؟ فقال : شرب الفتى من الماء فخلد ، وأخذ العالم فطبق عليه سفينة ثم أرسله في البحر ، وإنها لتموج به فيه إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه فشرب منه . قال القشيري : وهذا إن ثبت فليس الفتى يوشع بن نون ، فإن يوشع بن نون قد عمر بعد موسى وكان خليفته ، والأظهر أن موسى صرف فتاه لمسألتي الخضر . وقال شيخنا الإمام أبو العباس : يحتمل أن يكون آكتفى بذكر المتبوع عن التابع ، والله أعلم .

الثانية — إن قال قائل : كيف أضاف الخضر قصة استخراج كثر الغلامين لله تعالى ، وقال في خرق السفينة : « فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا » فأضاف العيب إلى نفسه ؟ قيل له : إنما أسند الإرادة في الجدار إلى الله تعالى لأنها في أمر مستأنف في زمن طويل غيب من الغيوب ، فحسن إفراد هذا الموضع بذكر الله تعالى ، وإن كان الخضر قد أراد ذلك فالذي أعلمه الله تعالى أن يريد . وقيل : لما كان ذلك خبرا كله أضافه إلى الله تعالى ، وأضاف عيب السفينة إلى نفسه رعاية للأدب ، لأنها لفظة عيب ، فتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه ، كما تأدب إبراهيم عليه السلام في قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله تعالى ، وأسند إلى نفسه المرض ، إذ هو معنى نقص ومصابة ، فلا يضاف إليه سبحانه وتعالى من الألفاظ إلا ما يستحسن منها دون ما يستقبح ، وهذا كما

قال تعالى : « يَدُكَ الْخَيْرُ » وأقتصر عليه فلم ينسب الشر إليه، وإن كان بيده الخير والشر والضر والنفع، إذ هو علي كل شيء قدير، وهو بكل شيء خير . ولا اعتراض بما حكاه عليه السلام عن ربه عز وجل أنه يقول يوم القيامة : « يا ابن آدم مرضت فلم تعدني وأستطعمتك فلم تطعمني وأستسقيتك فلم تسقني » فإن ذلك تنزل في الخطاب، وتلطف في العتاب، مقتضاه التعريف بفضل ذي الجلال، وبمقادير ثواب هذه الأعمال . وقد تقدم هذا المعنى . والله تعالى أعلم . والله تعالى أن يطلق على نفسه ما يشاء، ولا نطلق نحن إلا ما أذن لنا فيه من الأوصاف الجميلة، والأفعال الشريفة . جل وتعالى عن النقائص والآفات علوا كبيرا . وقال في الغلام : « فأردنا » فكأنه أضاف القتل إلى نفسه، والتبديل إلى الله تعالى . والأشد كمال الخلق والعقل . وقد مضى الكلام فيه في « الأنعام »^(١) والحمد لله .

الثالثة — قال شيخنا الإمام أبو العباس : ذهب قوم من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق تلزم منه هذه الأحكام الشرعية، فقالوا : هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يحكم بها على الأنبياء والعامة، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص، بل إنما يراد منهم ما يقع في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يغلب عليهم من خواطرهم . وقالوا : وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار، وخلوها عن الأغيار، فتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، كما اتفق للمخضر؛ فإنه استغنى بما تجلى له من العلوم، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وقد جاء فيما ينقلون : آستفت قلبك وإن أفنك المقتنون . قال شيخنا رضي الله عنه : وهذا القول زندقة وكفر يقتل قائله ولا يستتاب؛ لأنه إنكار ما علم من الشرائع؛ فإن الله تعالى قد أجرى سنته، وأنفذ حكمته، بأن أحكامه لا تعلم إلا بواسطة رساله السفراء بينه وبين خلقه، وهم المبلغون عنه رسالته وكلامه، الميئون شرائعه وأحكامه؛ آختارهم لذلك، وخصهم بما هنالك؛ كما قال تعالى : « اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» وقال تعالى : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ » وقال تعالى : « كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » إلى غير ذلك من الآيات . وعلى الجملة فقد حصل العلم القطعي ، واليقين الصروري ، واجتماع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي راجعة إلى أمره وهيبه ، ولا يعرف شيء منها إلا من جهة الرسل ، فمن قال : إن هناك طريقاً آخر يعرف بها أمره وهيبه غير الرسل بحيث يستغنى عن الرسل فهو كافر ، يُقتل ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ، ثم هو قول بإثبات أنبياء بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ، الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه ورسله ، فلا شيء بعده ولا رسول . وبيان ذلك أن من قال يأخذ عن قلبه وأن ما يقع فيه حكم الله تعالى ، وأنه يعمل بمقتضاه . وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة ، فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة ، فإن هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : « إن روح القدس نفث في روعي » الحديث .

الرابعة - ذهب الجمهور من الناس إلى أن الخضر مات صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : حتى لأنه شرب من عين الحياة ، وأنه ناق في الأرض ، وأنه يحج البيت . قال ابن عطية : وقد أطنب النقاش في هذا المعنى ، وذكر في كتابه أشياء كثيرة عن علي بن أبي طالب وغيره ، وكلها لا تقوم على ساق . ولو كان الخضر عليه السلام حياً يحج لكان له في ملة الإسلام ظهور ، والله العليم بتفاصيل الأشياء لا رب غيره . ومما قضى بموت الخضر عليه السلام الآن قوله عليه الصلاة والسلام : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى مِنْهُ يَوْمَ يَظْهَرُ الْأَرْضَ أَحَدٌ » .

قلت : إلى هذا ذهب البخاري وأخذه القاضي أبو بكر بن العربي ، والصحيح القول الثاني وهو أنه حتى على ما ذكره . والحديث خرج مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ يَوْمَ يَظْهَرُ الْأَرْضَ أَحَدٌ »

(١) في الأصل : « رسالته » وهي قراءة مانع التي كان يقرأ بها المفسر .

قال ابن عمر : فَوَهَّلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ فِيمَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ
الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ ؛ وَإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى
ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ “ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يَنْخَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ . وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرٍ : ” تَسْأَلُونِي عَنِ السَّاعَةِ
وَإِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ تَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ “^(٢)
وَفِي أُخْرَى قَالَ سَالِمٌ : تَذَاكَرْنَا أَنَهَا ” هِيَ مَخْلُوقَةٌ يَوْمُئِذٍ “ . وَفِي أُخْرَى : ” مَا مِنْ نَفْسٍ
مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ يَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمُئِذٍ “ . وَفَسَّرَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ صَاحِبُ السَّقَايَةِ
قَالَ : نَقَصَ الْعُمُرُ . وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ نَحْوُ هَذَا الْحَدِيثِ . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَحَاصِلُ
مَا تَضَمَّنَهُ هَذَا الْحَدِيثُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَخْبَرَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مِنْ
بَنِي آدَمَ مَوْجُودًا فِي ذَلِكَ لَا يَزِيدُ عُمُرُهُ عَلَى مِائَةِ سَنَةٍ ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” مَا مِنْ
نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ “ وَهَذَا اللَّفْظُ لَا يَتَنَاوَلُ الْمَلَائِكَةَ وَلَا الْجِنَّ إِذْ لَمْ يَصْحَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَذَلِكَ ،
وَلَا الْحَيَّوَانُ غَيْرَ الْعَاقِلِ ؛ لِقَوْلِهِ : ” مَنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ “ وَهَذَا إِنَّمَا يَقَالُ بِأَصْلِهِ وَضَعَهُ
عَلَى مَنْ يَمُوتُ ، فَتَعَيَّنَ أَنَّ الْمُرَادَ بَنِي آدَمَ . وَقَدْ بَيَّنَّ أَنَّ عُمُرَ هَذَا الْمَعْنَى ؛ فَقَالَ : يُرِيدُ بِذَلِكَ
أَنْ يَنْخَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ . وَلَا حِجَّةَ لِمَنْ أَسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى بَطْلَانِ قَوْلٍ مِنْ يَقُولُ : إِنْ الْخَضِرُ حَيٌّ
لِعُمُومِ قَوْلِهِ : ” مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ “ لِأَنَّ الْعُمُومَ وَإِنْ كَانَ مُؤَكَّدَ الْاسْتِغْرَاقِ فَلَيْسَ نَصًّا فِيهِ ،
بَلْ هُوَ قَابِلٌ لِلتَّحْصِيصِ ، فَكَمَا لَمْ يَتَنَاوَلْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَمُتْ وَلَمْ يَقْتُلْ فَهُوَ حَيٌّ
بِنَصِّ الْقُرْآنِ وَمَعْنَاهُ ، وَلَا يَتَنَاوَلُ الدِّجَالُ مَعَ أَنَّهُ حَيٌّ بِدَلِيلِ حَدِيثِ الْحَسَّاسَةِ ، فَكَذَلِكَ لَمْ^(٣)
يَتَنَاوَلِ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِسْمَ مَشَاهِدِ النَّاسِ ، وَلَا مِمَّنْ يَخَالِطُهُمْ حَتَّى يَخْطُرَ بِبَالِهِمْ حَالَةٌ
مَخَاطِئُهُمْ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، فَتِلْكَ هَذِهِ الْعُمُومُ لَا يَتَنَاوَلُهُ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ أَصْحَابَ الْكَهْفِ أَحْيَاءُ

(١) وَهَلْ إِلَى التَّيِّبِ كَسْرٌ ؛ أَيْ غَلَطَ وَذَهَبَ وَهَمَّ إِلَى حِلَافِ الصَّوَابِ ، وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّعَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
غَلَطُوا وَذَهَبَ وَهَمُّهُمْ إِلَى حِلَافِ الصَّوَابِ فِي تَأْوِيلِ مَقَالَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ : تَتَوَمَّ السَّاعَةُ
عِنْدَ انْقِضَاءِ مِائَةِ سَنَةٍ ؛ فَبَيَّنَ ابْنُ عُمَرَ مَرَادَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ : يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يَنْخَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ . وَيَجُوزُ
وَهَلْ كَتَبَ . (٢) مَنفُوسَةٌ : مَوْلُودَةٌ . (٣) الْحَسَّاسَةُ : دَابَّةُ الْأَرْضِ الَّتِي تَخْرُجُ آخِرَ الزَّمَانِ ،
وَسَمِيَتْ حَسَّاسَةً لِتَجَسُّبِهَا الْأَخْبَارَ لِلدِّجَالِ .

ويحجون مع عيسى عليه الصلاة والسلام ، كما تقدم . وكذلك قى موسى في قول ابن عباس
 كما ذكرنا . وقد ذكر أبو إسحق الثعلبي في كتاب « العراس » له : والصحيح أن الخضر نبي مكرم
 محبوب عن الأَبصار ؛ وروى محمد بن المتوكل عن [ضمرة بن ربيعة] عن عبد الله بن
 [شاذب] قال : الخضر عليه السلام من ولد فارس ، وإلياس من بنى إسرائيل يلتقيان كل
 عام في الموسم . وعن عمرو بن دينار قال : إن الخضر وإلياس لا يرالان حين في الأرض
 ما دام القرآن على الأرض ، فإذا رفع ماتا . وقد ذكر شيخنا الإمام أبو محمد عبد المعطي بن
 محمود بن عبد المعطي الحمي في شرح الرسالة له للفسيري حكايات كثيرة عن جماعة من الصالحين
 والصالحات بأنهم رأوا الخضر عليه السلام ولقوه ، يفيد مجموعها غاية الظن بحبائه مع ما ذكره
 النقاش والثعلبي وغيرهما . وقد جاء في صحيح مسلم : " أن الدجال يتهدى إلى بعض السباخ
 التي تلى المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس - أو - من خير الناس " الحديث ؛
 وفي آخره قال أبو إسحق : يعني أن هذا الرجل هو الخضر . وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب
 « المواتف » بسند يوقفه إلى علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه لقي الخضر وعلمه
 هذا الدعاء ، وذكر أن فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله في أثر كل صلاة ، وهو : يا من
 لا يشغله سمع عن سمع ، ويا من لا تغلظه المسائل ، ويا من لا يتبرم من إلحاح الملحين ، أذقني
 برد عفوك ، وحلاوة مغفرتك . وذكر أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الدعاء
 بعينه نحو ما ذكر عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في سماعه من الخضر . وذكر
 أيضا اجتماع إلياس مع النبي عليه الصلاة والسلام . وإذا جاز بقاء إلياس إلى عهد النبي
 صلى الله عليه وسلم جاز بقاء الخضر ، وقد ذكر أنهما يجتمعان عند البيت في كل حول ،
 وأنهما يقولان عند افتراقهما : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يصرف السوء إلا الله ، ما شاء الله
 ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ، ما شاء الله ما شاء الله ، توكلت على الله ، حسبنا الله
 ونعم الوكيل . وأما خبر إلياس في « الصافات » (٢) إن شاء الله تعالى . وذكر أبو عمر

(١) الزيادة والصواب من « عقد الجمان » لعلي بن عيسى . وفي الأصل : « روى عن محمد بن المتوكل

من عبد الله بن سوار » (٢) في تفسير قوله تعالى : « وإن إلياس لمن المرسلين » آية ١٢٣

آبن عبد البر في كتاب « التمهيد » عن علي رضي الله تعالى عنه قال : لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ونجى بثوب هتف هائف من ناحية البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، السلام عليكم أهل البيت ، « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » — الآية — إن في الله خَلْقًا من كل هالك ، وعوضًا من كل تالف ، وعزاء من كل مصيبة ، فبأنه فتقوا ، وإياه فارجوا ، فإن المصاب من حُرِّم الثواب ؛ فكانوا يرون أنه الخضر عليه الصلاة والسلام . يعني أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام . والألف واللام في قوله : ” علي الأرض “ للعهد لا للجنس وهي أرض العرب ، بدليل تصرفهم فيها وإليها غالبًا دون أرض ياجوج وماجوج ، وأقاصى جزر الهند والسند مما لا يقرع السمع اسمه ، ولا يُعلم علمه . ولا جواب عن الدجال .

قال السهيلي : واختلف في أسم الخضر اختلافًا متباينًا ، فعن آبن منبه أنه قال : أبلّيا بن ملكان بن فالغ بن شالخ بن أرغشذ بن سام بن نوح . وقيل : هو آبن عاميل بن سماح بن آبن أريابن علقما بن عيصو بن إسحق ، وأن أباه كان ملكًا ، وأن أمه كانت بنت فارس وأسمها ألمى ، وأنها ولدته في مغارة ، وأنه وجد هنالك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية ، فأخذه الرجل فرباه ، فلما شبَّ وطلب الملك — أبوه — كاتبًا وجمع أهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التي أنزلت على إبراهيم وشيث ، كان ممن أقدم عليه من الكتاب آبنه الخضر وهو لا يعرفه ، فلما استحسن خطه ومعرفة ، وبحث عن جلية أمره عرف أنه ابنه ، فضمه لنفسه وولاه أمر الناس ، ثم إن الخضر فر من الملك لأسباب يطول ذكرها إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها ، فهو حي إلى أن يخرج الدجال ، وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ويقطعه ثم يحييه الله تعالى . وقيل : لم يدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا لا يصح . وقال البخاري وطائفة من أهل الحديث منهم شيخنا أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : إنه مات قبل انقضاء المائة ، من قوله عليه الصلاة والسلام : ” إلى رأس مائة عام لا يبقى على هذه الأرض ممن هو عليها أحد “ يعني من كان حيًا حين قال هذه المقالة .

قلت : قد ذكرنا هذا الحديث والكلام عليه ، وبيننا حياة الخضر إلى الآن ، والله أعلم .
الخامسة - قيل : إن الخضر لما ذهب يفارق موسى قال له موسى : أوصني ، قال :
كن بساماً ولا تكن صفهاكاً ، ودع الجحاجة ، ولا تمش في غير حاجة ، ولا تعب على الخطأين
خطاياهم ، وأبك على خطيئتك يا ابن عمران .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ
ذِكْرًا ﴿٨٢﴾ إِنَّا مَكَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٣﴾
فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٤﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ
حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَبْدَأُ الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ
وَإِمَّا أَنْ نَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٥﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ
إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا ﴿٨٦﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ
جَزَاءٌ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٧﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٨٨﴾
حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ
مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٨٩﴾ كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ قال ابن إسحق :
وكان من خبر ذي القرنين أنه أوتي ما لم يؤت غيره ، فمدت له الأسباب حتى انتهى من البلاد
إلى مشارق الأرض ومغاربها ، لا يطا أرضاً إلا سُلِّطَ على أهلها ، حتى انتهى من المشرق
والمغرب إلى ما ليس وراءه شيء من الخلق . قال ابن إسحق : حدثني من يسوق الأحاديث
عن الأعاجم فيما توارثوا من علم ذي القرنين أن ذا القرنين كان من أهل مصر اسمه مرزبان
ابن مردبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح . قال ابن هشام : واسمه الإسكندر ،

وهو الذي بنى الإسكندرية فنسبت إليه . قال ابن إسحق : وقد حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلابي - وكان خالد رجلا قد أدرك الناس - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذي القرنين فقال : " ملك مسح الأرض من تحتها بالأسباب " . وقال خالد : وسمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رجلا يقول يا ذا القرنين ، فقال : اللهم غفرا أما رضيتم أن تُسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميت بأسماء الملائكة ! قال ابن إسحق : فأنه لم أي ذلك كان؟ أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أم لا؟ والحق ما قال .

قلت : وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه مثل قول عمر ، سمع رجلا يدعو آخر يا ذا القرنين ، فقال علي : أما كفاكم أن تسميت بأسماء الأنبياء حتى تسميت بأسماء الملائكة ! وعنه أنه عبّد ملك (بكسر اللام) صالح نصّح الله فأبده . وقيل : هو نبي مبعوث فتح الله تعالى على يديه الأرض . وذكر الدارقطني في كتاب الأخبار أن ملكا يقال له ربا قيل كان ينزل على ذي القرنين ، وذلك الملك هو الذي يطوى الأرض يوم القيامة ، وينقضها فتقع أقدام الخلائق كلهم بالساهرة^(٢) ، فيما ذكر بعض أهل العلم . وقال السهيلي : وهذا مشا كل بتوكيله بذى القرنين الذي قطع الأرض مشارقها ومغاربها ، كما أن قصة خالد ابن سنان في تسخير النار له مشاكلة بحال الملك الموكل بها ، وهو مالك عليه السلام وعلى جميع الملائكة أجمعين . ذكر ابن أبي خيثمة في كتاب البدء له خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته ، وذكر أنه وكل به من الملائكة مالك خازن النار ، وكان من أعلام نبوته أن نارا يقال لها نار الحدنان ، كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكل الناس ولا يستطيعون ردها ، فردّها خالد ابن سنان فلم تخرج بعد . واختلف في اسم ذي القرنين وفي السبب الذي سمى به بذلك اختلافا كثيرا ، فأما اسمه فقيل : هو الإسكندر الملك اليوناني المقدوني ، وقد تشدد قافه فيقال : المقدوني . وقيل : اسمه هرمس . ويقال : اسمه هرديس . وقال ابن هشام : هو الصعب

(١) كذا في الأصل ، وفي نصوص الأنبياء للتبلي « وقائيل » وفي الدر المنثور « زرافيل » .

(٢) الساهرة : أرض يجدها الله يوم القيامة .

ابن ذى القرن الجميرى من ولد وائل بن حمير؛ وقد تقدم قول ابن إسحق . وقال وهب بن منبه : هو رومى . وذكر الطبرى حديثا عن النبى عليه الصلاة والسلام أن ذا القرنين شاب من الروم . وهو حديث واهى السند؛ قاله ابن عطية . قال السهيلي : والظاهر من علم الأخبار أنهما أثنان : أحدهما - كان على عهد إبراهيم عليه السلام ، ويقال : إنه الذى قضى لإبراهيم عليه السلام حين تحاكموا إليه فى ثلث السبع بالشام . والآخر - أنه كان قريبا من عهد عيسى عليه السلام . وقيل : إنه أفريدون الذى قتل بيوراسب بن أرونداسب الملك الطاغى على عهد إبراهيم عليه السلام ، أو قبله بزمان . وأما الاختلاف فى السبب الذى سمي به ، فقيل : إنه كان ذا ضفيرتين من شعر فسمى بهما ؛ ذكره الثعلبى وغيره . والصفائر قرون الرأس ؛ ومنه قول الشاعر^(١) :

قَلَّمْتُ فَأَمَّا أَخْذًا يَقْرُونَهَا * شُرْبَ التَّرِيفِ يَبْرُدُ مَاءَ الْحَشْرِجِ

وقيل : إنه رأى فى أول ملكه كأنه قابض على قرنى الشمس ، فقص ذلك ، ففسر أنه سيفعل ما ذرت عليه الشمس ، فسمى بذلك ذا القرنين . وقيل : إنما سمي بذلك لأنه بلغ المغرب والمشرق فكأنه حاز قرنى الدنيا . وقالت طائفة : إنه لما بلغ مطلع الشمس كشف بالرؤية قرونها فسمى بذلك ذا القرنين ؛ أو قرنى الشيطان بها . وقال وهب بن منبه : كان له قرنان تحت عمامته . وسأل ابن الكواء عليا رضى الله تعالى عنه عن ذى القرنين أنبيا كان أم ملكا؟ فقال : لاذا ولادا ، كان عبدا صالحا دعا قومه إلى الله تعالى فشجوه على قرنه ، ثم دعاهم فشجوه على قرنه الآخر ، فسمى ذا القرنين . واختلفوا أيضا فى وقت زمانه ، فقال قوم : كان بعد موسى . وقال قوم : كان فى الفترة بعد عيسى . وقيل : كان فى وقت إبراهيم وإسماعيل . وكان الخضر عليه السلام صاحب لوائه الأعظم ؛ وقد ذكرناه فى « البقرة »^(٢) . وبالجملة فإن الله تعالى مكنه وملكه ودانت له الملوك ، فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها

(١) هو عمر بن أبي ربيعة ؛ والتريف : المحموم الذى منع من الماء ، والسكران : الفترة فى الجمل

يجمع فيها الماء فيصفر ، والكوز الصغير اللطيف أيضا . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٩ طبعة أول أوثانية .

أربعة : مؤمنان وكافران ، فالمؤمنان سليمان بن داود وإسكندر ، والكافران نمرود وبختنصر ، وسملكها من هذه الأمة خامس لقوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » وهو المهدي .
وقد قيل : إنما سمي ذا القرنين لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت شريف من قبل أبيه وأمه . وقيل : لأنه أنقضى في وقته قرنان من الناس وهو حي . وقيل : لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابه جميعا . وقيل : لأنه أعطى علم الظاهر والباطن . وقيل : لأنه دخل الظلمة والنور . وقيل : لأنه ملك فارس والروم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال علي رضي الله عنه : سخر له السحاب ، ومُدَّتْ له الأسباب ، وبُسِطَ له في النور ، فكان الليل والنهار عليه سواء . وفي حديث عقبة ابن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجال من أهل الكتاب سألوه عن ذي القرنين فقال : « إن أول أمره كان غلاما من الروم فأعطى ملكا فسار حتى أتى أرض مصر فابتنى بها مدينة يقال لها الإسكندرية فلما فرغ أتاه ملك فخرج به فقال له أنظر ما تحتك قال أرى مدينتي وحدها لا أرى غيرها فقال له الملك تلك الأرض كلها وهذا السواد الذي تراه محيطا بها هو البحر وإنما أراد الله تعالى أن يربك الأرض وقد جعل لك سلطانا فيها فسر في الأرض فعلم الجاهل وثبت العالم » الحديث .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴾ قال ابن عباس : من كل شيء علما يتسبب به إلى ما يريد . وقال الحسن : بلاغا إلى حيث أراد . وقيل : من كل شيء يحتاج إليه الخلق . وقيل : من كل شيء يستعين به الملوك من فتح المدائن وقهر الأعداء . وأصل السبب الحبل فاستعير لكل ما يتوصل به إلى شيء . ﴿ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي « فَاتَّبَعَ سَبَبًا » مقطوعة الألف . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « فَاتَّبَعَ سَبَبًا » بوصلها ، أي أتبع سببا من الأسباب التي أوتيتها . قال الأخفش : تبعته وأتبعته بمعنى : مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله تعالى : « إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ » ومنه الإتياع في الكلام مثل حسن حسن وقبيح قبيح . قال النحاس : وأختار أبو عبيد قراءة

أهل الكوفة قال : لأنها من السير، وحكى هو والأصمعي أنه يقال : تبعه وأتبعه إذا سار ولم يلحقه، وأتبعه إذا لحقه؛ قال أبو عبيد : ومثله « فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » . قال النحاس : وهذا التفريق وإن كان الأصمعي قد حكاه لا يقبل إلا بعلّة أو دليل . وقوله عز وجل : « فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ليس في الحديث أنهم لحقوهم، وإنما الحديث : لما خرج موسى عليه السلام وأصحابه من البحر وحصل فيعون وأصحابه أنطبق عليهم البحر . والحق في هذا أن تبع وأتبع وأتبع لغات بمعنى واحد، وهي بمعنى السير، فقد يجوز أن يكون معه لحاق وألا يكون . ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْجُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ﴾ قرأ ابن عاصم وعامر وحمة والكسائي « حامية » أي حارة . الباقون « حمة » أي كثيرة الحماة وهي الطينة السوداء، تقول : حمأت البرحماً (بالسكين) إذا زعت حماتها . وحمئت البرحماً (بالجربك) كثرت حماتها . ويجوز أن تكون « حامية » من الحماة تخففت الهمة وقلبت ياء . وقد يجمع بين القراءتين فيقال : كانت حارة وذات حمأة . وقال عبد الله بن عمرو : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشمس حين غربت، فقال : " نار الله الحامية لولا ما يزعمها من أمر الله لأحرقت ما على الأرض " . وقال ابن عباس : أقرأنيها أبي كما أقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم « في عين حمة »؛ وقال معاوية : هي « حامية » فقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فانا مع أمير المؤمنين ؛ فجعلوا كعباً بينهم حكماً وقالوا : يا كعب كيف تجد هذا في التوراة ؟ فقال : أجدها تقرب في عين سوداء، فوافق ابن عباس . وقال الشاعر وهو تبع اليماني :

قد كان ذو القرنين قبلي مسلماً • ملكاً تدين له الملوك وتسجد

بلغ المغارب والمشرق ينسني • أسباب أمر من حكيم مرشد

فراى مغيب الشمس عند غروبها • في عين دى خلط وثأط حرمد^(١)

الخلط : الطين . والثأط : الحمأة . والحرمد : الأسود . وقال الفحل قال بعض العلماء : ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس معرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها ومسها؛ لأنها تدور

(١) حرمند (بالفتح والكسر) يكففر ويرج .

مع السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض ، وهي أعظم من أن تدخل في عين من
 عيون الأرض ، بل هي أكبر من الأرض أضعافاً مضاعفة ، بل المراد أنه انتهى إلى آخر العماره
 من جهة المغرب ومن جهة المشرق ، فوجدتها في رأى العين تغرب في عين حمئة ، كما أنا نشاهدها
 في الأرض الملساء كأنها تدخل في الأرض ؛ ولهذا قال : « وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ
 مِنْ دُونِهَا سِتْرًا » ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم ، بل أراد أنهم أول من تطلع
 عليهم . وقال القتيبي : ويجوز أن تكون هذه العين من البحر ، ويجوز أن تكون الشمس تغيب
 وراءها أو معها أو عندها ، فيقام حرف الصفة مقام صاحبه ، والله أعلم . (وَوَجَدَ عِنْدَهَا
 قَوْمًا) أى عند العين ، أو عند نهاية العين ، وهم أهل جابرئس ، ويقال لها بالسريانية :
 جرجيسا ، يسكنها قوم من نسل نوح بقيتهم الذين آمنوا بصالح ، ذكره السهيلي . وقال وهب
 ابن منبه : كان ذو القرنين رجلاً من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه
 الإسكندر ، فلما بلغ وكان عبداً صالحاً قال الله تعالى : يا ذا القرنين ! إني باعتك إلى أمم الأرض
 وهم أمم مختلفة الدين ، وهم أمم جميع الأرض ، وهم أصناف : أمتان بينهما طول الأرض
 كله ، وأمتان بينهما عرض الأرض كله ، وأمم في وسط الأرض منهم الجن والإنس وبأجوج
 ومأجوج ؛ فأما اللتان بينهما طول الأرض فامة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك ،
 وأما الأخرى فعند مطلعها ويقال لها منسك . وأما اللتان بينهما عرض الأرض فامة في قطر
 الأرض الأيمن يقال لها هاويل ؛ وأما الأخرى التي في قطر الأرض الأيسر يقال لها تاويل .
 فقال ذو القرنين : إلهي ! قد نديتني لأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت ؛ فأخبرني عن هذه
 الأمم بأي قوة أكاثرهم ؟ وبأي صبر أقاسيهم ؟ وبأي لسان أناطقهم ؟ فكيف لي بأن أفقه
 لغتهم وليس عندي قوة ؟ فقال الله تعالى : ما ظفرك بما حملتك ؛ أشرح لك صدرك فتسمع
 كل شيء ، وأثبت لك فهمك فتفقه كل شيء ، وألبسك الهيبة فلا يروعك شيء ، وأخبرك
 النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك ، يهديك النور من أمامك ، وتحفظك الظلمة من
 ررائك ؛ فلما قيل له ذلك سار بمن أتبعه ، فأنطلق إلى الأمة التي عند مغرب الشمس ؛ لأنها

كانت أقرب الأمم منه وهي ناسك، فوجد جموعا لا يحصيها إلا الله تعالى وقوة وبأسا لا يطيقه إلا الله، وألسنة مختلفة، وأهواء مُتَشَتَّة، فكأثرهم بالظلمة، فضرب حولهم ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان، حتى جمعهم في مكان واحد، ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته، فمنهم من آمن به ومنهم من كفر وصد عنه، فادخل على الذين تولوا الظلمة فغشيتهم من كل مكان، فدخلت إلى أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان، فتحيروا وماجوا وأشفقوا أن يهلكوا، فمَجَّجُوا إلى الله تعالى بصوت واحد: إنا آثماء، فكشفها عنهم، وأخذهم عنوة، ودخلوا في دعونه، فخذ من أهل المغرب أمما عظيمة فجاءهم جندا واحدا، ثم أطلق بهم يقودهم، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه، والنور أمامهم يقوده ويبدله، وهو يسير في ناحية الأرض اليمنى يريد الأمة التي في قطر الأرض الأيمن وهي هاويل، وسبح الله تعالى يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملا، فإذا أتوا محاضرة أو بحرا بنى سفنا من ألواح صغار مثل النعال فنظمها في ساحة، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم، فإذا قطع البحار والأنهار فتتها ودفع إلى كل رجل لوحا فلا يكثر بحمله، فأتتهى إلى هاويل وفعل بهم كفعله بناسك فآمنوا، ففرع منهم، وأخذ جيوشهم وأنطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس، فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأولى، ثم كُرَّ مقبلا حتى أخذ ناحية الأرض اليسرى يريد تاويل، وهي الأمة التي تقابل هاويل بينهما عرض الأرض، ففعل فيها كفعله فيما قبلها، ثم عطف إلى الأمم التي في وسط الأرض من الجن والإنس وماجوج، فلما كانت في بعض الطريق مما يلي منقطع الترك من المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس: يا ذا القرنين! إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله تعالى كثيرا ليس لهم عدد، وليس فيهم مشابهة من الإنس، وهم أشباه البهائم، يأكلون العشب، ويفترسون الدواب والوحش كما تفترسها السباع، ويأكلون خبثات الأرض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذي روح مما خلق الله تعالى في الأرض، وليس لله تعالى خلق ينمو نعمهم في العام الواحد، فإن طالت المدة

فسيملئون الأرض، ويحلون أهلها، فهل نجعل لك نرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا ؟
وذكر الحديث ؛ وسيأتى من صفة ياجوج وماجوج والترك إذ هم نوع منهم ما فيه كفاية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ ﴾ قال القشيري أبو نصر : إن كان نبيا فهو وحي ،
وإن لم يكن نبيا فهو إلهام من الله تعالى . ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾
قال إبراهيم بن السري : خيره بين هذين كما خير محمدا صلى الله عليه وسلم فقال : « فإن جاعوك
فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » ونحوه . وقال أبو إسحق الزجاج : المعنى أن الله تعالى خيره
بين هذين الحكيم ؛ قال النحاس : ورد على بن سليمان عليه قوله ؛ لأنه لم يصح أن ذا القرنين
نبي فيخاطب بهذا ، فكيف يقول لربه عز وجل : « ثم يرد إلى ربه » ؟ وكيف يقول : « فسوف
نعذبه » فيخاطب بالنون ؟ قال : التقدير ؛ قلنا يا محمد قالوا يا ذا القرنين . قال أبو جعفر
النحاس : هذا الذى قاله أبو الحسن لا يلزم منه شيء . أما قوله : « قلنا يا ذا القرنين »
فيجوز أن يكون الله عز وجل خاطبه على لسان نبي في وقته ، ويجوز أن يكون قال له هذا
كما قال لنبيه : « فَأَمَّا مَتَا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ » ، وأما إشكال « فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه »
فإن تقديره أن الله تعالى لما خيره بين القتل في قوله تعالى : « إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ » وبين الاستبقاء
في قوله جل وعز : « وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا » قال لأولئك القوم : ﴿ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ أى أقام
على الكفر منكم : ﴿ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ﴾ أى بالقتل : ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ ﴾ أى يوم القيامة :
﴿ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ﴾ أى شديدا في جهنم : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ ﴾ أى تاب من الكفر : ﴿ وَعَمِلَ
صَالِحًا ﴾ قال أحمد بن يحيى : « أن » فى موضع نصب فى « إما أن تعذب وإما أن تتخذ
فيهم حسنا » قال : ولو رفعت كان صوابا بمعنى فأما هو ، كما قال :

فسيرا إما حاجة تقضيانها • وإما مقيل صالح وصديق

﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى ﴾ قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » بالرفع من
الابتداء أو بالاستقرار . و « الحسنى » فى موضع خفض بالإضافة ويحذف التنوين للإضافة ؛
أى له جزاء الحسنى عند الله تعالى فى الآخرة وهى الجنة ، فأضاف الجزاء إلى الجنة ، كقوله :

«حقُّ اليقين» ، «ولدارُ الآخرة» ، قاله الفراء . ويحتمل أن يريد بـ «الحسنى» الأعمال الصالحة . ويمكن أن يكون الجزء من ذى القرنين ؛ أى أعطيه وأتفضل عليه . ويجوز أن يحذف التنوين لالتقاء الساكنين ويكون «الحسنى» فى موضع رفع على البدل عند البصريين ، وعلى الترجمة عند الكوفيين ، وعلى هذا قراءة ابن أبى إسحق «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» إلا أنك لم تحذف التنوين ، وهو أجود . وقرا سائر الكوفيين «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» منصوبا منونا ؛ أى فله الحسنى جزاء . قال الفراء : «جزاء» منصوب على التمييز . وقيل : على المصدر ؛ وقال الزجاج : هو مصدر فى موضع الحال ؛ أى مجزيا بها جزاء . وقرا ابن عباس ومسروق «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» منصوبا غير منون . وهى عند أبى حاتم على حذف التنوين لالتقاء الساكنين مثل «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» فى أحد الوجهين . النحاس : وهذا عند غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين ، ويكون تقديره : فله الثواب جزاء الحسنى .

قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبِيلًا﴾ تقدم معناه أن أتبع وأتبع بمعنى ، أى سلك طريقا ومنازل . ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ وقرا مجاهد وأبن محيصن بفتح الميم واللام ؛ يقال : طَلَعَتِ الشَّمْسُ والكواكبُ طُلُوعًا ومَطْلَعًا . والمَطْلَعُ والمَطْلِعُ أيضا موضع طلوعها ؛ قاله الجوهري . المعنى أنه انتهى إلى موضع قوم لم يكن بينهم وبين مطلع الشمس أحد من الناس . والشمس تطلع وراء ذلك بمسافة بعيدة ، فهذا معنى قوله تعالى : ﴿وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ . وقد اختلف فيهم ؛ فمن وهب بن منبه ما تقدم ، وأنها أمة يقال لها منسك وهى بمقابلة ناسك ؛ وقاله مقاتل . وقال قتادة : يقال لها الزيج . وقال الكلبي : هم تارس وهاويل ومنسك ؛ حفاة عرارة عمارة عن الحق ، يتساعدون مثل الكلاب ، ويتهارجون تهارج الحجر . وقيل : هم أهل جَابَلَقَ ، وهم من نسل مؤمى عاد الذين آمنوا بهود ، ويقال لهم بالسريانية مرقيسا . والذين عند مغرب الشمس هم أهل جَابَرَسَ ، ولكل واحدة من المدينتين عشرة آلاف باب ، بين كل بابين فرسخ . وأوراء جَابَلَقَ أمم ، وهم تافيل وتارس ، وهم يحاورون ياجوج وماجوج . وأهل جَابَرَسَ وجَابَلَقَ آمنوا بالنبي عليه الصلاة والسلام ؛ سربهم ليلة الإصراء فدعاهم فأجابوه ،

ودعا الأمم الآخرين فلم يجيبوه؛ ذكره السهيلي وقال : اختصرت هذا كله من حديث طويل رواه مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ورواه الطبري مسندا إلى مقاتل يرفعه؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا يَتْرًا ﴾ أي حجابا يستترون منها عند طلوعها . قال قتادة : لم يكن بينهم وبين الشمس ستر؛ كانوا في مكان لا يستقر عليه بناء، وهم يكونون في أسراب لهم، حتى إذا زالت الشمس عنهم رجعوا إلى معاشهم وحروثهم؛ يعني لا يستترون منها بكهف جبل ولا بيت يكنهم منها . وقال أمية : وجدت رجالا بسمرقند يتحدثون الناس، فقال بعضهم : خرجت حتى جاوزت الصين ، فقيل لي : إن بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة ، فاستأجرت رجلا يرينهم حتى صبحتهم ، فوجدت أحدهم يفتش أذنه ويلتحف بالأخرى ، وكان صاحبي يحسن كلامهم ، فبتنا بهم ، فقالوا : فيم جئتم ؟ قلنا : جئنا ننظر كيف تطلع الشمس ؛ فبتنا نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة ، فغشي على ، ثم أفقت وهم يمسحونني بالدهن ، فلما طلعت الشمس على الماء إذا هي على الماء كهيئة الزيت ، وإذا طرف السماء كهيئة الفسطاط ، فلما أرتفعت أدخلوني سرباً لهم ، فلما أرتفع النهار وزالت الشمس عن رؤوسهم خرجوا يصطادون السمك ، فيطرجونه في الشمس فينضج . وقال ابن جريح : جاءهم جيش مرة ، فقال لهم أهلها : لا تطلع الشمس وأنتم بها ، فقالوا : ما نبرح حتى تطلع الشمس . ثم قالوا : ما هذه العظام ؟ قالوا : هذه والله عظام جيش طلعت عليهم الشمس ها هنا فماتوا . قال : فولوا هارين في الأرض . وقال الحسن : كانت أرضهم لا جبل فيها ولا شجر ، وكانت لا تحمل البناء ، فإذا طلعت عليهم الشمس نزلوا في الماء ، فإذا أرتفعت عنهم خرجوا ، فيتراعون كما تتراعى البهائم .

قلت : وهذه الأقوال تدل على أن لا مدينة هناك . والله أعلم . وربما يكون منهم من يدخل في النهر ، ومنهم من يدخل في السرب فلا تناقض بين قول الحسن وقادة .

قوله تعالى : ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ
 مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَنْذَا الْقَرْنَيْنِ
 إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ
 أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي
 بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا
 سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي
 أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٦﴾ فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿٩٧﴾
 قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ
 وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) وهما جبلان من قبل أرمينية
 وأذربيجان . روى عطاء الخراساني عن ابن عباس : « بين السدين » الجبلين أرمينية وأذربيجان .
 (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا) أي من ورائهما : (قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) . وقرا حمزة والكسائي
 « يَفْقَهُونَ » بضم الياء وكسر القاف من أفقه إذا بان أي لا يفقهون غيرهم كلاما .
 السابقون بفتح الياء والقاف ، أي يعلمون . والقراءتان صحيحتان ، فلا هم يفقهون من غيرهم
 ولا يفقهون غيرهم

قوله تعالى : (قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ) أي قالت له أمة من الإنس صالحة : (إِنْ يَأْجُوجَ
 وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) . قال الأخفش : من همز « ياجوج » بجعل الألفين من
 الأصل يقول : ياجوج يفعل وماجوج مفعول كأنه من أجيح النار . قال : ومن لا يهمز ويجعل
 الألفين زائدتين يقول : « ياجوج » من ينجحت وماجوج من ينجحت وهما غير مصروفين ، قال رؤبة :

لو أن ياجوج وماجوج معا • وعاد عاد وأستجاشوا تبعا

ذكره الجوهري . وقيل : إنما لم ينصرفا لأنهما آسمان أعجميان ، مثل طالوت وحالوت
غير مشتقين ؛ علناهما في منع الصرف المعجمة والتعريف والتأنيث . وقالت فرقة : هو معرب
من أَجَّ وَأَجَّ عَلسَاهُ في منع الصرف التعريف والتأنيث . وقال أبو علي : يجوز أن يكونا
عربيين ؛ فن همز « ياجوج » فهو على وزن يفعول مثل يربوع ، من قولك أَجَّت النارُ رأى
ضوئها ، ومنه الأَجِيج ، ومنه ملح أجاج ، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة فقلها
ألفا مثل راس ، وأما « مأجوج » فهو مفعول من أَجَّ ، والكلمتان من أصل واحد في الاشتقاق
ومن لم يهمز فيجوز أن يكون خفف الهمزة ، ويجوز أن يكون فاعولا من أَجَّ ، وترك الصرف
فيهما للتأنيث والتعريف كأنه أسم للقبيلة . وأختلف في إفسادهم ؛ سعيد بن عبد العزيز :
إفسادهم أكل بني آدم . وقالت فرقة : إفسادهم إنما كان متوقفا ، أى سيفسدون ، فطلبوا
وجه التحرز منهم . وقالت فرقة : إفسادهم هو الظلم والغش والقتل وسائر وجوه الإفساد المعلوم
من البشء ، والله أعلم . وقد وردت أخبار بصفاتهم ونحروجهم وأنهم ولد يافث . روى أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ولد لنوح سام وحام ويافث فولد سام العرب وفارس
والروم والخير فيهم وولد يافث ياجوج وماجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط
والبربر والسودان " . وقال كعب الأحبار : أحتمل آدم عليه السلام فاخطأ مأثوه بالتراب
فأسف نخلقوا من ذلك الماء ، فهم متصلون بنا من جهة الأب لا من جهة الأم . وهذا
فيه نظر ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يختلمون ، وإنما هم من ولد يافث ، وكذلك قال
مقاتل وغيره . وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يموت
رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل " . يبنى ياجوج وماجوج . وقال أبو سعيد : هم
خمسة وعشرون قبيلة من وراء ياجوج وماجوج لا يموت الرجل من هؤلاء ومن ياجوج
وماجوج حتى يخرج من صلبه ألف رجل ، ذكره القشيري . وقال عبد الله بن مسعود :
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ياجوج وماجوج ، فقال عليه الصلاة والسلام : " ياجوج
وماجوج أمتان كل أمة أربع مائة ألف [أمة] كل أمة لا يعلم عددها إلا الله لا يموت الرجل

منهم حتى يولد له ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح" قيل : يا رسول الله صفهم لنا . قال : " هم ثلاثة أصناف أصنف منهم أمثال الأرز^(١) - شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع - - وصنف عرضة وطوله سواء نحوها من الذراع وصنف يفتش أذنه ويلتحف بالآخرى لا يرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه ويأكلون من مات منهم مقدمتهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون أنهار الشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت المقدس " . وقال على رضى الله تعالى عنه : وصنف منهم في طول شبر، لهم مخالب وأنياب السباع، وتداعى الحمام، وتسافد البهائم، وعواء الذئاب، وشعور تقيهم الحز والبرد، وآذان عظام إحداها وبرة يشتون فيها، والآخرى جلدة يصيفون فيها، يحفرون السد حتى كادوا يتقبونه فيعيده الله كما كان، فيقولون : تنقبه غدا إن شاء الله تعالى فيتقبونه ويخرجون ، ويتحصن الناس بالحصون، فيرمون إلى السماء فيرد السهم عليهم ملطخا بالدم، ثم يهلكهم الله تعالى بالتغف^(٢) في رقابهم . ذكره الغزنوي . وقال على عن النبي صلى الله عليه وسلم : " يا جوج أمة لها أربع مائة أمير وكذا ما جوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده " . قلت : وقد جاء مرفوعا من حديث أبي هريرة ، خرجه ابن ماجه في السنن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن يا جوج وما جوج يحفرون كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم أرجعوا فستحفرونه غدا فيعيده الله أشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله تعالى أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال أرجعوا فستغفرونه غدا إن شاء الله تعالى فاستثنوا فيعودون إليه وهو كهينته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشقون الماء^(٣) ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء فيرجع عليها الدم - الذى أحفظ^(٤) - فيقولون قهرنا أهل الأرض وعلونا أهل السماء فيبعث الله تعالى عليهم غفقا في ألقائهم فيقتلهم بها " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذى نفسى بيده إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكرا من لحومهم " قال الجوهرى

(١) الأرز: شجر الصنوبر . (٢) التغف (بالضرب): دود يكون في أنوف الإبل والغنم واحدا منها نفعه .

(٣) ينشقون الماء : أى يرحونه . (٤) هذا من كلام الراوى . (هاشم ابن ماجه) .

شَكَرَتِ النَّاقَةُ تَشْكُرًا فَهِيَ شِكْرَةٌ ، وَأَشْكُرُ الضَّرْعَ أَمْتًا لَنَا . وَقَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِهٍ : رَأَى ذُو الْقَرْنَيْنِ ، وَطُولُ الْوَاحِدِ مِنْهُمْ مِثْلُ نِصْفِ الرَّجُلِ الْمَرْبُوعِ مِنَّا ، لَمْ يَخَالِيبْ فِي مَوَاضِعِ الْأَظْفَارِ وَأَضْرَاسِ وَأَنْيَابِ كَالسَّبَاعِ ، وَأَحْنَاكَ كَأَحْنَاكَ الْإِبِلِ ، وَهُمْ هَلَبٌ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّعْرِ مَا يَوَارِيهِمْ ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أُذُنَانِ عَظِيمَتَانِ ، يَلْتَحِفُ إِحْدَاهُمَا وَيَفْتَرِشُ الْأُخْرَى ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ قَدْ عَرَفَ أَجَلَهُ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَخْرُجَ لَهُ مِنْ صَاحِبِهِ أَلْفُ رَجُلٍ إِنْ كَانَ ذَكَرًا ، وَمِنْ رَحِمِهَا أَلْفُ أُنْثَى إِنْ كَانَتْ أُنْثَى . وَقَالَ السُّدِّيُّ وَالضَّحَّاكُ : التَّركُ شَرْدَمَةٌ مِنْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ خَرَجَتْ تَغِيرُ ، بَغَاءُ ذُو الْقَرْنَيْنِ فَضَرَبَ السَّدَّ فَبَقِيََتْ فِي هَذَا الْجَانِبِ . قَالَ السُّدِّيُّ : بَنَى السَّدَّ عَلَى إِحْدَى وَعِشْرِينَ قَبِيلَةً ، وَبَقِيََتْ مِنْهُمْ قَبِيلَةٌ وَاحِدَةٌ دُونَ السَّدِّ فَهَمَّ التَّركُ . وَقَالَ قَتَادَةُ .

قُلْتُ : وَإِذَا كَانَ هَذَا ، فَقَدْ نَعَتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّركُ كَمَا نَعَتَ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ التَّركَ قَوْمًا وَجُوهُهُمْ كَالْمِجَانِّ الْمُطْرَقَةِ يَلْبَسُونَ الشَّعْرَ وَيَمْشُونَ فِي الشَّعْرِ ” فِي رِوَايَةٍ ” يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ ” نَحْوَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُمَا . وَمَا عَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَدَهُمْ وَكَثْرَتَهُمْ وَحِدَّةَ شَوْكَتِهِمْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” أَتْرَكُوا التَّركَ مَا تَرَكُوكُمْ ” . وَقَدْ خَرَجَ مِنْهُمْ فِي هَذَا الْوَقْتِ أُمٌّ لَا يَحْصِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَا يَرُدُّهُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، حَتَّى كَانَهُمْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ أَوْ مَقْدَمَتَهُمْ . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” يَنْزِلُ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي بَغَائِطٌ يُسَمُّونَهُ الْبَصْرَةَ عِنْدَ نَهْرِ يُقَالُ لَهُ دَجَلَةٌ يَكُونُ عَلَيْهِ جَسْرٌ يَكْثُرُ أَهْلُهَا وَتَكُونُ مِنْ أَمْصَارِ الْمُهَاجِرِينَ . قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ قَالَ أَبُو مُعَمَّرٍ — وَتَكُونُ مِنْ أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ جَاءَ بَنُو قَنْطُورَاءَ عَرَاضُ الْوُجُوهِ صَغَارُ الْأَعْيُنِ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى شَاطِئِ النَّهْرِ فَيَتَفَرَّقُ أَهْلُهَا ثَلَاثَ فُرُقٍ فَرَقَةٌ يَأْخُذُونَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَالْبَرِيَّةِ وَهَالِكُوا وَفَرَقَةٌ يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ وَكَفَرُوا وَفَرَقَةٌ يَجْعَلُونَ ذُرَارِيَهُمْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ وَيَتَنَاقَلُونَهُمْ وَهُمْ الشَّهْدَاءُ ” . الْغَائِطُ الْمَطْمِنُ مِنَ الْأَرْضِ . وَالْبَصْرَةُ الْحِجَارَةُ الرَّخْوَةُ وَبِهَا سَمِيَتْ الْبَصْرَةُ . وَبَنُو قَنْطُورَاءَ هُمُ التَّركُ .

يُقَالُ : إِنْ قَنْطُورَاءَ أَسْمٌ جَارِيَةٌ كَانَتْ لِإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ ، وَلَدَتْ لَهُ أَوْلَادًا جَاءَ مِنْ نَسْلِهِمُ التَّركُ .

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ استفهام على جهة حسن الأدب .
« خَرْجًا » أى جملاً . وقرئ « خراجا » والخرج أخص من الخراج . يقال : أَدَّ خَرْجَ رأسك وخَرَجَ مدينتك . وقال الأزهري : الخراج يقع على الضريبة ، ويقع على مال الفىء ، ويقع على الجزية ، وعلى الغلة . والخراج اسم لما يخرج من الفرائض فى الأموال . والخرج : المصدر . وقوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ أى ردماً ، والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل . وثوب مردم أى مرقع ، قاله الهروي . يقال : ردمت الثلثة أردمها بالكسر ردماً أى سدتها . والردم أيضاً الاسم وهو السد . وقيل : الردم أبلغ من السد إذ السد كل ما يصد به ، والردم وضع الشئ على الشئ من حجارة أو تراب أو نحوه حتى يقوم من ذلك حجاب منيع . ومنه ردم توبه إذا رقع برفاع متكاثفة بعضها فوق بعض . ومنه قول عنترة :

* هل عادر الشعراء من مَرْدَمٍ *

أى من قول يُرْكَب بعضه على بعض . وقرئ « سَدًّا » بالفتح فى السين ، فقال الخليل وسيبويه : الضم هو الاسم والفتح المصدر . وقال الكسائى : الفتح والضم لغتان بمعنى واحد . وقال عكرمة وأبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة : ما كان من خلقه الله لم يشارك فيه أحد بعمل فهو بالضم ، وما كان من صنع البشر فهو بالفتح . ويلزم أهل هذه المقالة أن يقرءوا « سَدًّا » بالفتح ، وقبله « بين السدَّين » بالضم ، وهى قراءة حمزة والكسائى . وقال أبو حاتم عن ابن عباس وعكرمة عكس ما قال أبو عبيدة . وقال ابن أبى إسحق : مارأته عينك فهو سُد بالضم ، وما لا ترى فهو سَد بالفتح .

الثانية - فى هذه الآية دليل على اتخاذ السجون ، وحبس أهل الفساد فيها . ومعه من التصرف لما يريدونه ، ولا يتركون وما هم عليه ، بل يوجعون صرماً ويحبسون أو يكفلون و يطلقون كما فعل عمر رضى الله عنه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ المعنى قال لهم ذو القرنين : ما بسطه الله تعالى لي من القدرة والملك خير من خرجكم وأموالكم ولكن أعينوني بقوة الأبدان ، أى رجال وعمل منكم بالأبدان ، والآلة التى أبغى بها الردم وهو السد . وهذا تأييد من الله تعالى لذى القرنين فى هذه المحاورة ، فإن القوم لو جمعوا له خرجا لم يعنه أحد ولو كلوه إلى البنيان ، ومعونته بأنفسهم أجمل به وأسرع فى آتقضاء هذا العمل ، وربما أربى ما ذكره له على الخرج . وقرأ ابن كثير وحده « مَآ مَكَّنِّي » بنونين . وقرأ الباقر « مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي » .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الملك فرض عليه أن يقوم بحماية الخلق فى حفظ بيضتهم ، وسد فرجتهم ، وإصلاح نفورهم ، من أموالهم التى تنهى عليهم ، وحقوقهم التى تجمعها خزائنتهم تحت يده ونظره ، حتى لو أكلتها الحقوق ، وأتخذتها المئون ، لكان عليهم جبر ذلك من أموالهم ، وعليه حسن النظر لهم ، وذلك بثلاثة شروط : الأول — ألا يستأثر عليهم بشئ . الثانى — أن يبدأ بأهل الحاجة فيعينهم . الثالث — أن يسوى فى العطاء بينهم على قدر منازلهم ، فإذا فئت بعد هذا وبقيت صفرا فاطمعت الحوادث أمرا بذلوا أنفسهم قبل أموالهم ، فإن لم يكن ذلك فأموالهم تؤخذ منهم على تقدير ، وتُصرف بتقدير ، فهذا ذو القرنين لما عرضوا عليه المال فى أن يكف عنهم ما يحذرونه من عادية بأجوج وما جوج ، قال : لست أحتاج إليه وإنما أحتاج إليكم « فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ » أى اخدموا بأنفسكم معى ، فإن الأموال عندى والرجال عندكم ، ورأى أن الأموال لا تغنى عنهم ، فإنه إن أخذها أجرة نقص ذلك مما يحتاج إليه ، فيعود بالأجر عليهم ، فكان التطوع بخدمة الأبدان أولى . وضابط الأمر أنه لا يحمل مال أحد إلا لضرورة تعرض ، فيؤخذ ذلك المال جهرا لا سرا ، وينفق بالعدل لا بالاستئثار ، ويرأى الجماعة لا بالاستبداد بالأمر . والله تعالى الموفق للصواب .

قوله تعالى : ﴿ أَنبُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ﴾ أى أعطوني زبر الحديد وناولونيها . أمرهم بنقل الآلة ، وهذا كله إنما هو استدعاء العطية التى بغير معنى الهبة ، وإنما هو استدعاء للمناذلة ،

لأنه قد ارتبط من قوله : إنه لا يأخذ منهم الخرج ، فلم يبق إلا استدعاء المناولة ، وأعمال الأبدان . « وَزُبَرَ الْحَدِيدُ » قطع الحديد . وأصل الكلمة الاجتماع ، ومنه زُبْرَةُ الأسد لما اجتمع من الشعر على كاهله . وزبرت الكتاب أى كتبه وجمعت حروفه . وقرأ أبو بكر والمفضل « ردما آيتوني » من الإتيان الذى هو المجىء ؛ أى جيئوني بزبر الحديد ، فلما سقط الخافض انتصب الفعل على نحو قول الشاعر^(١) :

* أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ ... *

حذف الجار فنصب الفعل . وقرأ الجمهور « زُبَرَ » بفتح الباء . وقرأ الحسن بضمها ؛ وكل ذلك جمع زُبْرَةٍ وهى القطعة العظيمة منه .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى ﴾ يعنى البناء فحذف لقوة الكلام عليه . ﴿ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ﴾ قال أبو عبيدة : هما جانبى الجبل ، وسما بذلك لتصادفهما أى لتلاقيهما . وقاله الزهرى وابن عباس ؛ كأنه يعرض عن الآخر ؛ من الصدوف ؛ قال الشاعر :

كَلَّا الصَّدَفَيْنِ يَنْفُذُهُ سَنَاهَا * تَوَقَّدُ مِثْلَ مِصْبَاحِ الظَّلَامِ

ويقال للبناء المرتفع صدف ، تشبيهه بجانب الجبل . وفى الحديث : كان إذا مر بصدف مائل أسرع المشى . قال أبو عبيد^(٢) : الصدف والمهدف كل بناء عظيم مرتفع . ابن عطية : الصدفان الجبلان المتناوحيان ولا يقال للواحد صدف ، وإنما يقال صدفان للاتين ؛ لأن أحدهما يصادف الآخر . وقرأ نافع وحزمة والكسائى « الصَّدَفَيْنِ » بفتح الصاد وشدها وفتح الدال ، وهى قراءة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز ، وهى اختيار أبى عبيدة لأنها أشهر اللغات . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد والدال . وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد وسكون الدال ، نحو الجُرْف والجُرْف . فهو تخفيف . وقرأ ابن الماجشون بفتح الصاد وضم الدال . وقرأ قتادة « بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ » بفتح الصاد وسكون الدال ، وكل ذلك بمعنى واحد وهما الجبلان المتناوحيان .

(١) هو عمرو بن معدى كرب الزيدى . والبيت بتمامه :

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ * فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ

(٢) التناوح : التقابل .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَقْنُوْنَ ﴾ إلى آخر الآية أى على زبر الحديد بالأبكار، وذلك أنه كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والحجارة، ثم يوقد عليها الحطب والفحم بالمنافع حتى تنحى، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار، فذلك قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ﴾ ثم يؤتى بالحاس المذاب أو الرصاص أو بالحديد بحسب الخلاف فى القطر، ويفرغه على تلك الطاقة المنضدة، فإذا التام واشتد ولصق البعض ببعض استأنف وضع طاقة أخرى، إلى أن آتوى العمل فصار جبلا صلدا . قال قتادة : هو كالبرد المحبب، طريقة سوداء، وطريقة حمراء . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه رجل فقال : يا رسول الله ! إني رأيت سداً ياجوج وماجوج، قال : " كيف رأيته " قال : رأيته كالبرد المحبب، طريقة صفراء، وطريقة حمراء، وطريقة سوداء، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قد رأيته " . ومعنى « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كالنار . ومعنى ﴿ أَتُونِي أَقْرِعَ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴾ أى أعطوني قطرا أفرغ عليه ، على التقديم والتأخير . ومن قرأ « آتوني » فالمعنى عنده تعالوا أفرغ عليه نحاسا . والقطر عند أكثر المفسرين النحاس المذاب، وأصله من القطر؛ لأنه إذا أذيب فطركما يقطر الماء . وقالت فرقة : القطر الحديد المذاب . وقالت فرقة منهم ابن الأنباري : الرصاص المذاب . وهو مشتق من قَطَر يَقْطُرُ قَطْرًا . ومنه « وَأَسْلَمْنَا لَهُ بَعْنُ الْقِطْرِ » .

قوله تعالى : ﴿ مَا أَسْطَافُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ أى ما أستطاع ياجوج وماجوج أن يعلوه ويصعدوا فيه ؛ لأنه أملس مستو مع الجبل والجبل عال لا يرام . وأرتفاع السد مائتا ذراع وخمسون ذراعا . وروى : فى طوله ما بين طرفى الجبلين مائة فرسخ ، وفى عرضه خمسون فرسخا ؛ قاله وهب بن منبه . ﴿ وَمَا أَسْطَافُوا لَهُ نَقْبًا ﴾ لبعده عرصه وقوته . وروى فى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " قُتِحَ اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه " وعقد وهب بن منبه بيده تسعين - وفى رواية - وحلق بإصبعه الإبهام والى عليها ؛ وذكر الحديث : وذكر يحيى بن سلام عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن أبى رافع عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن ياجوج وماجوج

يخرقون السد كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم أرجعوا فستخرقونه غدا فيعيد الله كأشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم أرجعوا فستحفرونه إن شاء الله فيعودون إليه وهو كهيئته حين تركوه فيخرقونه ويخرجون على الناس " الحديث وقد تقدم .

قوله تعالى : « فَمَا اسْتَطَاعُوا » بتخفيف الطاء على قراءة الجمهور . وقيل : هي لغة بمعنى استطاعوا . وقيل : بل استطاعوا بعينه كثر في كلام العرب حتى حذف بعضهم منه التاء فقالوا : استطاعوا . وحذف بعضهم منه الطاء فقال : استاع يستع بمعنى استطاع يستطيع ، وهي لغة مشهورة . وقرأ حمزة وحده « فَمَا اسْتَطَاعُوا » بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا ، ثم أدغم التاء في الطاء فشدها ، وهي قراءة ضعيفة الوجه ؛ قال أبو علي : هي غير جائزة . وقرأ الأعمش « فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا » بالتاء في الموضعين .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ القائل ذو القرنين ، وأشار بهذا إلى الردم ، والقوة عليه ، والانتفاع به في دفع ضرر يأجوج ومأجوج . وقرأ ابن أبي عبلة « هَذِهِ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي ﴾ أي يوم القيامة . وقيل : وقت خروجهم . ﴿ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾ أي مستويا بالأرض ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ » قال ابن عرفة : أي جعلت مستوية لا أكمة فيها ، ومنه قوله تعالى : « جَعَلَهُ دَكًّا » قال الزبيدي : أي مستويا ؛ يقال : ناقة دكاء إذا ذهب سنامها . وقال القتيبي : أي جعله مذكوكا ملصقا بالأرض . وقال الكلبي : قطعا منكسرا ؛ قال :

* هل غيرُ غادٍ دَكٌّ غارا فانهدم *

(١) وقال النحاس : لا يقدر أحد أن ينطق بها ، لأن السين ساكنة والطاء المدغمة ساكنة ، وقال سيويه :

هذا محال .

وقال الأزهري . يقال دككته أى دققته . ومن قرأ « دكَّاء » أراد جعل الحبل أرضا دكَّاء ، وهى الرابية التى لا تبلغ أن تكون جبلا وجمعها دكاوات . قرأ حمزة وعاصم والكسائى « دكَّاء » بالمد على التشبيه بالناقة الدكَّاء ، وهى التى لا سنام لها ، وفى الكلام حذف تقديره : جعله مثل دكَّاء ؛ ولأنه من تقدير هذا الحذف . لأن ما لشد مذكر فلا يوصف بدكَّاء . ومن قرأ « دكَّا » فهو مصدر دكَّ يدك إذا قدم ورَضَ ؛ ويحتمل أن يكون « جعل » بمعنى خلق ؛ ويصوب « دكَّا » على الحال . وكذلك النصب أيضا فى قراءة من مد يحتمل الوجهين .

قوله تعالى : وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
 يَحْمِلُهُمُ الْجَمْعُ ۝ ٩٩ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝
 الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝
 أَتُحْسِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِن دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا
 جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝ ١٠٢ قُلْ هَلْ تُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝
 الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝
 أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَطَبَعََتْ أَعْمَلَهُمْ فَلَا
 نَفِيعَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَنًا ۝ ١٠٥ ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا
 وَتَتَّخِذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوعًا ۝ ١٠٦ إِنَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝ ١٠٧ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا
 حِوَلًا ۝ ١٠٨ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ
 أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝ ١٠٩ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ
 مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ مَّن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
 رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝ ١١٠

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ الضمير في « تركنا » لله تعالى ؛ أى تركنا الحسن والإنس يوم القيامة يُموج بعضهم في بعض . وقيل : تركنا ياجوج وماجوج « يومئذ » أى وقت كمال السد يُموج بعضهم في بعض . واستعارة الموح لهم عبارة عن الحيرة وتردد بعضهم في بعض ، كالملوثين من هم وخوف ؛ فتبهمهم بموج البحر الذى يضطرب بعضه في بعض . وقيل : تركنا ياجوج وماجوج يوم أنفتاح السد يُموجون في الدنيا مختلطين لكثرتهم .

قلت : فهذه ثلاثة أقوال ، أظهرها أوسطها ، وأبعدها آخرها . وحسن الأول ؛ لأنه تقدم ذكر القيامة في تأويل قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ تقدم في « الأنعام » . ﴿ جَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ﴾ بمعنى الجن والإنس في عرصات القيامة . ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ ﴾ أى أبرزناها لهم . ﴿ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ﴾ . ﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ ﴾ في موضع خفض نعت « للكافرين » . ﴿ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي ﴾ أى هم بمنزلة من عينه مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله تعالى . ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴾ أى لا يطيقون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة من صم .

قوله تعالى : ﴿ أَلْخَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى ظن . وقروا على وعكمة ومجاهد وابن محيصن « أَلْخَسِبَ » بإسكان السين وضم الباء ؛ أى كفاهم . ﴿ أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي ﴾ يعنى عيسى والملائكة وعزيرا . ﴿ مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ﴾ ولا أعاقبهم ؛ ففى الكلام حذف . وقال الزجاج : المعنى ؛ أخصبوا أن ينفعهم ذلك . ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَزَنَّا ﴾ فيه مسألان : الأولى — قوله تعالى : « قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا » — الآية — فيه دلالة على أن من الناس من يعمل العمل وهو يظن أنه محسن وقد حبط سعيه ، والذي يوجب إحباط السعى إما فساد الاعتقاد أو المراءاة ، والمراد هنا الكفر . روى البخارى عن مصعب قال :

سالت أبي « قل هل تنبئكم بالأخسرين أعمالاً » أهم الحرورية ؟ قال : لا ، هم اليهود والنصارى . أما اليهود فكذبوا محمداً صلى الله عليه وسلم ، وأما النصارى فكفروا بالجنة ، فقالوا : لا طعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد يسميهم العاسقين . والآية معناها التوبخ ، أى قل لهؤلاء الكفرة الذين عبدوا غيرى : ينجب سعيهم وآمالهم غداً ، فهم الأخسرون أعمالاً ، وهم ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ في عبادة من سواى . قال ابن عباس : يريد كفار أهل مكة . وقال على : هم الخوارج أهل حروراء . وقال مرة : هم الرهبان أصحاب الصوامع . وروى أن ابن الكواء سأل عن الأخسرين أعمالاً فقال له : أنت وأصحابك . قال ابن عطية : ويضعف هذا كله قوله تعالى بعد ذلك : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ وليس من هذه الطوائف من يكفر بالله ولقائه والبعث والنشور ، وإنما هذه صفة مشركى مكة عبدة الأوثان ، وعلى سعد رضى الله عنهما ذكر أقواما أخذوا بحظهم من هذه الآية . و « أعمالاً » نصب على التمييز . و « حبطت » قراءة الجمهور بكسر الباء . وقرأ ابن عباس « حبطت » بفتحها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ قراءة الجمهور « يقيم » بنون العظمة . وقرأ مجاهد بياء الغائب ، يريد فلا يقيم الله عز وجل . وقرأ عبيد بن عمير « فلا يقوم » ويلزمه أن يقرأ « وزن » وكذلك قرأ مجاهد « فَلَا يَقُومُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنٌ » . قال عبيد بن عمير : يؤتى يوم القيامة بالرجل العظيم الطويل الأكل الشروب فلا يزن عند الله جناح بعوضة . قلت : هذا لا يقال مثله من جهة رأى ، وقد ثبت معناه مرفوعاً فى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنه لياتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة أقرءوا إن شئتم » فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا » . والمعنى أنهم لا ثواب لهم ، وأعمالهم مقابلة بالعذاب ، فلا حسنة لهم توزن فى موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو فى النار . وقال أبو سعيد الخدرى : يؤتى بأعمال

بكمال تمامة فلا تزن شيئاً . وقيل : يحتمل أن يريد المجاز والاستعارة ؛ كأنه قال : فلا قدر لم عندنا يومئذ ؛ والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفقه ذمُّ السمن لمن تكلفه ، لما في ذلك من تكلف المطاعم والأشغال بها عن المكارم ، بل يدل على تحريم الأكل الزائد على قدر الكفاية المبتغى به الترفه والسمن . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " إن أبغض الرجال إلى الله تعالى الخبز السمين " . ومن حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خيركم قرني ثم الذين يلونهم — قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة — ثم إن من بعدكم قومًا يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن " وهذا ذم . وسبب ذلك أن السمن المكتسب إنما هو من كثرة الأكل والشرب ، والدعة والراحة والأمن والاسترسال مع النفس على شهواتها ، فهو عبد نفسه لا عبد ربه ، ومن كان هذا حاله وقع لا محالة في الحرام ، وكل لحم تولد عن صحت فالنار أولى به ؛ وقد ذم الله تعالى الكفار بكثرة الأكل فقال : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ » فإذا كان المؤمن يتشبه بهم ، ويتنعم بتنعمهم في كل أحواله وأزمائه ، فإن حقيقة الإيمان ، والقيام بوظائف الإسلام ؟ ! ومن كثراً أكله وشربه كثرتهمه وحرصه ، وزاد بالليل كسله ونومه ، فكان نهاره هائماً ، وليله نائماً . وقد مضى في « الأعراف » هذا المعنى ؛ وتقدم فيها ذكر الميزان ، وأن له كفتين توزن فيهما صحائف الأعمال فلا معنى للإعادة . وقال عليه الصلاة والسلام حين ضحكوا من حش ساق ابن مسعود وهو يصعد النخلة : " تضحكون من ساق توزن بعمل أهل الأرض " فدل هذا على أن الأشخاص توزن ؛ ذكره الغزنوي .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ ﴾ « ذلك » إشارة إلى ترك الوزن ، وهو في موضع رفع بالابتداء « جزاؤهم » خبره و ﴿ جَهَنَّمَ ﴾ بدل من المبتدأ الذي هو « ذلك » و « ما » في قوله : ﴿ يَكْفُرُوا ﴾ مصدرية ، والمز ، الاستخفاف والسخرية ؛ وقد تقدم .

(١) راجع ج ٧ ص ١٩١ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٦٥ وما بعدها طبعه

أولى أو ثانية . (٣) حش الساق : دقيقها .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا) قال قتادة : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأعلاها وأفضلها وأرفعها . وقال أبو أمامة الباهلي : الفردوس سرّة الجنة . وقال كعب : ليس في الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس ؛ فيها الآمرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر . وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها " قالوا : يا رسول الله أفلا نبشر الناس ؟ قال : " إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للجهاديين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة — أراه قال — وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرّج أنهار الجنة " وقال مجاهد : والفردوس البستان بالرومية . الفراء : هو عربي . والفردوس حديقة في الجنة . وفردوس اسم روضة دون الجامة . والجمع فراديس ، قال أمية بن أبي الصلت الثقفى :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والفومان والبصل

والفراديس موضع بالشام . وكرم مفردس أى معرّش . (خَالِدِينَ فِيهَا) أى داعمين . (لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) أى لا يطلبون تحويلا عنها إلى غيرها . والحول بمعنى التحويل ؛ قاله أبو علي . وقال الزجاج : حال من مكانه حولا كما يقال : عظم عظاما . قال : ويجوز أن يكون من الحيلة ، أى لا يحتالون منزلا غيرها . قال الجوهري : التحول التنقل من موضع إلى موضع ، والأسم الحول ، ومنه قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا » .

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي) نفد الشيء إذا تم وفرغ ؛ وقد تقدم . (وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا) أى زيادة على البحر عددا أو وزنا . وفي مصحف أبي « مَدَادًا » وكذلك قرأها مجاهد وابن محيصن وحيد . وانتصب « مددا » على التمييز أو الحال . وقال ابن عباس : قالت اليهود لما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم « وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » قالوا : وكيف وقد أوتينا التوراة ، ومن

أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا ؟ فترأت « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ » الآية . وقيل : قالت اليهود إنك أوتيت الحكمة ، ومن أوتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ، ثم زعمت أنك لا علم لك بالروح ؟ ! فقال الله تعالى قل : وإن أوتيت القرآن وأوتيت التوراة فهي بالنسبة إلى كلمات الله تعالى قليلة . قال ابن عباس : « كَلِمَاتُ رَبِّي » أى مواعظ ربي . وقيل : عني بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى ، وهو وإن كان واحدا فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من فرائد الكلمات ، ولأنه ينوب منابها ، بفازت العبارة عنها بصيغة الجمع تفخيما ، وقال الأعشى

ووجه نقي اللون صافٍ يزِينُهُ * مع الجيد لبأت لها ومعاصمُ

فعبر باللبات عن اللبة . وفي التنزيل « نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُم » و « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ » « وَإِنَّا لَنَحْنُ نُخَيِّئُ وَنُخَيِّتُ » وكذلك « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً » لأنه ناب مناب أمة . وقيل : أى ما تقدمت العبارات والدلالات التى تدل على مفهومات معانى كلامه سبحانه وتعالى . وقال السدى : أى إن كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد صفات الجنة التى هى دار الثواب . وقال عكرمة : لنفد البحر قبل أن ينفد ثواب من قال لا إله إلا الله . ونظير هذه الآية « وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » . وقرأ حمزة والكسائي « قَبْلَ أَنْ يَنْفَدَ » بالياء لتقدم الفعل .

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ » أى لا أعلم إلا ما يعلمنى الله تعالى ، وعلم الله تعالى لا يحصى ، وإنما أمرت بأن أبلغكم بأنه لا إله إلا الله . « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ » أى يرجو رؤيته وثوابه ويخشى عقابه « فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » قال ابن عباس : نزلت في جندب بن زهير العامري ، قال : يا رسول الله إني أعمل العمل لله تعالى ، وأريد وجه الله تعالى ، إلا أنه إذا أطبع عليه سرتني ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهَ طِيبٌ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبُ وَلَا يَقْبَلُ مَا شُورَكَ فِيهِ » فترأت الآية . وقال طاوس قال رجل : يا رسول الله ! إني أحب الجهاد في سبيل الله تعالى وأحب أن يرى مكاني فترأت

هذه الآية . وقال مجاهد : جاء رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ! إني أتصدق وأصل الرِّحم ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى فيذكر ذلك مني وأحمد طيبه فبسرني ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا ، فأنزل الله تعالى « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا »

قلت : والكل مراد ، والآية تسم ذلك كله وغيره من الأعمال . وقد تقدم في سورة « هود » حديث أبي هريرة الصحيح في الثلاثة الذين يقضى عليهم أول الناس . وقد تقدم في سورة « النساء » الكلام على الرياء ، وذكرنا من الإخبار هالك ما فيه كفاية . وقال الماوردي وقال جميع أهل التأويل : معنى قوله تعالى : « وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » إنه لا يراني بعمله أحدا . وروى الترمذي الحكيم رحمه الله تعالى في « نوادر الأصول » قال : حدثنا أبي رحمه الله تعالى قال : حدثنا مكي بن إبراهيم قال : حدثنا عبد الواحد ابن زيد عن عبادة بن نسي قال : أتيت شداد بن أوس في مصلاه وهو يبكي ، فقلت ما الذي أنكك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ، إذ رأيت بوجهه أمرا ساءني فقلت : يا بني أنت وأمي يا رسول الله ما الذي أرى بوجهك ؟ قال : « أمرا اتخوفه على أمتي من بعدى » قلت : ما هو يا رسول الله ؟ قال : « الشرك والشهوة الخفية » قلت : يا رسول الله ! وتشرك أمتك من بعدك ؟ قال : « يا شداد أما إنهم لا يبدون شئ ولا فسرا ولا تحجرا ولا وتنا ولكنهم يراءون بأعمالهم » قلت : والرياء شرك هو ؟ قال : « نعم » . قلت : فما الشهوة الخفية ؟ قال : « يصح أحدهم صاعا فتعرض له شهوات الدنيا فيفطر » قال عبد الواحد : فقلت الحسن ، فقلت : يا أبا سعيد ! أخبرني عن الرياء أشرك هو ؟ قال : نعم ، أما تقرأ « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » . وروى إسماعيل بن إسحاق قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال حدثنا المعتمر بن سليمان عن إيث عن شهر بن حوشب قال : كان عبادة بن الصامت وشداد

ابن أوس جالس، فقالا: إنا نخوف على هذه الأمة من الشرك والشهوة الخفية، فأما الشهوة الخفية فمن قبل النساء. وقالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من صلى صلاة يرى بها فقد أشرك ومن صام صياما يرى به فقد أشرك" ثم تلا « قَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت: وقد جاء تفسير الشهوة الخفية بخلاف هذا، وقد ذكرناه في « النساء »^(١). وقال سهل بن عبد الله: وسئل الحسن عن الإخلاص والرياء فقال: من الإخلاص أن تحب أن تكتم حسناتك ولا تحب أن تكتم سيئاتك، فإن أظهر الله عليك حسناتك تقول هذا من فضلك وإحسانك، وإيس هذا من فعل ولا من صيغى، وتذكر قوله تعالى: « قَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » . « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا » الآية، يؤتون الإخلاص، وهم يخافون ألا يقبل منهم؛ وأما الرياء فطلب حظ النفس من عملها في الدنيا، قيل له: كيف يكون هذا؟ قال: من طلب بعمل بينه وبين الله تعالى سوى وجه الله تعالى والدار الآخرة فهو رياء. وقال علماؤنا رضي الله تعالى عنهم: وقد بفسى الرياء بصاحبه إلى استهراء الناس به، كما يحكى أن طاهر بن الحسين قال لأبي عبد الله المروزي: منذ كم صرت إلى العراق يا أبا عبد الله؟ قال: دخلت العراق منذ عشرين سنة وأنا منذ ثلاثين سنة صائم، فقال يا أبا عبد الله سألتك عن مسألة فأجبتنا عن مستثنين. وحكى الأصمعي أن أعرابيا صلى فاطال وإلى حانته قوم، فقالوا: ما أحسن صلاتك؟ فقال: وأنا مع ذلك صائم. ابن هذا من قول الأشعث بن قيس وقد صلى تخفف، فقيل له إنك خفت، فقال: إنه لم يخالطها رياء، فخلص من تنقصهم بسفى الرياء عن نفسه، والتصنع من صلاته، وقد تقدم في « النساء »^(٢) دواء الرياء من قول لقمان؛ وأنه كتمان العمل. وروى الترمذى الحكيم حدثنا أبى رحمه الله تعالى قال: أنانا الجمأى قال: أنبأنا جرير عن ليث عن شيخ عن معقل بن يسار قال قال أبو بكر وشهد به على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك، قال: "هو فيكم أخفى من دبيب النمل"

(١) راجع ج ٥ ص ١٨١ طبعة أولى أو ثانية. (٢) راجع ج ٥ ص ١٨١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

وسألك على شيء إذا فعلته أذهب عك صغار الشرك وبكاهه تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات . وقال عمر بن قيس الكندي سمعت معاوية تلا هذه الآية على المنبر « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ » فقال : إنها لآخر آية نزلت من السماء . وقال عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لموحى إلى أنه من قرأ « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فليعمل عملاً صالحاً » رفع له نور ما بين عدن إلى مكة حشوه الملائكة يصلون عليه ويستغفرون له » . وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الأرض إلى السماء » وعن ابن عباس أنه قال له رجل : إني أضمر أن أقوم ساعة من الليل فيغلبني النوم ، فقال : إذا أردت أن تقوم أي ساعة شئت من الليل فاقرأ إذا أخذت مضجعتك « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي » إلى آخر السورة فإن الله تعالى يوقفك متى شئت من الليل ؛ ذكر هذه الفضائل الثعلبي رضي الله تعالى عنه . وفي مسند الدرايم أبي محمد أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن عبدة عن زر بن حبيش قال : من قرأ آخر سورة الكهف لساعة يريد أن يقوم من الليل قامها ؛ قال عبدة فجر بناه فوجدناه كذلك . قال ابن العربي : كان شيخنا الطرطوشي الأكبر يقول : لا تذهب بكم الأزمان في مصاولة الأقران ، ومواصلة الإخوان ؛ وقد ختم سبحانه وتعالى البيان بقوله : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً » .

تفسير سورة مريم عليها السلام

وهي مكية بإجماع . وهي تسعون وثمان آيات

ولما كانت وقعة بدر ، وقتل الله فيها صناديد الكفار ، قال كفار قريش : إن نازكم بأرض الحبشة ، فأهدوا إلى النجاشي ، وأبعثوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيكم من عنده من قريش ، فقتلونيهم بمن قتل منكم ببدر ، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وسيد الله

ابن أبي ربيعة، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببغتهما، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري، وكتب معه إلى النجاشي، فقدم على النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين فجمعهم، ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم «كهيعص» وقاموا تفيض أعينهم من الدمع، فهم الذين أنزل الله تعالى فيهم «وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ». وقرأ إلى قوله: «الشاهدين». ذكره أبو داود. وفي السيرة؛ فقال النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله شيء؟ قال جعفر: نعم؛ فقال له النجاشي: اقرأه علي. قال: فقرأ «كهيعص» فبكى والله النجاشي حتى أخضل لحيته، وبكت أساقفتهم حتى أخضلوا لحاهم حين سمعوا ما يتلى عليهم؛ فقال النجاشي: هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة، أنطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما أبدا؛ وذكر تمام الخبر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كَهَيْعَصَ ﴿١﴾ ذِكْرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿٤﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَأْيِ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿٥﴾ يَرْثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٦﴾ يَزَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِيَ غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ ءَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿١٠﴾ نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾ يَتَّبِعُنِي خِذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَاهُ الْحَكْمَ صَبِيًّا ﴿١٢﴾ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ كَهَيْصَل ﴾ تقدم الكلام في أوائل السور . وقال ابن عباس في « كهيعص » : إن الكاف من كاي ، والماء من هاد ، والياء من حكيم ، والعين من عليم ، والصاد من صادق ؛ ذكره ابن عزيز القشيري عن ابن عباس ؛ معناه كاي خلقة ، هاد لعباده ، يده فوق أيديهم ، عالم بهم ، صادق في وعده ؛ ذكره الثعلبي عن الكلبي والسدي ومجاهد والضحاك . وقال الكلبي أيضا : الكاف من كريم وكبير وكاف ، والماء من هاد ، والياء من رحيم ، والعين من عليم وعظيم ، والصاد من صادق ؛ والمعنى واحد . وعن ابن عباس أيضا : هو اسم من أسماء الله تعالى ؛ وعن علي رضي الله عنه هو اسم الله عز وجل وكان يقول : يا كهيعص اغفر لي ؛ ذكره الفريزوني . السدي : هو اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب . قتادة : هو اسم من أسماء القرآن ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عنه . وقيل : هو اسم للسورة ؛ وهو اختيار القشيري في أوائل الحروف ؛ وعلى هذا قيل : تمام الكلام عند قوله : « كهيعص » كأنه إعلام باسم السورة ، كما تقول : كتاب كذا أو باب كذا ثم تشرع في المقصود . وقرأ ابن جعفر هذه الحروف متقطعة ، ووصلها الباقر ، وأمال أبو عمرو الماء وفتح الياء ، وأبن عاصم وحمة بالعكس ، وأمالها جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف . وقرأهما بين اللفظين أهل المدينة نافع وغيره . وفتحهما الباقر . وعن خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم ها ، وحكى إسماعيل بن إسحق أنه كان يضم يا . قال أبو حاتم : ولا يجوز ضم الكاف والماء والياء ؛ قال النحاس : قراءة أهل المدينة

من أحسن ما في هذا، والإمالة جائزة في ها ويا . وأما قراءة الحسن فأشككت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز؛ منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هرون القارئ؛ قال : كان الحسن يشم الرفع؛ فمضى هذا أنه كان يومئ؛ كما حكى سيويه أن من العرب من يقول : الصلاة والزكاة يومئ إلى الواو، ولهذا كتبها في المصحف بالواو . وأظهر الدال من هجاء « ص » نافع وابن كثير وعاصم ويعقوب، وهو اختيار أبي عبيد؛ وأدغمها الباقون .

قوله تعالى : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً . إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِذَاءً خَفِياً ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ ﴾ في رفع « ذكر » ثلاثة أقوال؛ قال الفراء : هو مرفوع بـ « كهيعص »؛ قال الزجاج : هذا محال؛ لأن « كهيعص » ليس هو مما أنبأنا الله عز وجل به عن زكريا، وقد خبر الله تعالى عنه وعن ما بشر به، وليس « كهيعص » من قصته . وقال الأخفش : التثنية؛ فيما يقص عليكم ذكر رحمة ربك . والقول الثالث : أن المعنى هذا الذي يتلوه عليكم ذكر رحمة ربك . وقيل : « ذكر رحمة ربك » رفع بإضمار مبتدأ؛ أي هذا ذكر رحمة ربك؛ وقرأ الحسن « ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » أي هذا المتلوم من القرآن ذكر رحمة ربك . وقرئ « ذِكْرُ » على الأمر . « ورحمة » تكتب ويوقف عليها بالهاء؛ وكذلك كل ما كان مثلها، لا اختلاف فيها بين النحويين، واعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء فرقا بينها وبين الأفعال .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ عَبْدَهُ ﴾ قال الأخفش : هو منصوب بـ « رحمة » . « زكريا » بدل منه؛ كما تقول : هذا ذكر ضرب زيد عمرا؛ فعمر منصوب بالضرب، كما أن « عبده » منصوب بالرحمة . وقيل : هو على التقديم والتأخير؛ معناه : ذكر ربك عبده زكريا برحمة؛ فـ « عبده » منصوب بالذكر؛ ذكره الزجاج والفراء . وقرأ بعضهم « عَبْدُهُ زَكْرِياً » بالرفع؛ وهي قراءة أبي العالية . وقرأ يحيى بن يعمر « ذَكَرَ » بالنصب على معنى هذا القرآن ذكر رحمة عبده زكريا . وتقدمت اللغات والقراءة في « زكريا » في « آل عمران^(١) » .

(١) راجع ج ٤ ص ٧٠ طبعة أول أو ثانية .

الثالثة — قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ مثل قوله: «أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» وقد تقدم^(١). والنداء الدعاء والرغبة؛ أى ناجى ربه بذلك فى محرابه. دليله قوله: «فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلَّى فِي الْمِحْرَابِ» فبين أنه استجاب له فى صلاته، كما نادى فى الصلاة. وأختلف فى إخفائه هذا النداء؛ فقليل: أخفاه من قومه لئلا يلام على مسألة الولد عند كبر السن؛ ولأنه أمر دنيوى. فإن أجيب فيه نال بغيته، وإن لم يجب لم يعرف بذلك أحد. وقيل: مخلصا فيه لم يطلع عليه إلا الله تعالى. وقيل: لما كانت الأعمال الخفية أفضل وأبعد من الرياء أخفاه. وقيل: «خَفِيًّا» سرا من قومه فى جوف الليل؛ والكل محتمل والأول أظهر؛ والله أعلم. وقد تقدم أن المستحب من الدعاء الإخفاء فى سورة «الأعراف» وهذه الآية نص فى ذلك؛ لأنه سبحانه أثنى بذلك على زكريا. وروى إسماعيل قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن أسامة بن زيد عن محمد بن عبد الرحمن وهو ابن أبى كبشة عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن خير الذكر الخفى وخير الرزق ما يكتفى» وهذا عام. قال يونس بن عبيد: كان الحسن يرى أن يدعو الإمام فى القنوت ويؤمن من خلفه من غير رفع صوت، وتلا يونس «إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا». قال ابن العربى: وقد أسر مالك القنوت وجهر به الشافعى، والجهر به أفضل؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو به جهورا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ فيه مستلطان:

الأولى — قوله تعالى: «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ» قرئ «وَهْنٌ» بالحرركات الثلاث أى ضعف. يقال: وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا إذا ضعف فهو واهنٌ. وقال أبو زيد يقال: وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا يَوْهَنُ. وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن، وبه قوامه، وهو أصل بنائه، فإذا وهن تداعى وتساقط سائر قوته؛ ولأنه أشد ما فيه وأصلبه، فإذا وهن كان ما وراءه أوهن

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

منه . ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو
العمود والقوام ، وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ، ولو جمع لكان قصد إلى معنى
آخر ، وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَعلَ الرَّأسُ شَيْباً ﴾ ادغم السين في الشين أبو عمرو .
وهذا من أحسن الاستعارة في كلام العرب . والاشتعال انتشار شعاع النار ؛ شبه به انتشار
الشيب في الرأس ؛ يقول : شخت وضعفت ؛ وأضاف الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو
الرأس . ولم يُضف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا عليه السلام . « وشيبا »
في نصبه وجهان : أحدهما - أنه مصدر لأن معنى أشتل شاب ؛ وهذا قول الأخفش .
وقال الزجاج : وهو منصوب على التمييز . النحاس : قول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل
فالمصدر أولى به . والشيب مخالطة الشعر الأبيض الأسود .

الثالثة - قال العلماء : يستحب للرجل أن يذكر في دعائه نعم الله تعالى عليه وما يليق
بالخضوع ؛ لأن قوله تعالى : « وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي » إظهار للخضوع . وقوله : « وَلَمْ أَكُنْ
بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا » إظهار لعادات تفضله في إجابته أدعيته ؛ أي لم أكن بدعائي إياك
شقياً ؛ أي لم تكن تخيب دعائي إذا دعوتك ؛ أي إن عودتي الإجابة فيما مضى . يقال :
شقي بكذا أي تعب فيه ولم يحصل مقصوده . وعن بعضهم أن محتاجاً سأل الله وقال : أنا الذي
أحسن إليك في وقت كذا ؛ فقال : مرحباً بمن توسل بنا إليك ؛ وقضى حاجته .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنِّي وَرَأَيْتُ أَزْوَاجًا مُّقْرَأَةً قُرْآنًا فَهَبْ لِي مِنْ
لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ » قرأ عثمان بن عفان ومحمد بن علي وعلى
ابن الحسين رضي الله تعالى عنهما ويحيى بن يعمر « خِفْتُ » بفتح الخاء وتشديد الفاء وكسر
التاء وسكون الياء من « الموالى » لأنه في موضع رفع « بحفت » ومعناه انقطعت بالموت . وقرأ
الباقون : « خِفْتُ » بكسر الخاء وسكون الفاء وضم التاء ونصب الياء من « الموالى » لأنه

في موضع نصب بـ «خفت» . و «الموالي» هنا الأقارب وبنو العم والعصبة الذين يملونه في النسب . والعرب تسمى بني العم الموالى؛ قال الشاعر^(١) :

مَهْلًا بَنِي عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِيَا * لَا تَنْبَشُّوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : حاف أن يرثوا ماله وأن ترثه الكلاله فاشفق أن يرثه غير الولد . وقالت طائفة : إنما كان مواليه مهملين للدين تخاف بموته أن يضيع الدين ، فطلب وليا يقوم بالدين بعده؛ حكى هذا القول الزجاج؛ وعليه فلم يسئل من يرث ماله؛ لأن الأنبياء لا تُورث . وهذا هو الصحيح من القولين في تأويل الآية، وأنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثته العلم والنبوة لا وراثته المال؛ لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة " وفي كتاب أبي داود : " إن العلماء ورثة الأنبياء وأن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ورثوا العلم " . وسيأتى في هذا مزيد بيان عند قوله : « يرثي » .

الثانية - هذا الحديث يدخل في التفسير المسند؛ لقوله تعالى : (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ) وعبارة عن قول زكريا : « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » وتخصيص للعموم في ذلك، وأن سليمان لم يرث من داود مالا خلقه داود بعده؛ وإنما ورث منه الحكمة والعلم، وكذلك ورث يحيى من آل يعقوب؛ هكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض، وإلا ما روى عن الحسن أنه قال : « يرثي » مالا « ويرث من آل يعقوب » النبوة والحكمة؛ وكل قول يخالف قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو مدفوع مہجور؛ قاله أبو عمر . قال ابن عطية : والأكثر من المفسرين على أن زكريا إنما أراد وراثته المال؛ ويحتمل قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إنا معشر الأنبياء لا نورث " ألا يريد به العموم، بل على أنه غالب أمرهم؛ فتأمله . والأظهر الأليق بزكريا عليه السلام أن يريد وراثته العلم والدين، فتكون الوراثة مستعارة . ألا ترى أنه لما طلب وليا ولم يخص ولدا بلغه الله تعالى أسله على أكل الوجوه . وقال أبو صالح وغيره : قوله « من آل يعقوب » يريد العلم والنبوة .

(١) هو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب؛ وهو من شعراء بني هاشم في عهد بني أمية .

الثالثة - قوله تعالى : (مِنْ وَرَائِي) قرأ ابن كثير بالمد والهمز وفتح الياء . وعنه أنه قرأ أيضا مقصورا مفتوح الياء مثل عصاي . الباقيون بالهمز والمد وسكون الياء . والقراء على قراءة « خفت » مثل نمت إلا ما ذكرنا عن عثمان . وهي قراءة شاذة بعيدة جدا ، حتى زعم بعض العلماء أنها لا تجوز . قال كيف يقول : خَفَّتِ الموالى مِنْ بعدى أى من بعد موتى وهو حى ؟ ! . النحاس : والتأويل لها ألا يعنى بقوله : « من ورأى » أى من بعد موتى ، ولكن من ورأى فى ذلك الوقت ؛ وهذا أيضا بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خفوا فى ذلك الوقت وقتلوا ، وقد أخبر الله تعالى بما يدل على الكثرة حين قالوا : « أيهم يكفل مريم » . ابن عطية : « من ورأى » من بعدى فى الزمن ، فهو الراء على ما تقدم فى « الكهف »^(١) .

الرابعة - قوله تعالى : (وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا) أمراة هي إشاع بنت فاقوذا ابن قبيل ، وهي أخت حنة بنت فاقوذا ، قاله الطبرى . وحنة هي أم مريم حسب ما تقدم فى « آل عمران »^(٢) بيانه . وقال القتبى : امرأة زكريا هي إشاع بنت عمران ، فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى عليهما السلام على الحقيقة . وعلى القول الآخر يكون ابن خالة أمه . وفى حديث الإسراء قال عليه الصلاة والسلام : « فلقيت أبني الخالة يحيى وعيسى »^(٣) شاهدا للقول الأول . والله أعلم . والعافر التي لا تلد لكبر سنها ، وقد مضى بيانه فى « آل عمران »^(٤) . والعافر من النساء أيضا التي لا تلد من غير كبر . ومنه قوله تعالى : « وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا » . وكذلك العافر من الرجال ؛ ومنه قول عامر بن الطفيل :

لبئس الفتى إن كنتُ أعورَ عاقراً • جبابمسا عُذرى لَدَى كُلِّ مُحَضَّرٍ

الخامسة - قوله تعالى : (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) سؤال ودعاء . ولم يصرح بولد لما علم من حاله وبعده عنه بسبب المرأة . قال قتادة : جرى له هذا الأمر وهو ابن بضع وسبعين سنة . مقاتل : خمس وتسعين سنة ؛ وهو أشبه ؛ فقد كان غلب على ظنه أنه لا يولد له لكبره ؛ ولذلك قال : « وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا » . وقالت طائفة : بل طلب الولد ،

(١) راجع ص ٣٤ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٤ ص ٦٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) المراد بالقول الأول ما قول القتبى . (٤) راجع ج ٤ ص ٧٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

ثم طلب أن تكون الإجابة في أن يعيش حتى يرثه ، تحفظا من أن تقع الإجابة في الولد ولكن يُحترَم ، ولا يحصل منه الغرض .

السادسة — قال العلماء : دعاء زكريا عليه السلام في الولد إنما كان لإظهار دينه ، وإحياء نبوته ، ومضاعفة لأجره لا للدنيا ، وكان ربه قد عوده الإجابة ، ولذلك قال : « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا » ، أى بدعائى إياك . وهذه وسيلة حسنة ، أن يتشفع إليه بنعمه ، يستدرفضه بفضل به ، روى أن حاتم الجود لقيه رجل فسأله ، فقال له حاتم : من أنت ؟ قال : أما الذى أحسنت إليه عام أول ، فقال : مرحبا بمن تشفع إليا بنا . فإن قيل : كيف أقدم زكريا على مسألة ما يخرق العادة دون إذن ؟ فالجواب أن ذلك جائز في زمان الأنبياء . وفي القرآن ما يكشف عن هذا المعنى ، فإنه تعالى قال : « كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهِمَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » فلما رأى خارق العادة استحکم طمعه في إجابة دعوته ، فقال تعالى : « هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » الآية .

السابعة — إن قال قائل : هذه الآية تدل على جواز الدعاء بالولد ، والله سبحانه وتعالى قد حذرنا من آفات الأموال والأولاد ، ونبه على المفاسد الناشئة من ذلك ، فقال : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . وقال : « إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » . فالجواب أن الدعاء بالولد معلوم من الكتاب والسنة حسب ما تقدم في « آل عمران » بيانه . ثم إن زكريا عليه السلام تحرز فقال : « ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » وقال : « وَأَجْعَلْهُ رَبِّي رَضِيًّا » . والولد إذا كان بهذه الصفة نفع أبويه في الدنيا والآخرة ، وخرج من حد العداوة والفتنة إلى حد المسرة والنعمة . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأنس خادمه فقال : « اللَّهُمَّ أَكْثَرُ مَالِهِ وَوَلَدُهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيهَا أَعْطَيْتَهُ » فدعا له بالبركة تحريزا مما يؤدى إليه الإكثار من الهلكة . وهكذا فليتضرع العبد إلى مولاه في هداية ولده ، ونجاته في أولاده وانحراه اقتداء بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام والفضلاء ، وقد تقدم في « آل عمران »^(٢) بيانه .

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ٧٢ طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ فيه أربع مسائل .

الأولى - قوله تعالى : « يَرِثُنِي » قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمة « يَرِثُنِي وَيَرِثْ » بالرفع فيهما . وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي بالجزم فيهما ، وليس هما جواب « هب » على مذهب سيويه ، إنما تقديره إن تهه يرثي ويرث ، والأول أصوب في المعنى لأنه طلب وارثا موصوفاً ، أي هب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته ، لأن الأولياء منهم من لا يرث ، فقال : هب لي الذي يكون وارثي ، قاله أبو عبيد ، ورد قراءة الجزم ، قال : لأن معناه إن وهبت ورث ، وكيف يحبر الله عز وجل بهذا وهو أعلم به منه ؟ ! النحاس : وهذه حجة متقصاة ، لأن جواب الأمر عند الحويين فيه معنى الشرط والمجازاة ، تقول : أطع الله يدخلك الجنة ، أي إن تطعه يدخلك الجنة .

الثانية - قال النحاس : فأما معنى « يرثي ويرث من آل يعقوب » فالعلماء فيه ثلاثة أجوبة ، قيل : هي وراثته نبوة . وقيل : هي وراثته حكمة . وقيل : هي وراثته مال . فأما قولهم وراثته نبوة فمحال ، لأن النبوة لا تورث ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناس ينتسبون إلى نوح عليه السلام وهو نبي مرسل . ووراثته العلم والحكمة مذهب حسن ، وفي الحديث « العلماء ورثة الأنبياء » . وأما وراثته المال فلا يمتنع ، وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نورث ما تركنا صدقة » فهذا لاجتماع فيه ، لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجمع . وقد يؤول هذا بمعنى : لا تورث الذي تركناه صدقة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئا يورث عنه ، وإنما كان الذي أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله تبارك اسمه : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ » لأن معنى « لله » لسبيل الله ، ومن سبيل الله ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم ما دام حيا ، فإن قيل : ففي بعض الروايات « إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة » ففيه التاويلان جميعا ، أن يكون « ما » بمعنى الذي . والآخر لا يورث من كانت هذه حاله . وقال أبو عمر : وأختلف العلماء في تاويل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة » على قولين : أحدهما - وهو

الأكثر وعليه الجمهور — أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث وما ترك صدقة . والآخر — أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يُورث ؛ لأن الله تعالى خصه بأن جعل ماله كله صدقة زيادة في فضيلته ، كما خُص في النكاح بأشياء أباحها له وحرّمها على غيره ؛ وهذا القول قاله بعض أهل البصرة منهم ابن عُلّية ، وسائر علماء المسلمين على القول الأول .

الثالثة — قوله تعالى : « مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » قيل : هو يعقوب إسرائيل ، وكان زكريا متزوجا بأخت مريم بنت عمران ، ويرجع نسبها إلى يعقوب ؛ لأنها من ولد سليمان بن داود وهو من ولد يهوذا بن يعقوب ، وزكريا من ولد هرون أخى موسى ، وهرون وموسى من ولد لاوى بن يعقوب ، وكانت النبوة في سبط يعقوب بن إسحق . وقيل : المعنى بيعقوب هاهما يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان أبي مريم أخوان من نسل سليمان بن داود عليهما السلام ؛ لأن يعقوب وعمران ابنا ماثان ، وبنو ماثان رؤساء بني إسرائيل ؛ قاله مقاتل وغيره . وقال الكلبي : وكان آل يعقوب أخواله ، وهو يعقوب بن ماثان ، وكان فيهم الملك ، وكان زكريا من ولد هرون بن عمران أخى موسى . وروى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يرحم الله — تعالى — زكريا ما كان عليه من ورثته » . ولم ينصرف يعقوب لأنه أعجمي .

الرابعة — قوله تعالى : « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » أى مرضيا في أخلاقه وأفعاله . وقيل : راضيا بقضائك وقدرك . وقيل : رجلا صالحا ترضى عنه . وقال أبو صالح : نبيا كما جعلت أباه نبيا .

قوله تعالى : ﴿ يَا زَكَرِيَّا ﴾ في الكلام حذف ؛ أى فاستجاب الله دعاءه فقال : ﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى ﴾ فتضمنت هذه البشرى ثلاثة أشياء : أحدها — إجابة دعائه وهي كرامة . الثانى — إعطاؤه الولد وهو قوة . الثالث — أن يفرد بتسميته ؛ وقد تقدم معنى تسميته في « آل عمران » . وقال مقاتل : سماه يحيى لأنه حيّ بين أب شيخ وأم عجوز ؛ وهذا فيه نظر ؛ لما تقدم من أن امرأته كانت عقيلا لا تلد . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ أى لم نسم أحدا قبل يحيى بهذا الاسم ، قاله ابن عباس وقتادة وابن أسلم والسدى . ومن عليه تعالى بأن لم يكمل تسميته إلى الأبوين . وقال مجاهد وغيره : « سَمِيًّا » معناه مثلاً ونظيراً ، وهو مثل قوله تعالى : « هَلْ تَسْمَعُ لَهُ سَمِيًّا » معناه مثلاً ونظيراً كأبه من المسامة والسمو ، وهذا فيه « مد » لأنه لا يفضل على إبراهيم وموسى ، اللهم إلا أن يفضل في خاص كالسودد والخصر حسب ما تقدم بيانه « في آل عمران » . وقال ابن عباس أيضاً : معناه لم تلد العواقر مثله ولدا . وقيل : إن الله تعالى اشترط القبل ، لأنه أراد أن يخلق بعده أفضل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية دليل وشاهد على أن الأسمى السنع^(١) جديرة بالآثرة ، وإياها كانت العرب تنحى في التسمية لكونها أنبه وأزه عن النبز حتى قال قائل :

سُنع الأسمى مسيلٍ أزر * حمر تمس الأرض بالهذب

وقال رؤبة للسابية الكبرى وقد سأله عن نسه : أما ابن العجاج ، فقال : قصرت وعرفت .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أُنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ ليس على معنى الإنكار لما أخبر الله تعالى به ، بل على سبيل التعجب من قدرة الله تعالى أن يخرج ولداً من امرأة عاقر وشيخ كبير . وقيل : عبر هذا مما تقدم في « آل عمران » بيانه . ﴿ وَقَدْ نَلَقْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ يعنى النهاية في الكبر واليبس والجفاف ، ومثله العيسى ، قال الأصمعي : عسا الشيء يعسو عسواً وعساء ممدود أى يئس وهلب ، وقد عسا الشيخ يعسو عسيّاً ولّى وكبر مثل عتاً ، يقال : عتّا الشيخ يعنوا عتياً وكبر وولى ، وعنوت يا فلان تعنوا عتوا وعتياً . والأصل عتوا لأنه من ذوات الواو ، فأبدلوا من الواو ياء ، لأنها أختها وهى أخف منها . والآيات على الباءات : ومن قال : « عِتِيًّا » . كره الضمة مع الكسرة والياء ، وقال الشاعر :

إعسا يُعذر الوليد ولا يُع * يذر من كان في الزمان عتياً

(١) الجيلة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧٩ طبعة أولى أو ثانية .

وقرأ ابن عباس «عُشِيًّا» وهو كذلك في مصحف أبي . وقرأ يحيى بن وثاب وحمة والكساني وحفص «عُتِيًّا» بكسر العين وكذلك «جُتِيًّا» و «صِلِيًّا» حيث كن . وضم حفص «يُكِيًّا» خاصة ، وكذلك الباقرن في الجميع ، وهما لعتان . وقيل : «عُتِيًّا» قُتِيًّا ؛ يقال : ملك عَيْت إذا كان قاسي القلب .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ﴾ أى قال له الملك « كذلك قال ربك » والكاف في موضع رفع ؛ أى الأمر كذلك ؛ أى كما قيل لك : « هو على هين » . قال القراء : خلقه على هين . ﴿ وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل يحيى . وهذه قراءة أهل المدينة والبصرة وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين « وَقَدْ خَلَقْنَاكَ » بنون وألف بالجمع على التعظيم . والقراءة الأولى أشبه بالسواد . ﴿ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ﴾ أى كما خلقك الله تعالى بعد العدم ولم تكن شيئاً موجوداً ، فهو القادر على خلق يحيى وإيماده .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ﴾ طلب آية على حملها بعد بشارة الملائكة إياه ، وبعد قوله تعالى : « وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا » زيادة طمأنينة ؛ أى تم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة وكرامة . وقيل : طلب آية تدله على أن البشرى منه يحيى لا من الشيطان ، لأن إبليس أوهمه ذلك . قاله الضحاك وهو معنى قول السدى ؛ وهذا فيه نظر لإخبار الله تعالى بأن الملائكة نادته حسب ما تقدم في « آل عمران » . ﴿ قَالَ آيَتُكَ الْأُتُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ تقدم في « آل عمران » بيانه فلا معنى للإعادة . قوله تعالى : ﴿ نَخْرِجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْحَرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « نَخْرِجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْحَرَابِ » أى أشرف عليهم من المصلى . والمحراب أرفع المواضع ، وأشرف المجالس ، وكانوا يتخذون المحاريب فيما أرتفع من الأرض ؛ دليله محراب داود عليه السلام على ما يأتى . وأختلف الناس في اشتقاقه ؛ فقالت فرقة :

هو ماخوذ من الحرب كأن ملازمه يحارب الشيطان والشهوات ، وقالت فرقة : هو ماخوذ من الحرب (بفتح الراء) كأن ملازمه يلقي منه حربا وتعبا ونصبيا .

الثانية - هذه الآية تدل على أن ارتفاع إمامهم على المأمومين كان مشروعا عندهم في صلاتهم . وقد اختلف في هذه المسئلة فقهاء الأمصار ، فأجاز ذلك الإمام أحمد وغيره منسكا بقصة المنبر . ومنع مالك ذلك في الارتفاع الكثير دون اليسير ، وعلل أصحابه المنع بخوف الكبر على الإمام .

قلت : وهذا فيه نظري ، وأحسن ما فيه ما رواه أبو داود عن همام أن حذيفة أم الناس بالمدائن على دكان ، فأخذ أبو مسعود بقميصه فجذبه ، فلما فرغ من صلاته قال : ألم تعلم أنهم كانوا ينهون عن هذا - أو - ينهى عن ذلك ! قال : بلى ، قد ذكرت حين مددتني . وروى أيضا عن عدي بن ثابت الأنصاري قال : حدثني رجل أنه كان مع عمار بن ياسر بالمدائن ، فأقيمت الصلاة فتقدم عمار بن ياسر ، وقام على دكان يصلي والناس أسفل منه ، فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة ، فلما فرغ عمار من صلاته ، قال له حذيفة : ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا أم الرجل القوم فلا يقم في مكان أرفع من مقامهم " أو نحو ذلك ، فقال عمار : لذلك اتبعتك حين أخذت على يدي .

قلت : فهؤلاء ثلاثة من الصحابة قد أخبروا بالنهي عن ذلك ، ولم يحتج أحد منهم على صاحبه بحديث المنبر فدل على أنه منسوخ . ومما يدل على نسخه أن فيه عملا زائدا في الصلاة ، وهو النزول والصعود ، فنسخ كما نسخ الكلام والسلام . وهذا أولى مما أعترض به أصحابنا من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من الكبر ، لأن كثيرا من الأئمة يوجد لا كبر عندهم . ومنهم من عله بأن ارتفاع المنبر كان يسيرا ، والله أعلم .

قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » قال الكلبي وقادة وابن منه : أوحى إليهم أشار . القتيبي : أوما . مجاهد : كتب على الأرض . عكرمة : كتب في كتاب . والوحى في كلام العرب الكتابة ، ومنه قول ذي الرمة :

سوى الأربع الدّم اللواتى كأنها • بَقِيَّةُ وَحْيٍ فِي بُطُونِ الصَّحَافِ

وقال عَنَتَرَة :

كوحى صحائف من عهد كسرى • فأهداها لأعجم طُمِطُمِي^(١)

و « بكرة وعشيا » ظرفان • وزعم الفراء أن العشى يؤنث ويحوز تذكره إذا أهملت ؛ قال :
وقد يكون العشى جمع عشية .

الرابعة — قد تقدم الحكم في الإشارة في « آل عمران » • واختلاف علماءنا فيمن حلف
ألا يكلم إنسانا فكتب إليه كتابا ، أو أرسل إليه رسولا ، فقال مالك : إنه يحنت إلا أن ينوى
مشافهته ، ثم رجع فقال : لا ينوى في الكتاب ويحنت إلا أن يرتجع الكتاب قبل وصوله .
قال ابن القاسم : إذا قرأ كتابه حنت ، وكذلك لو قرأ الحالف كتاب المحلوف عليه . وقال
أشهب : لا يحنت إذا قرأه الحالف ؛ وهذا بين ؛ لأنه لم يكلمه ولا آتدأه بكلام ، إلا أن يريد
ألا يعلم معنى كلامه فإنه يحنت وعليه يخرج قول ابن القاسم . فإن حلف ليكلمنه لم يبرأ إلا
بمشافهته ؛ وقال ابن الماجشون : وإن حلف لئن علم كذا ليُعلمنه أو ليُخبرنه فكتب إليه
أو أرسل إليه رسولا برأ ، ولو علماه جميعا لم يبرأ حتى يُعلمه لأن علمهما مختلف

الخامسة — وأتفق مالك والشافعي والكوفيون أن الأخرس إذا كتب الطلاق بيده
لزمه ؛ قال الكوفيون : إلا أن يكون رجل أصم أباما فكتب لم يحزم من ذلك شيء . قال
الطحاوي : الأخرس مخالف للصمت العارض ، كما أن العجز عن الجماع العارض لمرض ونحوه
يوما أو نحوه مخالف للمعجز المأبوس منه الجماع ، نحو الجنون في باب خيار المرأة في الفرقة .
قوله تعالى : ﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ﴾ في الكلام حذف ؛ المعنى فولد له ولد وقال الله
تعالى للولود : « يا يحيى خذ الكتاب بقوة » . وهذا اختصار يدل الكلام عليه . و « الكتاب »
التوراة بلا خلاف . « بقوة » أى يجتهد وأجتهاد ؛ قاله مجاهد . وقيل : العلم به ، والحفظ له
والعمل به ، وهو الالتزام لأوامره ، والكف عن نواهيه ؛ قاله زيد بن أسلم ؛ وقد تقدم

(١) الطمطمى : الأعجم الذى لا يفصح . (٢) راجع ج ٤ ص ٨١ طبعة أول أو ثانية .

في « البقرة »^(١) . (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) قيل : الأحكام والمعرفة بها . وروى معمر أن الصبيان قالوا ليحيى : أذهب بنا نلعب ؛ فقال : ما للعب خلقت . فأنزل الله تعالى « وآتيناه الحكم صبيا » . وقال قتادة : كان ابن ستين أو ثلاث سنين . وقال مقاتل : كان ابن ثلاث سنين . و« صبيا » نصب على الحال . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن قبل أن يحتمل فهو ممن أوتي الحكم صبيا . وروى في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا » . وقال قتادة : إن يحيى عليه السلام لم يعص الله قط بصغيرة ولا كبيرة ولا هم بامرأة . وقال مجاهد : وكان طعام يحيى عليه السلام العشب ، وكان للدمع في خديه مجار ثابتة . وقد مضى الكلام في معنى قوله : « وَسَيِّدًا وَحَصُورًا » في « آل عمران » .

قوله تعالى : « وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا » « حنانا » عطف على « الحكم » . وروى عن ابن عباس أنه قال : والله ما أدري ما « الحنان » ؟ . وقال جمهور المفسرين : الحنان الشفقة والرحمة والمحبة ؛ وهو فعل من أفعال النفس . النحاس : وفي معنى الحنان عن ابن عباس قولان : أحدهما - قال : تعطف الله عز وجل عليه بالرحمة . والقول الآخر ما أعطيه من رحمة الناس حتى يخلصهم من الكفر والشرك . وأصله من حنين الناقة على ولدها . ويقال : حنانك وحنانيك ؛ قيل : هما لغتان بمعنى واحد . وقيل : حنانك تشية الحنان . وقال أبو عبيدة : والعرب تقول : حنانك يا رب وحنانيك يا رب بمعنى واحد ؛ تريد رحمتك . وقال امرؤ القيس :

وَيَمْنَحُهَا بَنُو شَمَّجَى بْنِ جَرِمٍ • مَعِيْزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ^(٢)

وقال طرفة :

أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقَ بَعْضًا • حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

وقال الزمخشري : « حنانا » رحمة لأبويه وغيرهما وتعطفًا وشفقة ؛ وأنشد سيبويه :

فَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَاحُنَا • أَذُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَى عَارِفٌ

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ طبعة أول أرثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ طبعة أول أرثانية .

(٣) (حنانك ذا الحنان) معناه : رحمتك يا رحمن .

قال ابن الأعرابي : الحنان من صفة الله تعالى مشدداً الرحيم . والحنان مخفف : العطف والرحمة . والحنان : الرزق والبركة . ابن عطية : والحنان في كلام العرب أيضاً ما عظم من الأمور في ذات الله تعالى ؛ ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل في حديث بلال : والله لئن قتلتم هذا العبد لأتخذن قبره حناناً ؛ وذكر هذا الخبر المروى ؛ فقال : وفي حديث بلال ومصر عليه ورقة بن نوفل وهو يمدّ لب فقال : والله لئن قتلتموه لأتخذنه حناناً ؛ أي لأتمسحن به . وقال الأزهري : معناه لأتعطفن عليه ولأترحن عليه لأنه من أهل الجنة .

قلت : فالحنان العطف ، وكذا قال مجاهد . و « حناناً » أي تعطفنا منا عليه أو منه على الخلق ؛ قال الخطيب :

تَحَنَّنَ عَلَى هَذَاكَ الْمَلِكِ * فَإِنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا

عكرمة : محبة . وحنّة الرجل امرأته لتوادهما ؛ قال الشاعر :

فَقَالَتْ حَنَّانٌ مَا أَتَى بِكَ هَاهُنَا * أَذُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفُ

قوله تعالى : ﴿ وَزَكَاةً ﴾ « الزكاة » التطهير والبركة والتنمية في وجوه الخير والبر ؛ أي جعلناه مباركا للناس يهديهم . وقيل : المعنى زكينا بحسن الشئاء عليه كما تركى الشهود إنسانا . وقيل : « زكاة » صدقة به على أبويه ؛ قاله ابن قتيبة . ﴿ وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ أي مطيعا لله تعالى ، ولهذا لم يعمل خطيئة ولم يلم بها .

قوله تعالى : ﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ﴾ البر بمعنى البار وهو الكثير البر . و ﴿ جَبَّارًا ﴾ متكبرا . وهذا وصف ليحيى عليه السلام بلين الجانب وخفص الجناح .

قوله تعالى : ﴿ وَوَسَّلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾ قال الطبري وغيره : معناه أمان . ابن عطية : والأظهر أني أنها التحية المتعارفة فهي أشرف وأمر من الأمان ؛ لأن الأمان متحصل له بنفى العصيان عنه وهي أقل درجاته ، وإنما الشرف في أن سلم الله عليه ، وحياه في المواطن التي الإنسان فيها في غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة . والنقير إلى الله تعالى عظيم الحول

قلت : وهذا قول حسن ، وقد ذكرنا معناه عن سفيان بن عيينة في سورة « سبحان »^(١)
عند قتل يحيى . وذكر الطبري عن الحسن أن عيسى ويحيى التقيا - وهما أبنا الخالة - فقال
يحيى لعيسى : أدع الله لي فانت خير مني ؛ فقال له عيسى : بل أنت أدع الله لي فانت خير مني ؛
سلم الله عليك وأنا سلمت على نفسي ؛ فاترع بعض العلماء من هذه الآية في التسلم بفضل عيسى ؛
أن قال : إدلاله في التسليم على نفسه ومكانته من الله تعالى التي اقتضت ذلك حين قرر وحكى
في محكم التنزيل أعظم في المترلة من أن يسلم عليه . قال ابن عطية : ولكل وجه .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا** ١٦ **فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا** ١٧ **قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا** ١٨ **قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا** ١٩ **قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا** ٢٠ **قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا** ٢١ **فَحَمَلَتْهُ فَاتَّخَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا** ٢٢ **فَإِجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا** ٢٣ **فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا** ٢٤ **وَهَرِيءَ إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا** ٢٥ **فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا** ٢٦

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ القصة إلى آخرها . هذا ابتداء قصة ليست من الأولى . والخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى عرفهم قصتها ليعرفوا كمال قدرتنا . ﴿ إِذِ انْتَبَذَتْ ﴾ أى تحت وتباعدت . والنبد الطرح والرمى ؛ قال الله تعالى : « فَبَدَّوهُ وَرَأَى ظُهُورِهِمْ » . ﴿ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ أى ممن كان معها . و « إذ » بدل من « مريم » بدل اشتمال ؛ لأن الأحيان مشتملة على ما فيها . والانتبذ الاعتزال والانفراد . وأختلف الناس لم انتبذت ؛ فقال السدى : انتبذت لتظهر من حيض أو نفاس . وقال غيره : لتعبد الله ، وهذا حسن . وذلك أن مريم عليها السلام كانت وقفا على سداثة المعبد وخدمته والعبادة فيه ، فتحت من الناس لذلك ، ودخلت في المسجد إلى جانب المحراب في شرفه لتخلو للعبادة ، فدخل عليها جبريل عليه السلام . فقوله : ﴿ مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ أى مكانا من جانب الشرق . والشرق يسكون الرء المكان الذى تشرق فيه الشمس . والشرق بفتح الرء الشمس . وإنما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة المشرق ومن حيث تطلع الأنوار ، وكانت الجهات الشرقية من كل شيء أفضل من سواها ؛ حكاه الطبرى . وحكى عن ابن عباس أنه قال : إني لأعلم الناس لم اتخذ النصارى المشرق قبلة ؛ لقول الله عز وجل : « إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا » فاتخذوا ميلاد عيسى عليه السلام قبلة ؛ وقالوا . لو كان شيء من الأرض خيرا من المشرق لوضعت مريم عيسى عليه السلام فيه . وأختلف الناس في نبوة مريم ؛ فقيل : كانت نبيه بهذا الإرسال والمجاورة للملك . وقيل : لم تكن نبيه وإنما كلمها مثال بشر ، ورؤيتها للملك كما رأى جبريل في صفة دحية حين سؤاله عن الإيمان والإسلام . والأول أظهر . وقد مضى الكلام في هذا المعنى مستوفى في « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ قيل : هو روح عيسى عليه السلام ؛ لأن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد ، فركب الروح في جسد عيسى عليه السلام الذى خلقه في بطنها . وقيل : هو جبريل وأضيف الروح إلى الله تعالى تخصيصا وكرامة . والظاهر أنه جبريل عليه

السلام؛ لقوله : ﴿ فَتَمَثَّلَ لَهَا ﴾ أى تمثل الملك لها . ﴿ بَشَرًا ﴾ تفسير أو حال . ﴿ سَوِيًّا ﴾ أى مستوى الحلقة؛ لأنها لم تكن لتطبق أو تنظر جبريل في صورته . ولما رأت رجلاً حسن الصورة في صورة البشر قد خرق عليها الحجاب طنت أنه يريد لها بسوء . ﴿ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴾ أى ممن يتقى الله . الْيَكَالَى : فكص جبريل عليه السلام فيعاً من ذكر الرحمن تبارك وتعالى . الثعلبي : كان رجلاً صالحاً فتعوذت به تعجبا . وقيل : تقى فعيل بمعنى مفعول أى كست ممن يتقى منه . في البخارى قال أبو وائل : علمت مريم أن التقى ذو نهيية حين قالت : « إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا » . وقيل : تقى اسم فاجر معروف في ذلك الوقت ؛ قاله وهب بن مسه ؛ حكاه مكي وغيره . ابن عطية : وهو ضعيف ذاهب مع التخرص . فقال لها جبريل عليه السلام : ﴿ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ جعل الهبة من قبله لما كان الإعلام بها من قبله . وقرأ ورش عن نافع « لِيَهَبَ لَكِ » على معنى أرسلنى الله ليهب لك . وقيل : معنى « لأهب » بالهمز محمول على المعنى ؛ أى قال : أرسلته لأهب لك . ويحتمل « ليهب » بلا همز أن يكون بمعنى المهموز ثم خففت الهمزة . فلما سمعت مريم ذلك من قوله آستفهمت عن طريقه . ﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴾ أى بتكاح . ﴿ وَلَمْ أَكُ بَعْثًا ﴾ أى زانية . ودكرت هذا تأكيداً ؛ لأن قولها لم يمسنى بشر يشمل الحلال والحرام . وقيل : ما آستبعدت من قدرة الله تعالى شيئاً ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد ؟ من قبل الزوج في المستقبل أم يخلفه الله ابتداء ؟ وروى أن جبريل عليه السلام حين قال لها هذه المقالة نفخ في جيب درعها وكها ؛ قاله ابن جريج . ابن عباس : أخذ جبريل عليه السلام رُذْن قيصها بإصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها بعيسى . قال الطبرى : وزعمت النصارى أن مريم حملت بعيسى ولها ثلاث عشرة سنة ، وأن عيسى عاش إلى أن رفع آئتين وثلاثين سنة وأياماً ، وأن مريم بقيت بعد رفعه ست سنين ، فكان جميع عمرها نيفاً وخمسين سنة . وقوله : ﴿ وَلِنَجْعَلَهُ ﴾ متعلق بمحذوف ؛ أى ونخلفه لنجعله : ﴿ آيَةً ﴾ لآلة على قدرتنا عجيبة ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ لمن آمن به . ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴾ مقدراً في اللوح مسطوراً .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْتَبَذْتُ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ أى تحت بالحمل إلى مكان بعيد؛ قال ابن عباس : إلى أقصى الوادى ، وهو وادى بيت لحم بينه وبين إيلياء أربعة أميال ، وإنما بعدت فرارا من تعيير قومها إياها بالولادة من غير زوج . قال ابن عباس : ما هو إلا أن حملت فوضعت فى الحال وهذا هو الظاهر ؛ لأن الله تعالى ذكر الانتاذ عقب الحمل . وقيل : غير ذلك على ما يأتى :

قوله تعالى : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ «أجاءها» اضطرها؛ وهو تعدية جاء بالهمز . يقال : جاء به وأجاءه إلى موضع كذا؛ كما يقال : ذهب به وأذهب . وقرأ شبيل ورويت عن عاصم « فاحاها » من المفاجأة . وفى مصحف أبى « فلما أجاءها المخاض » . وقال زهير :

وَجَارٍ سَارٍ مُعْتَمِدًا إِلَيْهَا . أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ

وقرأ الجمهور « المخاض » بفتح الميم . وابن كثير فيما روى عنه بكسرها وهو الطلق وشدة الولادة وأوجاعها . تخضت المرأة تَمْخَضُ تَمْخَضُ وَمَخَاضًا . وناقاة ماخض أى دما ولادها . « إلى جِذْعِ النَّخْلَةِ » كأنها طلبت شيئا تستند إليه وتتعلق به ، كما تتعلق الحامل لشدة وجع الطلق . والجذع ساق النخلة اليابسة فى الصحراء الذى لا سعف عليه ولا غصن ؛ ولهذا لم يقل إلى النخلة . ﴿ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ تمنى مريم عليها السلام الموت من جهة الدين لوجهين : أحدهما — أنها خافت أن يظن بها الشر فى دينها وتعير فيفتنها ذلك . الثانى — لتلايق قوم بسببها فى البهتان والنسبة إلى الزنى وذلك مهلك . وعلى هذا الحد يكون تمنى الموت جائزا ، وقد مضى هذا المعنى مينا فى سورة « يوسف » عليه السلام . والحمد لله .

قلت : وقد سمعت أن مريم عليها السلام سمعت نداء من يقول : أخرج يا من يُعبد من دون الله فخرنت لذلك ، و﴿ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَذْنِيًّا ﴾ . النفسى فى كلام العرب الشيء الحقير الذى شأنه أن ينسى ولا يتألم لفقده كالوتد والحبل للسافر ونحوه .

وحكى عن العرب أنهم إذا أرادوا الرحيل عن منزل قالوا : أحفظوا أنساءكم ؛ الأنساء جمع نسي وهو الشيء الخفي يفعل فينسى . ومنه قول الكيث رضى الله تعالى عنه :

أتجعلنا جسراً للكب قصاعة * ولست بنسي في مَعْد ولا دحل

وقال الصراء : النسي ما تلقى المرأة من حرق اعتلاها ؛ فقول مريم : « نسيا منسيا » أى حيضة ملقاة . وقرئ « نَسِيًا » بفتح النون وهما لغتان مثل الجحر والجحر والوتر والوتر . وقرأ محمد بن كعب القرطبي بالهمز « نِسْنًا » بكسر النون . وقرأ يوف اليكالي « نَسْنًا » بفتح النون من نسا الله تعالى فى أجله أى أخره . وحكاها أبو الفتح والدانى عن محمد بن كعب . وقرأ بكر بن حبيب « نَسًا » بتشديد السين وفتح النون دون همز . وقد حكى الطبرى فى قصصها أنها لما حملت بعبسى عليه السلام حملت أيضا أختها يحيى ، بخاءتها أختها زائرة فقالت : يا مريم أشعرت أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : وإنى أجد ما فى بطني يسجد لما فى بطنك ؛ فذلك أنه روى أنها أحست يجنينها ينخر برأسه إلى ناحية بطن مريم ؛ قال السدى فذلك قوله : « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ وَسَبْدًا وَحُصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » . وذكر أيضا من قصصها أنها خرجت فائزة مع رجل من بنى إسرائيل يقال له يوسف النجار ، كان يخدم معها فى المسجد وطول فى ذلك . قال الكلبي : قيل ليوسف - وكانت سميت له أنها حملت من الرنى - فالآن يقتلها الملك ، فهرب بها ، فهم فى الطريق يقتلها ، فأتاه جبريل عليه السلام وقال له : إنه من روح القدس ؛ قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف . وهذه القصة تقتضى أنها حملت ، واستمرت حاملا على عرف النساء ، وتظاهرت الروايات بأنها ولدته ثمانية أشهر . قاله عكرمة ؛ ولذلك قيل : لا يعيش ابن ثمانية أشهر حفظا لخاصة عيسى . وقيل : ولدته تسعة . وقيل : ستة . وما ذكرناه عن ابن عباس أصح وأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَتَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا ﴾ قرئ بفتح الميم وكسر ها . قال ابن عباس : المراد - « حن » جبريل ، ولم يتكلم عيسى حتى أتته به قومها ؛ وقاله علقمة والضحاك وقتادة ؛ ففى هذا لها آية وأماراة أن هذا من الأمور الخارقة للعادة التى لله فيها مراد عظيم . وقوله :

(الْأَتَحْزَنِي) تفسير النداء، « وَأَنْتَ » مفسرة بمعنى أى؛ المعنى : فلا تحزنى بولادتك .
 (قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا) يعنى عيسى . والسرى من الرجال العظيم الخصال السيد . قال
 الحسن : كان والله سرياً من الرجال . ويقال : سرى فلان على فلان أى تكرم . وفلان
 سرى من قوم سرة . وقال الجمهور : أشار لها إلى الجدول الذى كان قريب جذع النخلة .
 قال ابن عباس : كان ذلك نهراً قد انقطع ماؤه فأجراه الله تعالى لمريم . والنهر يسمى سرياً
 لأن الماء يسرى فيه؛ قال الشاعر :

سَلَّمَ تَرَى الدَّالِيَّ مِنْهُ أَزَوْرًا * إِذَا يَبَّغُ فِي السَّرِيِّ مَرَّهْرًا

وقال لبيد :

فَوَسْطًا عُرْضَ السَّرِيِّ وَصَدَّطًا * مَسْجُورَةً مُتَجَاوِرًا قُلَامَهَا

وقيل : ناداها عيسى، وكان ذلك معجزة وآية وتسكيناً لقلبها، والأول أظهر . وقرأ ابن عباس
 « فتاداها ملك من تحتها » قالوا : وكان جبريل عليه السلام فى بقعة من الأرض أخفض من
 البقعة التى كانت هى عليها .

قوله تعالى : (وَهَزَى إِلَيْكَ يَجْدِعُ النُّخْلَةَ نُسَاقِطٌ عَلَيْكَ رَطْبًا حَنِئًا . فَكُلْ مِنْهُ وَأَشْرَبِ)
 وقرئ عينا) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَهَزَى » أمرها بهز الجذع البابس لترى آية أخرى فى إحياء
 موات الجذع . والباء فى قوله : « يَجْدِعُ » زائدة مؤكدة كما يقال : خذ بالزام ، وأعط بيدك ؛
 قال الله تعالى : « فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ » أى فليمدد سبباً . وقيل : المعنى ؛ وهزى إليك
 رطباً على جذع النخلة . « وَتَسَاقِطُ » أى تتساقط فادغم التاء فى السين . وقرأ حمزة « تَسَاقِطُ »
 مخففاً لخذف التى أدغمها غيره . وقرأ عاصم فى رواية حفص « تَسَاقِطُ » بضم التاء مخففاً
 وكسر القاف . وقرئ « تَتَسَاقِطُ » بإظهار التاءين و « يَسَاقِطُ » بإلواء وإدغام التاء « وَتُسْقِطُ »

(١) السلم : الدلو التى لها عروة واحدة كدلو السقايق . والدال : المستن بالدلو . والمهرمة : صوت الماء
 إذا جرى . (٢) أى شق العبر والأتان الثنت الذى على الماء . ومسجورة : عين مملوءة . والمتجاور المتقارب
 واللام : نمت ؛ وقيل : هو القصب . والبيت من ملته .

و « تُسْقَط » و « تَسْقَط » و « يَسْقَط » بالناء للنخلة وبالياء للجدع؛ فهذه تسع قراءات ذكرها الرمضري رحمه الله تعالى عليه . « رطبا » نصب بالهز، أى إذا هزرت الجدع هزرت بهزه « رطبا جنيا » . وعلى الجملة فـ « رطبا » يختلف نصبه بحسب معانى القراءات؛ فمرة يستند الفعل إلى الجدع، ومرة إلى الهز، ومرة إلى النخلة . « وجنيا » معناه قد طابت وصلحت للاجتماع، وهى من جيت الثمرة . وروى عن ابن مسعود - ولا يصح - أنه قرأ « تساقط عليك رطبا جنيا برنيا » . وقال مجاهد : « رطبا جنيا » قال : كانت عجوة . وقال عباس بن الفضل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله : « رطبا جنيا » فقال : لم يذو . قال وتفسيره : لم يحف ولم يبيس ولم يبعد عن يدى مجتنيه؛ وهذا هو الصحيح . قال الفراء : الجنى والجنى واحد؛ يذهب إلى أنهما بمنزلة القتل والمقتول والجريح والمجروح . وقال غير الفراء : الجنى المقطوع من نخلة واحدة، والمأخوذ من مكان نشاته؛ وأنشدوا :
وطيب ثمار فى رياض أريضة * وأغصان أشجار جناتها على قُرب
يريد بالجنى ما يبنى منها أى يقطع ويؤخذ . قال ابن عباس : كان جذعا نخرا فلما هزت نظرت إلى أعلى الجدع فإذا السعف قد طلع، ثم نظرت إلى الطلع قد خرج من بين السعف، ثم اخضر فصار بلحا ثم أحمر فصار زهوا، ثم رطبا؛ كل ذلك فى طرفة عين، بفعل الرطب يقع بين يديها لا يندخ منه شيء .

الثانية - استدل بعض الناس من هذه الآية على أن الرزق وإن كان محتوما، فإن الله تعالى قد وكل ابن آدم إلى سعى ما فيه؛ لأنه أمر مريم بهز النخلة لترى آية، وكانت الآية تكون بالآية .

الثالثة - الأمر بتكليف الكسب فى الرزق سنة الله تعالى فى عباده، وأن ذلك لا يقدح فى التوكل، خلافا لما تقوله جهال المترهدة؛ وقد تقدم هذا المعنى والخلاف فيه . وقد كانت قبل ذلك يأتيا رزقها من غير تكسب كما قال : « كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ

(١) البرنى : ضرب من التمر أصفر مدور، وهو أجود التمر؛ واحدة ربة .

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ۝ الآية . فلما ولدت أمرت بهز الجذع . قال علماؤنا : لما كان قلبها فارغاً فرغ الله جارحتها عن النصب ، فلما ولدت عيسى وتعلق قلبها بحبه ، واشتغل سرها بحديثه وأمره ، وكلها إلى كسبها ، وردّها إلى العادة بالتعلق بالأسباب في عاده . وحكى الطبرى عن ابن زيد أن عيسى عليه السلام قال لها : لا تحزنى ، فقالت له وكيف لا أحزن وأنت معى ؟ ! لا ذات زوج ولا مملوكة ! أى شئ عذرى عند الناس ؟ ! « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَلَّ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَنِيئًا » فقال لها عيسى : أنا أكفيك الكلام .

الرابعة - قال الربيع بن خيثم : ما للنساء عندى خير من الرطب لهذه الآية ، ولو علم الله شيئاً هو أفضل من الرطب للنساء لأطعمه مريم ، ولذلك قالوا : التمر عادة للنساء من ذلك الوقت ، وكذلك التحنيك . وقيل : إذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب ، ولا للربض خير من العسل ؛ ذكره الزمخشري . قال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « رطباً حنيئاً » الجنى من التمر ما طاب من غير نقش ولا إفساد . والنقش أن يُنقش من أسفل البسرة حتى ترطب ؛ فهذا مكروه ؛ معنى مالك أن هذا تعجيل للشيء قبل وقته ، فلا ينبغي لأحد أن يفعله ، وإن فعله فاعل ما كان ذلك مجزواً ليعبه ؛ ولا حُكماً بطييه . وقد مضى هذا القول في الأنعام . والحمد لله . عن طلحة بن سليمان « حنيئاً » بكسر الجيم للإتياع ؛ أى جعلنا لك في السرى والرطب فائدتين : إحداهما الأكل والشرب ، الثانية سلوة الصدر ، لكونهما معجزتين ؛ وهو [معنى] قوله تعالى : (فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا) أى فكل من الجنى ، واشربي من السرى ، وقري عينا برؤية الولد النبى . وقري بفتح القاف وهى قراءة الجمهور . وحكى الطبرى قراءة « وَقَرِّي » بكسر القاف وهى لغة نجد . يقال : قر عينا يقر ويقربضم القاف وكسرها ؛ وأقر الله عينه فقترت . وهو مأخوذ من القتر والقرة وهما البرد . ودمة السرور باردة ، ودمة الحزن حارة . وضعف فرقة هذا وقالت : الدمع كله حار ، معنى أقر الله عينه أى سكن الله عينه بالنظر إلى من يحبه حتى تقر وتسكن ؛ وفلان قرة عيني ؛ أى

(١) راجع ج ٧ ص ٥٠ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) الزيادة من الكشف للزمخشري .

نفسى تسكن بقربه . وقال الشيبانى : « وقترى عينا » معناه نامى ؛ حضها على الأكل والشرب والنوم . قال أبو عمرو : أقر الله عينه أى أنام عينه ، وأذهب سهره . و « عينا » نصب على التمييز ؛ كقولك : طب نفسا . والفعل فى الحقيقة إنما هو للعين فنقل ذلك إلى ذى العين ؛ وينصب الذى كان فاعلا فى الحقيقة على التفسير . ومثله طببت نفسا ، وتفقات شحما ، وتصببت عرقا ، ومثله كثير .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشِيرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَأَمَّا تَرَيْنَ » الأصل فى ترين ^(١) ترأين فحذفت الهمزة كما حذفت من ترى ونقلت فتحها إلى الراء فصار « ترين » ، ثم قلبت الياء الأولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فاجتمع ساكنان الألف المنقلبة عن الياء وياء التانيث ، فحذفت الألف الالتقاء الساكنين ، فصار ترين ، ثم حذفت النون علامة للجزم لأن إن حرف شرط وما صلة فبقى ترى ، ثم دخله نون التوكيد وهى مثناة ، فكسرى ياء التانيث لالتقاء الساكنين ؛ لأن النون المثناة بمنزلة نونين الأولى ساكنة فصار ترين وعلى هذا النحو قول ابن دريد :

* إما ترى رأيتى حاكى لونه ^(٢)

وقول الأفسوه : * إما ترى رأيتى أزرى به ^(٣)

وإنما دخلت النون هنا بتوطئة « ما » كما يوطئ لدخولها أيضا لام القسم . وقرا طلحة وأبو جعفر وشيبة « ترين » بسكون الياء وفتح النون خفيفة ؛ قال أبو الفتح : وهى شاذة .
الثانية — قوله تعالى : « فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ » هذا جواب الشرط وفيه إضمار ؛ أى فسألك عن ولدك « فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا » أى صمتا ؛ قاله ابن عباس وأنس ابن مالك . وفى قراءة أبى بن كعب « إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا صَمْتًا » . وروى عن أنس .

(١) أى قبل التوكيد ودخول الجازم ، وهى بوزن تمنين .

(٢) تمامه : * طرة صبح تحت أذبال الدجى *

(٣) تمامه : * ماس زمان ذى انتكاس شوس *

وعنه أيضا « وصمتا » بواو، واختلاف اللفظين يدل على أن الحرف ذكر تفسيراً لا قرآناً؛ فإذا أنت معه وأوفىمكن أن يكون غير الصوم . والذى تابعت به الأخبار عن أهل الحديث ورواة اللغة أن الصوم هو الصمت، لأن الصوم إمساك والصمت إمساك عن الكلام . وقيل : هو الصوم المعروف، وكان يلزمهم الصمت يوم الصوم إلا بالإشارة . وعلى هذا تخرج قراءة أس « وصمتا » بواو، وأن الصمت كان عندهم في الصوم ملتزماً بالنذر، كما أن من نذر منا المتى إلى البيت اقتضى ذلك الإحرام بالجم أو العمرة . ومعنى هذه الآية أن الله تعالى أمرها على لسان جبريل عليه السلام - أو ابنها على اختلاف المتقدم - بأن تمسك عن مخاطبة البشر، وتحيل على ابنها في ذلك ليرتفع عنها نجسها، وتبين الآية فيقوم عذرهما . وظاهر الآية أنها أبيع لها أن تقول هذه الألفاظ التي في الآية، وهو قول الجمهور . وقالت فرقة : معنى « قولي » بالإشارة لا بالكلام . الزمخشري : وفيه أن السكوت عن السفية واجب، ومن أدل الناس سفية لم يجد مسافها .

الثالثة - من التزم بالنذر ألا يكلم أحدا من الآدميين فيحتمل أن يقال إنه قربة فيلزم بالنذر، ويحتمل أن يقال : ذلك لا يجوز في شرعنا لما فيه من التضيق وتعذيب النفس، كنذر القيام في الشمس ونحوه . وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا؛ وقد تقدم . وقد أمر ابن مسعود من فعل ذلك بالنطق بالكلام . وهذا هو الصحيح لحديث أبي إسرائيل، أخرجه البخاري عن ابن عباس . وقال ابن ريد والسدّي : كانت سنة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام .

قلت : ومن سئنا نحن في الصيام الإمساك عن الكلام الفحيح؛ قال عليه الصلاة والسلام : « إذا كان أحدكم صائماً فلا يرقُث ولا يجهل فإن أمرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إلى صائم » . وقال عليه الصلاة والسلام : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » .

(١) الحديث كما في البخاري عن ابن عباس قال : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يحطّ إذا هو برجل قائم، فقال عنه فقالوا : أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مره تلبنكم وليستظلل وليقعد وليتم صومه » .

قوله تعالى : فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ، قَالُوا يَمْرِمٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
 فَرِيًّا (٢٧) يَتَأَخَتَ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا (٢٨)
 قوله تعالى : (فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ) روى أن مريم لما أطمأنت بما رأت من الآيات ،
 وعلمت أن الله تعالى سيبين عذرها ، أتت به تحمله من المكان القصي الذي كانت انتبذت
 فيه . قال ابن عباس : خرجت من عندهم حين أشرقت الشمس ، فجاءتهم عند الظهر ومعها
 صبي تحمله ، فكان الحمل والولادة في ثلاث ساعات من النهار . وقال الكلبي : ولدت حيث
 لم يشعر بها قومها ، ومكنت أربعين يوما للنفاس ، ثم أتت قومها تحمله ، فلما رأوها ومعها
 الصبي حزنوا وكابوا أهل بيت صالحين ، فقالوا منكرين : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا) أي جئت
 بأمر عظيم كالآتي بالشيء يفترية . قال مجاهد : « فرياً » عظيماً . وقال سعيد بن مسعدة :
 أي مختلفاً مفتعلاً ، يقال : فريت وأفريت بمعنى واحد . والولد من الزنى كالشيء المفترى .
 قال الله تعالى : « وَلَا يَأْتِينَ بِيْنَيْنِ يَقْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ » أي بولد بقصد إلحاقه
 بالزوج وليس منه . يقال : فلان يفري الفري أي يعمل العمل البالغ ، وقال أبو عبيدة :
 الفري العجيب المادر ، وقاله الأخفش . قال : فرياً عجيباً . والفري القطع كأنه مما يخرق
 العادة ، أو يقطع القول بكونه عجيباً مادراً . وقال قطرب : الفري الحديد من الأسقية ، أي جئت
 بأمر جديد بديع لم تسبق إليه . وقرأ أبو حيوة : « شَيْئًا فَرِيًّا » بسكون الراء . وقال السدي
 ووهب بن منبه : لما أتت به قومها تحمله تسامع بذلك بنو إسرائيل ، فاجتمع رجالهم ونساؤهم ،
 فذت امرأة يدها إليها لتضربها فأجف الله شطرها فحملت كذلك . وقال آخر : ما أراها إلا
 زنت فأخرسه الله تعالى ، فتحامي الناس من أن يضربوها ، أو يقولوا لها كلمة تؤذيها ، وجعلوا
 يخفضون إليها القول ويلينون ، فقالوا : « يا مريم لقد جئت شيئاً فرياً » أي عظيماً ، قال الراجز :
 (١)

(١) هو زارة بن صعب بن دهر يخاطب العامرية ، وكان قد خرج معها في سفر يمتارون من الإمامة فلما امتاروا

وصدروا جعل زارة بن صعب يأخذه بطنه ، فكان يخلف حلف القوم فقالت العامرية :

لقد رأيت رجلاً دهرياً * يمشي وراء القوم سبياً

* كأنه مضطرب صبياً *

تريد أنه امتلاً بطنه ، فأجابها زارة بالآيات . و « جرياً » منسوب إلى حجر الإمامة وهو قصبتها .

قد أطعمتني ذقلاً حوياً • مُوسَى مُدَوِّدًا حَجْرِيًّا •

• قد كنت تفرين به الفرياً •

أى [تعظميته] •

وله تعالى : ﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ ﴾ اختلف الناس فى معنى هذه الأخوة ، ومن هرون •
 قيل : هو هرون أخو موسى ، والمراد من كما نظما مثل هرون فى العبادة تاتى بمثل هذا •
 وقيل : على هذا كانت مريم من ولد هرون أخى موسى فنسبت إليه بالأخوة لأنها من ولده •
 كما يقال للتميمى : يا أخا تميم ، وللعربى يا أخا العرب • وقيل : كان لها أخ من أبيها اسمه
 هرون ، لأن هذا الاسم كان كثيرا فى بنى إسرائيل تبركا باسم هرون أخى موسى ، وكان أمثل
 رجل فى بنى إسرائيل ، قاله الكلبي • وقيل : هرون هذا رجل صالح فى ذلك الزمان تبع
 جنازته يوم مات أربعون ألفا كلهم اسمه هرون • وقال قتادة : كان فى ذلك الزمان
 فى بنى إسرائيل عابد مقطوع إلى الله عز وجل يسمى هرون فنسوها إلى أخوته من حيث
 كانت على طريقته قبل ، إذ كانت موقوفة على خدمة البيع ، أى ياهذه المرأة الصالحة ما كنت
 أهلا لذلك • وقال كعب الأحمار بحضرة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها : إن مريم لبست
 باخت هرون أخى موسى ، فقالت له عائشة : كذبت • فقال لها : يا أم المؤمنين إن كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله فهو أصدق وأخبر ، وإلا فأتى أجد بينهما من المدة ستمائة
 سنة • قال : فسكت • وفى صحيح مسلم عن المعيرة بن شعبة قال : لما قدمت نحران
 سالونى فقال إنكم تقرأون « يا اخت هرون » وموسى قبل عيسى بكذا وكذا ، فلما قدمت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك ، فقال : « إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم
 والصالحين قبلهم » • وقد جاء فى بعض طرقه فى غير الصحيح أن النصارى قالوا له : إن
 صاحبك يزعم أن مريم هى اخت هرون وبينهما فى المدة ستمائة سنة ؟! قال المعيرة : فلم أدر
 ما أقول ، وذكر الحديث • والمعنى أنه اسم وافق اسما • ويستفاد من هذا جواز التسمية
 بأسماء الأنبياء ، والله أعلم •

قلت : فقد دل الحديث الصحيح أنه كان بين موسى وعيسى وهرون زمان مديد .
 الزمخشري : كان بينهما وبينه ألف سنة أو أكثر فلا يتخيل أن مريم كانت أخت موسى
 وهرون ؛ وإن صح فكما قال السدي لأنها كانت من نسله ؛ وهذا كما تقول للرجل من قبيلة :
 يا أخا فلان . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : " ^(١) إِنْ أَخَا صُدَّاءُ قَدْ أَدَّنَ فَمِنْ أَدَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ " .
 وهذا هو القول الأقول . ابن عطية : وقالت عرفة بل كان في ذلك الزمان رجل فاجر اسمه
 هرون فنسبوا إليه على جهة التعيير والتوبيخ ؛ ذكره الطبري ولم يسم قائله .

قلت : ذكره الغزنوي عن سعيد بن جبير أنه كان فاسقا مثالا في الفجور فنسبت إليه .
 والمعنى : ما كان أبوك ولا أمك أهلا لهذه العلة فكيف جئت أنت بها ؟ ! وهذا من التعريض
 الذي يفهم مقام التصريح . وذلك يوجب عندنا الحذف وسياق في سورة « النور » القول فيه
 إن شاء الله تعالى . وهذا القول الأخير يرده الحديث الصحيح ، وهو نص صريح فلا كلام
 لأحد معه ، ولا غبار عليه . والحمد لله . وقرأ عمر بن الخطاب التيمم « مَا كَانَ أَدَاكَ أَمْرًا سَوِيًّا » .

قوله تعالى : فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ
 صَبِيًّا ﴿٣١﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٢﴾
 وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
 حَيًّا ﴿٣٣﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٤﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
 وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٥﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا)
 الترمذ مريم عليها السلام ما أمرت به من ترك الكلام ، ولم يرد في هذه الآية أنها نطقت

(١) هو ربادس الحرب الصدائي ، كان قد أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذن لصلاة الفجر فأذن فأراد بلال
 أن يقيم فقال صلى الله عليه وسلم : " إِنْ أَخَا صُدَّاءُ قَدْ أَدَّنَ ... " الحديث . (٢) قال في « البحر » :
 يجعل الخبر المعركة والاسم التركة ، وحسن ذلك قبلنا كونها فيها مسوع حوازا لانتداء بالتركة وهو الإضافة .

بـ « إني نذرت للرحمن صوما » وإنما ورد بأنها أشارت ، فيقوى بهذا قول من قال : إن أمرها بـ « حقول » إنما أريد به الإشارة . ويروى أنهم لما أشارت إلى الطفل قالوا : استخفافها بنا أشد علينا من زناها ، ثم قالوا لها على جهة التقرير : « كيف نكلم من كان في المهد صبيا » و« كان » هنا لبس براد بها الماضي ؛ لأن كل واحد قد كان في المهد صبيا ، وإنما هي في معنى هو [الآن] . وقال أبو عبيدة : « كان » هنا لغو ، كما قال :

« وجيران لنا كانوا كرام »

وقيل : هي بمعنى الوجود والحدوث كقوله : « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ » وقد تقدم . وقال ابن الأنباري : لا يجوز أن يقال زائدة وقد نصبت « صبيا » ، ولا أن يقال « كان » بمعنى حدث ، لأنه لو كانت بمعنى الحدوث والوقوع لاستغنى فيه عن الخبر ، تقول : كان الحر وتكتفى به . والصحيح أن « من » في معنى الجزاء و« كان » بمعنى يكن ؛ التقدير : من يكن في المهد صبيا فكيف نكلمه ؟ ! كما تقول : كيف أعطى من كان لا يقبل عطية ؛ أى من يكن لا يقبل . والماضي قد يذكر بمعنى المستقبل في الجزاء ، كقوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى إن يشأ يجعل . وتقول : من كان إلى منه إحسان كان إليه منى مثله ، أى من يكن منه إلى إحسان يكن إليه منى مثله . « والمهد » قيل : كان سريرا كالمهد . وقيل : « المهد » هاهنا حجر الأم . وقيل : المعنى كيف نكلم من كان سبيله أن ينوم في المهد لصغره ، فلما سمع عيسى عليه السلام كلامهم قال لهم من مرقدته (إني عبد الله) وهي :

الثانية - فقيل : كان عيسى عليه السلام يرضع فلما سمع كلامهم ترك الرضاعة وأقبل عليهم بوجهه ، وأتكأ على يساره ، وأشار إليهم بسبابته اليمنى ، و« قَالَ إني عبد الله » فكان أول ما نطق به الاعتراف بعبوديته لله تعالى وربوبيته ، ردا على من غلا من بعده في شأنه . والكتاب الإنجيل ؛ قيل : آتاه في تلك الحالة الكتاب ، وفهمه وعلمه ، وآتاه النبوة كما علم آدم

(١) الزيادة من كتب التفسير . (٢) هو الفرزدق ؛ ومصدر البيت :

« فكيف إذا رأيت ديار قوم »

الأسماء كلها، وكان يصوم ويصلي . وهذا في غاية الضعف على مانييه في المسئلة بعد هذا .
وقيل : أى حكم لى بإيتاء الكتاب والنبوة فى الأزل، وإن لم يكن الكتاب منزلا فى الحال؛
وهذا أصح . ﴿ وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا ﴾ أى ذا ركات ومنافع فى الدين والدعاء إليه ومعلمًا له .
التَّسْرَى : وحطى أمره المعروف، وأنهى عن المنكر، وأرشد الضال، وأنصر المظلوم،
وأعيت الملهوف . ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ﴾ أى لاؤذيهما إذا أدركنى التكليف، وأمكننى
أداؤهما، على القول الأخير الصحيح . ﴿ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴾ فى موضع نصب على الظرف أى دوام
حياتى . ﴿ وَبِرًّا بِوَالِدَيْي ﴾ قال ابن عباس : لما قال « وَبِرًّا بِوَالِدَيْي » ولم يقل بوالدى
علم أنه شئ من جهة الله تعالى . ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا ﴾ أى متعظا متكبرا يقتل ويصرب على
النصب . وقيل : الحمار الذى لا يرى لأحد عليه حقا قط . ﴿ شَقِيًّا ﴾ أى خائبا من الخير .
ابن عباس : عاقا . وقيل : عاصيا لربه . وقيل : لم يجعلنى تاركا لأمره فاشقى كما شقى إبليس
لما ترك أمره .

الثالثة - قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى فى هذه الآية : ما أشد ما على أهل العذر !
أخبر عيسى عليه السلام بما قضى من أمره ، وما هو كائن إلى أن يموت . وقد روى
فى قصص هذه الآية عن ابن زيد وغيره أنهم لما سمعوا كلام عيسى أذعنوا وقالوا : إن هذا
لأمر عظيم . وروى أن عيسى عليه السلام إنما تكلم فى طفولته بهذه الآية ، ثم عاد إلى حالة
الأطفال ، حتى مشى على عادة البشر إلى أن بلغ مبلغ الصبيان ، فكان نطقه إظهار براءة أمه
لا أنه كان ممن يعقل فى تلك الحالة ، وهو كما ينطق الله تعالى الجوارح يوم القيامة . ولم ينقل
أنه دام نطقه ، ولا أنه كان يصلى وهو ابن يوم أو شهر ، ولو كان يدوم نطقه وسبحه
ووسطه وصلاته فى صغره من وقت الولادة لكان مثله مما لا ينكتم ، وهذا كله مما يدل على
فساد القول الأول ، وصرح بجهالة قائله . ويدل أيضا على أنه تكلم فى المهد خلافا لليهود
والنصارى . والدليل على ذلك إجماع الفرق على أنها لم تُحمد . وإنما صح براءتها من الزنى
تكلامه فى المهد . ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة وبر الوالدين كان واجبة على الأمم

الساقطة، والقرون الخالية الماضية، فهو مما ثبت حكمه، ولم ينسخ في شريعة أمره. وكان عيسى عليه السلام في غاية التواضع؛ يأكل الشجر، ويلبس الشعر، ويجلس على التراب، ويأوى حيث جنة الليل، لا مسكن له، صلى الله عليه وسلم.

الرابعة - الإشارة بمنزلة الكلام، وتفهيم ما يفهم القول. كيف لا وقد أخبر الله تعالى عن مريم فقال: «فاشارت إليه» وفهم منها القوم مقصودها وغرضها فقالوا: «كيف نكلم» وقد مضى هذا في «آل عمران»^(١) مستوفى.

الخامسة - قال الكوفيون: لا يصح قذف الأخرس ولا لعانه. وروى مثله عن الشعبي، وبه قال الأوزاعي وأحمد وإسحق، وإنما يصح القذف عندهم بصريح الزنى دون معناه، وهذا لا يصح من الأخرس ضرورة، فلم يكن قاذفاً؛ ولا يتميز بالإشارة بالزنى من اللوط. الحلال والشبهة. قالوا: واللعان عندنا شهادات، وشهادة الأخرس لا تقبل بالإجماع. قال ابن القصار: قولهم إن القذف لا يصح إلا بالتصريح فهو باطل بسائر الألسنة ماعدا العربية، فكذلك إشارة الأخرس. وما ذكره من الإجماع في شهادة الأخرس فغلط. وقد نص مالك أن شهادته مقبولة إذا فهمت إشارته، وأنها تقوم مقام اللفظ بالشهادة، وأما مع القدرة باللفظ فلا تقع منه إلا باللفظ. قال ابن المنذر: والمخالفون يلزمون الأخرس الطلاق واليوع وسائر الأحكام، فينبغي أن يكون القذف مثل ذلك. قال المهلب: وقد تكون الإشارة في كثير من أبواب الفقه أقوى من الكلام؛ مثل قوله عليه الصلاة والسلام: «بعثت أنا والساعة كهاتين» نعرف قرب ما بينهما بمقدار زيادة الوسطى على السبابة. وفي إجماع العقول على أن العيان أقوى من الخبر دليل على أن الإشارة قد تكون في بعض المواضع أقوى من الكلام. ((والسلام على)) أي السلامة على من الله تعالى. قال الزجاج: ذكر السلام قبل هذا بغير ألف ولام فحسن في الثانية ذكر الإلف واللام. وقوله: ((يَوْمَ وُلِدْتُ)) يعني في الدنيا. وقيل: من همز الشيطان كما تقدم في «آل عمران»^(٢). ((وَيَوْمَ أَمُوتُ)) يعني

(١) راجع ج ٤ ص ٨١ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ٦٨ طبعة أول أو ثانية .

في القبر . (وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا) يعني في الآخرة ؛ لأن له أحوالا ثلاثة : في الدنيا حيا ، وفي القبر ميتا ، وفي الآخرة مبعوثا ؛ فسلم في أحواله كلها ؛ وهو معنى قول الكلبي . ثم انقطع كلامه في المهد حتى بلغ مبلغ العلمان . وقال قتادة : ذكر لنا أن عيسى عليه السلام رآته امرأة يُحيي الموتى ، ويرى الأكمة والأبرص في سائر آياته فقالت : طوبى للبطن الذي حملك ، والثدي الذي أرضعك ؛ فقال لها عيسى عليه السلام : طوبى لمن تلا كتاب الله تعالى وأنبع ما فيه وعمل به .

قوله تعالى : ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢٦﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٨﴾ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ) أي ذلك الذي ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك أعقدوه ، لا كما تقول اليهود إنه لغير رشدة ، وأنه ابن يوسف النجار ، ولا كما قالت النصارى : إنه الإله أو ابن الإله . (قَوْلُ الْحَقِّ) قال الكسائي : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعت لعيسى ؛ أي ذلك عيسى ابن مريم [قول الحق] . وسمى قول الحق كما سمي كلمة الله ؛ والحق هو الله عز وجل . وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق . وقيل : التقدير هذا الكلام قول الحق . قال ابن عباس : يريد هذا كلام عيسى صلى الله عليه وسلم قول الحق ليس بباطل ؛ وأضيف القول إلى الحق كما قال : « وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ » أي الوعد الصدق . وقال :

« وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » أى ولا الدار الآخرة . وقرأ عاصم وعبد الله بن طاهر « قَوْلَ الْحَقِّ »
 بالنصب على الحال ؛ أى أقول قولاً حقاً . والعامل معنى الإشادة فى ذلك . الزجاج ؛
 هو مصدر أى أقول قول الحق ؛ لأن ما قبله يدل عليه . وقيل : مدح . وقيل : اغراء .
 وقرأ عبد الله « قَالَ الْحَقِّ » . وقرأ الحسن « قَوْلَ الْحَقِّ » بضم اللام ، وكذلك فى « الْإِنشَاء »
 « قَوْلُهُ الْحَقِّ » . والقَوْلُ والقَالُ والقُولُ بمعنى واحد ، كلُّ رَهْبٍ والرَّهْبُ والرَّهْبُ (المَلِي)
 من نعت عيسى . (فِيهِ يَمْتَرُونَ) أى يشكون ؛ أى ذلك عيسى بن مريم الذى فيه يمترون
 القول الحق . وقيل : « يمترون » يختلفون . ذكر عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
 فى قوله تعالى : « ذَلِكَ عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يمترون » قال : اجتمع
 بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر ، أخرج كل قوم طالهم فامتروا فى عيسى حين رفع ؛
 فقال أحدهم : هو الله هبط إلى الأرض فأجبا من أجبا وأمات من أمات ، ثم صعد إلى
 السماء وهم اليعقوبية . فقالت الثلاثة : كذبت . ثم قال اثنان منهم للثالث : قل فيه ، قال :
 هو ابن الله وهم الذسطورية ، فقال الاثنان كذبت ، ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه .
 فقال : هو ثالث ثلاثة ، الله إله وهو إله ، وأله إله ، وهم الإسرائيلية ملوك النصارى .
 قال الرابع : كذبت بل هو عبد الله ورسوله وروحه وكنهه وهم المسلمون ، فكان لكل
 رجل منهم أتباع - على ما قال - فاقتلوا فظهر على المسلمين ، فذلك قول الله تعالى :
 « وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ » . وقال قتادة : وهم الذين قال الله تعالى فيهم :
 « فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ » اختلفوا فيه فصاروا أحزاباً فهذا معنى قوله : « الذى فيه
 يمترون » بالناء المعجمة من فوق وهى قراءة أبى عبد الرحمن السُّلَمَى وغيره . قال ابن عباس :
 فرمى مريم ابن عمها ومعهما ابنتها إلى مصر فكانوا فيها اثنتى عشرة سنة حتى مات الملك الذى كانوا
 يخافونه ؛ ذكره المساوردى .

قلت : ووقع فى تاريخ مصر فيما رأيت وجاء فى الإنجيل ، الظاهر أن السيد المسيح لما ولده
 فى بيت لحم كان هيرودس فى ذلك الوقت ملكاً ، وأن الله تعالى أوحى إلى يوسف النجار

في الحلم وقال له : « ثم اخذ الصبي وأمه وذهب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك » ، فإن
 هيرودس مزع أن يطلب صبي ليهلكه ، فقام من نومه : وامتلأ أمر وبه ، وأخذ السيد
 المسيح ومريم أمه وجاء إلى مصر ، وفي حال عجيبة إلى مصر نزل بيتر اللبسان التي بظاهر
 القاهرة ، وغسلت ثيابه على ذلك البئر ، فالبلسان لا يطلع ولا ينبت إلا في تلك الأرض ،
 ومنه يخرج الدهن الذي يخالط الزيت الذي تعتمد به النصارى ، ولذلك كانت قارورة واحدة
 في أيام المصريين لها مقدار عظيم ، وتقع في نفوس ملوك النصارى مثل ملك القسطنطينية
 وملك صقلية وملك الحبشة وملك النوبة وملك الفرنجة وغيرهم من الملوك عندما يهاديهم به ملوك
 مصر موقعا جليلا جدا ، وتكون أحب إليهم من كل هدية لها قدر . وفي تلك السفرة وصل
 السيد المسيح إلى مدينة الأشمونين وقسقام المعروفة الآن بالحرقة^(٢) ، فلذلك يعظمها النصارى إلى
 الآن ، ويحضرون إليها في عيد الفصح من كل مكان ؛ لأنها نهاية ما وصل إليها من أرض مصر ،
 ومنها عاد إلى الشام . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ ﴾ أى ما ينبغي له ولا يجوز ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ﴾ « من » صلة
 للكلام ؛ أى أن يتخذ ولدا . و « أن » في موضع رفع اسم « كان » أى ما كان لله أن يتخذ
 ولدا ؛ أى ما كان من صفته اتخاذ الولد ، ثم نزه نفسه تعالى عن مقالاتهم فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ أن
 يكون له ولد . ﴿ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ تقدم في « البقرة » مستوفى . ﴿ وَإِنْ
 اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ﴾ قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو بفتح « أن » وأهل الكوفة « وإن »
 بكسر الهمزة على أنه مستأنف . تدل عليه قراءة أبي « كُنْ فَيَكُونُ » . إن الله « بغير واو على
 العطف على « قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ » . وفي الفتح أقوال : فذهب الخليل وسيبويه أن المعنى ؛
 ولأن الله ربى وربكم ، وكذا « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » ف « أن » في موضع نصب عندهما .
 وأجاز الفراء أن يكون في « وَضَعُ خَفَضَ عَلَى حَذَفِ اللام » ، وأجاز أن يكون أيضا في موضع

(١) الأشمونين : إحدى قرى مركز ملوى . (٢) قسقام : هي القوصية الآن إحدى قرى مركز منفوط .

(٣) الحرقة : وتعرف اليوم بالدير المحرق بمركز منفوط . (٤) راجع ج ٢ ص ٨٧ وما بعدها

طبعة ثانية أو ثالثة .

خفض بمعنى ؛ وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبأن الله ربي وربكم . وأجاز الكسائي أن يكون في موضع رفع بمعنى ، والأمر أن الله ربي وربكم . وفيها قول خامس : حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله ، وهو أن يكون المعنى : وقضى أن الله ربي وربكم ؛ فهي معطوفة على قوله : « أمرا » من قوله : « إِذَا قُضِيَ أَمْرًا » والمعنى إذا قضى أمرا وقضى أن الله . ولا يتبدأ بـ « أن » على هذا التفسير ، ولا على التفسير الثالث . ويجوز الابتداء بها على الأوجه الباقية . (فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أي دين قويم لا أعوجاج فيه .

قوله تعالى : (فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ) « من » زائدة ؛ أي اختلف الأحزاب بينهم . وقال قتادة : أي ما بينهم . فاختلفت الفرق من أهل الكتاب في أمر عيسى عليه السلام فاليهود بالقدح والسحر . والنصارى قالت النسطورية منهم : هو ابن الله . والمملكانية قالت ثلاثة . وقالت اليعقوبية : هو الله ، فأفرطت النصارى وغلت ، وفرطت اليهود وقصرت . وقد تقدم هذا في « النساء » . وقال ابن عباس : المراد من الأحزاب الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . (قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أي من شهود يوم القيامة ، والمشهد بمعنى المصدر ، والشهود الحضور . ويجوز أن يكون الحضور لهم ، ويضاف إلى الظرف لوقوعه فيه ، كما يقال : ويل لفلان من قتال يوم كذا ؛ أي من حضوره ذلك اليوم . وقيل : المشهد بمعنى الموضع الذي يشهده الخلائق ، كالمحشر للموضع الذي يحشر إليه الخلق . وقيل : قويل للذين كفروا من حضورهم المشهد العظيم الذي اجتمعوا فيه للتشاور ، فاجمعوا على الكفر بالله ، وقولهم : إن الله ثالث ثلاثة .

قوله تعالى : (أَسْمِعْ يَسْمِعُ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا) قال أبو العباس : العرب تقول هذا في موضع التعجب ؛ فتقول : أسمع يزيد وأبصر يزيد أي ما أسمعه وأبصره . قال : فعناه أنه عجب نبيه منهم . قال الكلبي : لا أحد أسمع منهم يوم القيامة ولا أبصر ، حين يقول الله تبارك وتعالى لعيسى : « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّبِعُونِي وَأَمْنِي إِلَهُينِ مِنْ دُونِ اللَّهِ » . وقيل : « أسمع »

بمعنى الطاعة ؛ أى ما أطوعهم الله فى ذلك اليوم . (لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ) يعنى فى الدنيا .
 (فى ضَلَالٍ مُّبِينٍ) وأى ضلال أبين من أن يعتقد المرء فى شخص مثله حملته الأرحام ،
 وأكل وشرب ، وأحدث واحتاج أنه إله ؟ ! ومن هذا وصفه فهو أصم أعمى ولكنه سيصر
 ويسمع فى الآخرة إذا رأى العذاب ، ولكنه لا ينفعه ذلك ؛ قال معناه قتادة وغيره .

قوله تعالى : (وَأَنذَرُهم يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) روى عن عبد الله بن مسعود أنه
 قال : ما من أحد يدخل النار إلا وله بيت فى الجنة فيتحسر عليه . وقيل : تقع الحسرة إذا
 أعطى كتابه بشماله . « إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ » أى فرغ من الحساب ، وأدخل أهل الجنة الجنة
 وأهل النار النار . وفى صحيح مسلم من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يجاء بالموت يوم القيامة
 كأنه كبش أملح ^(١) فيوقف بين الجنة والنار فيقال بأهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون
 وينظرون ويقولون نعم هذا الموت — قال — ثم يقال بأهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون
 وينظرون ويقولون نعم هذا الموت — قال — فيؤمر به فيذبح ثم يقال بأهل الجنة خلود
 فلا موت وبأهل النار خلود فلا موت — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « وَأَنذَرُهم
 يوم الحسرة إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون » " أخرجه البخارى بمعناه عن أبى عمر ،
 وابن ماجه من حديث أبى هريرة ، والترمذى عن أبى سعيد يرفعه وقال فيه حديث حسن
 صحيح . وقد ذكرنا ذلك فى كتاب « التذكرة » وبيننا هالك أن الكفار مخلدون بهذه الأحاديث
 والآى ردا على من قال : إن صفة الغضب تنقطع ، وإن إبليس ومن تبعه من الكفرة كفرعون
 وهامان وقارون وأشباههم يدخلون الجنة .

قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا) أى تمت سكانها فترثها . (وَإِلَيْنَا
 يُرْجَعُونَ) يوم القيامة فنجازى كلّا بعمله ، وقد تقدم هذا فى « المجمر » وغيرها .

(١) الأملح : الذى بياضه أكثر من سواده ؛ وقيل النقى البياض .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا** (١) **إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَتَّبِعْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا** (٢) **يَتَّبِعْ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا** (٣) **يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا** (٤) **يَتَّبِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا** (٥) **قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَنْ نَنْتَهِيَ** **لَأَرْحَمَنَكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا** (٦) **قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا** (٧) **وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا** (٨) **فَلَمَّا أَعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا** (٩) **وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا** (١٠)

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** المعنى : واذكر في الكتاب الذي أنزل عليك وهو القرآن قصة إبراهيم وحبره . وقد تقدم معنى الصديق في « النساء » واشتقاق الصديق في « البقرة » فلا معنى للإعادة . ومعنى الآية : أقرأ عليهم يا محمد في القرآن أمر إبراهيم فقد عرفوا أنهم من ولده ، فإنه كان حنيفا مسلما وما كان يتخذ الأنداد ، فهؤلاء لم يتخذوا الأنداد ؟ ! وهو كما قال : **وَمَنْ يَرْعُبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ** .

قوله تعالى : **(إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ)** وهو آزر وقد تقدم . **(يَا أَبَتِ)** قد تقدم القول فيه في « يوسف » **(لِمَ تَعْبُدُ)** أي لأي شيء تعبد : **(مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ)**

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٢ طعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٢ طعة ثانية .
(٣) راجع ج ٧ ص ٢٢ وبابعد طعة أول أو ثانية . (٤) راجع ج ٩ ص ١٢١ طعة أول أو ثانية .

شَيْئًا) يريد الأصنام . (يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ) أى من اليقين والمعرفة بالله وما يكون بعد الموت ، وأن من عبد غير الله عذب (فَأَتَّبِعْنِي) إلى ما أدعوك إليه . (أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا) أى أرشدك إلى دين مستقيم فيه النجاة . (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) أى لا تطعه فيما يأمرك به من الكفر ، ومن أطاع شيئاً في معصية فقد عبده . (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا) « كان » صلة زائدة . وقيل : بمعنى صار . وقيل : بمعنى الحال ؛ أى هو للرحمن . وعصيا وعاص بمعنى واحد ؛ قاله الكسائي . (يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ) أى إن مت على ما أنت عليه . ويكون « أخاف » بمعنى أعلم . ويجوز أن يكون « أخاف » على بابها فيكون المعنى : إني أخاف أن تموت على كفرك فيمسك العذاب . (فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا) أى قرينا في النار . (قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ) أى أترغب عنها إلى غيرها . (لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ) قال الحسن : يعنى بالمجاعة . الضحاك : بالقول ؛ أى لأشمتك . ابن عباس : لأضربك . وقيل : لأظهرن أمرك . (وَانْهَجَرْنِي مَلِيًّا) . قال ابن عباس : أى اعتزلنى سالم العرض لا يصيبك منى معزة ؛ واختاره الطبرى ، فقوله : « مليا » على هذا حال من إبراهيم . وقال الحسن ومجاهد : « مليا » دهرًا طويلًا ؛ ومنه قول المهلهل :
فَتَصَدَّعَتْ صُمُّ الْجِبَالِ لِمَوْتِهِ • وَبَكَتْ عَلَيْهِ الْمُرِمَلَاتُ مَلِيًّا

قال الكسائي : يقال هجرته مليًّا ومُلُوَّةٌ ومُلُوَّةٌ ومُلَاوَةٌ ومُلَاوَةٌ ، فهو على هذا القول ظرف ، وهو بمعنى الملاوة من الزمان ، وهو الطويل منه .

قوله تعالى : (قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ) لم يعارضه إبراهيم عليه السلام بسوء الرد ؛ لأنه لم يؤمر بقتاله على كفره . والجمهور على أن المراد بسلامه المسالمة التى هى الماركة لا التحية ؛ قال الطبرى : معناه أمنة منى لك . وعلى هذا لا يبدأ الكافر بالسلام . وقال النقاش : حلیم خاطب سفيها ؛ كما قال : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . وقال بعضهم فى معنى تسليمه : هو تحية مفارق ؛ وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها . قيل لابن عينة : هل يجوز السلام على الكافر ؟ قال : نعم ؛ قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ »

ولم يخرجوكم من دياركم أنتم تدرؤهم وتُقشطوا إليهم إن الله يحب المقيطين . . وقال :
« قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم » الآية ، وقال إبراهيم لأبيه : « سلام عليك » .

قلت : الأظهر من الآية ما قاله سفيان بن عيينة ، وفي الباب حديثان صحيحان : روى
أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبدعوا لليهود والنصارى بالسلام فإذا لقيتم
أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه » أخرجه البخاري ومسلم . وفي الصحيحين عن أسامة
ابن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عليه إكاف تحته قطيفة قد كية ، وأردف
وراءه أسامة بن زيد ، وهو يعود سعد بن عباد بن بني الحرث بن الخزرج ، وذلك قبل وقعة
بدر ، حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، وفيهم
عبد الله بن أبي بن سلول ، وفي المجلس عبد الله بن ربيعة ، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة ،
نهر عبد الله بن أبي أنه بردائه ، ثم قال : لا تُعبروا علينا ، فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ،
الحديث . فالأول يفيد ترك السلام عليهم ابتداء ، لأن ذلك إكرام ، والكافر ليس أهله .
والحديث الثاني يجوز ذلك . قال الطبري : ولا يعارض ما رواه أسامة بحديث أبي هريرة ،
فإنه ليس في أحدهما خلاف للآخر ، وذلك أن حديث أبي هريرة أخرجه العموم ، وخبر أسامة
يبين أن معناه الخصوص . وقال الحنفي : إذا كانت لك حاجة عند يهودي أو نصراني فأبدأه
بالسلام ، فإن بهذا أن حديث أبي هريرة « لا تبدعوا بهم بالسلام » إذا كان لغير سبب يدعوكم
إلى أن تبدعواهم بالسلام ، من قضاء ذمام أو حاجة تعرض لكم قبلهم ، أو حق صحة أو جوار
أو سفر . قال الطبري : وقد روى عن السلف أنهم كانوا يسلمون على أهل الكتاب . وفعله
أبن مسعود بدهقان صحبه في طريقه ، قال علقمة : فقلت له يا أبا عبد الرحمن أليس يكره أن
يبدعوا بالسلام ؟ ! قال : نعم ، ولكن حق الصحة . وكان أبو أسامة إذا أنصرف إلى بيته
لا يمر بمسلم ولا نصراني ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه ، فقليل له في ذلك فقال : أمرنا أن
تقتنى السلام . ومثل الأوزاعي عن مسلم مر بكافر فسلم عليه ، فقال : إن سلمت فقد سلم
الصالحون قبلك ، وإن تركت فقد ترك الصالحون قبلك . وروى عن الحسن البصري أنه
قال : إذا مررت بمجلس فيه مسلمون وكفار فسلم عليهم .

قلت : وقد أحتج أهل المقالة الأولى بأن السلام الذي معناه التحية إنما خص به هذه الأمة ؛ لحديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى أعطى أمتي ثلاثاً لم تعط أحداً قبلهم السلام وهي تحية أهل الجنة " الحديث ؛ ذكره الترمذي - الحكيم ؛ وقد مضى في الفاتحة بسنده . وقد مضى الكلام في معنى قوله : « سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي » . وارتفع السلام بالابتداء ، وجاز ذلك مع نكرته لأنه نكرة مخصصة ففرت المعرفة .

قوله تعالى : (إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا) : الحفي المبالغ في البر والإلطف ؛ يقال : حفي به وتحنى إذا بره . وقال الكسائي يقال : حفي بي حفاوة وحفوة . وقال الفراء : « إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا » أي طامسا لطيفا يميني إذا دعوته .

قوله تعالى : (وَأَعْتَرَلَكُمْ) : العزلة المفارقة وقد تقدم في « الكهف » بيانها . وقوله : (عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَفِيًّا) قيل : أراد بهذا الدعاء أن يهب الله تعالى له أهلاً وولداً يتقوى بهم حتى لا يستوحش بالاعتزال عن قومه . ولهذا قال : (فَلَمَّا أَعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَبْدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) أي أنسنا وحشته بولد ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : « عسى » يدل على أن العبد لا يقطع بأنه يبقى على المعرفة أم لا في المستقبل . وقيل : دعا لأبيه بالهداية . « عسى » شك لأنه كان لا يدري هل يستجاب له فيه أم لا ؟ والأول أظهر . وقوله : (وَجَعَلْنَاهُمْ لِسَانَ صِدِّيقٍ عَلِيًّا) أي أثبتنا عليهم ثناء حسناً ؛ لأن جميع الملل تحسن الثناء عليهم . واللسان يذكر ويؤنث ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٥١﴾ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾

(١) راجع ج ١ ص ١٢٠ طبع ثانية أرتالة .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٦٧ طبع أول أرتالة

(٣) راجع ج ٤ ص ١٢١ طبع أول أرتالة

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى ﴾ أى وأقرأ عليهم من القرآن قصة موسى .
 ﴿ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا ﴾ فى عبادته غير مرانى . وقرا أهل الكوفة بفتح اللام ؛ أى أخلصناه بخلصناه .
 مخناراً . ﴿ وَنَادَيْنَاهُ ﴾ أى كلمناه ليللة الجمعة . ﴿ مِنْ بَنَاتِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ أى يمين موسى ،
 وكانت الشجرة فى جانب الجبل عن يمين موسى حين أقبل من مدين إلى مصر ؛ قاله الطبرى
 وغيره ؛ فإن الجبال لا يمين لها ولا شمال . ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ نصب على الحال ؛ أى كلمناه من
 خبىرونى . وقيل : أدنياه لتقريب المنزلة حتى كلمناه . وذكر وكيع وقبيصة عن سفیان عن
 عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قول الله عز وجل : « وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا »
 أى أدنى حتى سمع صرير الأقلام . ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾ وذلك حين
 سأل فقال : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ هَارُونَ أَيْسَى » .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ
 وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ
 عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ﴾ اختلف فيه ؛ فقيل : هو إسماعيل
 ابن حزقيل ، بعثه الله إلى قومه فسلخوا جلدة رأسه ، فغیره الله تعالى فيما شاء من عذابهم ،
 فاستغفاه ورضى بشوابه ، وفوض أمرهم إليه فى عفوه وعقوبته . والجمهور أنه إسماعيل الذبيح
 أبو العرب بن إبراهيم . وقد قيل : إن الذبيح إسحق ؛ والأول أظهر على ما تقدم ويأتى
 فى «الصفات» ^(١) إن شاء الله تعالى . وخصه الله تعالى بصدق الوعد وإن كان موجوداً فى غيره
 من الأنبياء شريفاً له وإكراماً ، كاللقب بنحو الحليم والأواه والصدیق ؛ ولأنه المشهور
 المتواصف من خصاله .

(١) بكسر اللام قراءة «ناجح» . (٢) فى تفسير قوله تعالى : « قُلْنَا لِيَعْلَمِ اللَّهُ السَّمْعَ ... الخ » . آية ١٠٢

الثانية - صدق الوعد محمود وهو من خلق النبيين والمرسلين ، وضده وهو الخلف مذموم ، وذلك من أخلاق الفاسقين والمنافقين على ما تقدم بيانه في « برائة »^(١) . وقد اتفق الله تعالى على نبيه إسماعيل بوصفه بصدق الوعد . واختلف في ذلك ؛ فقيل : إنه وعد من نفسه بالصبر على الذبح فصبر حتى فدى . هذا في قول من يرى أنه الذبيح . وقيل : وعد رجلا أن يلقاه في موضع بقاء إسماعيل وانتظر الرجل يومه وليته ، فلما كان في اليوم الآخر جاء ؛ فقال له : مازلت هاهنا في انتظارك منذ أمس . وقيل : انتظره ثلاثة أيام . وقد فعل مثله نبينا صلى الله عليه وسلم قبل بعثه ؛ ذكره النقاش وخرجه الترمذي وغيره عن عبد الله بن أبي الحنساء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعده أن آتية بها في مكانه فنسيت ، ثم ذكرت بعد ثلاثة أيام ، بحثت فإذا هو في مكانه ؛ فقال : « يا فتى لقد شقت عليّ أنا هاهنا منذ ثلاث أنتظر » لفظ أبي داود . وقال يزيد الرقاشي : انتظره إسماعيل اثنين وعشرين يوما ؛ ذكره الماوردي . وفي كتاب ابن سلام أنه انتظره سنة . وذكره الزمخشري عن ابن عباس أنه وعد صاحبا له أن ينتظره في مكان فانتظره سنة . وذكره القشيري قال : فلم يرح من مكانه سنة حتى أتاه جبريل عليه السلام ؛ فقال : إن التاجر الذي سألك أن تقعد له حتى يعود هو إبليس فلا تقعد ولا كرامة له . وهذا بعيد ولا يصح . وقد قيل : إن إسماعيل لم يعد شيئا إلا وفى به ، وهذا قول صحيح ، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية ؛ والله أعلم .

الثالثة - من هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : « العدة دين »^(٢) . وفي الأثر « وأى المؤمن واجب » أى في أخلاق المؤمنين . وإنما قلنا إن ذلك ليس بواجب فرضا لإجماع العلماء على ما حكاه أبو عمر أن من وعد بمال ما كان ليضرب به مع الغرماء ؛ فلذلك قلنا بإيجاب الوفاء به حسن مع المروءة ، ولا يقضى به . والعرب تمنح بالوفاء ، وتذم بالخلف والغدر ، وكذلك سائر الأمم ، ولقد أحسن القائل :

متى ما يقل حُرُّ لصاحب حاجة • نعم يقضها والحُرُّ للوأي ضامن

(١) راجع ج ٨ ص ٢١٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) الوأى : الوعد .

ولا خلاف أن الوفاء يستحق صاحبه الحمد والشكر، وعلى الخلف الذم . وقد أثنى الله
تبارك وتعالى على من صدق وعده، ووفى بنذره، وكفى بهنا مدحا وثناء، وبما خالفه ذما .

الرابعة - قال مالك : إذا سأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم، ثم يبطر
له ألا يفعل فما أدى يلزمه . قال مالك : ولو كان ذلك في قضاء دين فسأله أن يقضيه عنه
فقال نعم، وثم رجال يشهدون عليه فما أحراه أن يلزمه إذا شهد عليه آثان . وقال أبو حنيفة
وأصحابه والأوزاعي والشافعي وسائر الفقهاء : إن العدة لا يلزم منها شيء لأنها منافع لم يقبضها
في العارية لأنها طارئة ، وفي غير العارية هي أشخاص وأعيان موهوبة لم تقبض قلعها
الرجوع فيها . وفي البخاري « وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ وقضى ابن
أشوع بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب . قال البخاري : ورأيت إسماعيل بن إبراهيم يخرج
بحديث ابن أشوع .

الخامسة - (وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) قيل : أرسل إسماعيل إلى جرهم . وكل الأنبياء
كانوا إذا وعدوا صدقوا، وخص إسماعيل بالذكر تشريفا له . والله أعلم .

السادسة - (وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ) قال الحسن : يعني أمته . وفي حرف ابن مسعود
« وكان يأمر أهله جرهم وولده بالصلاة والزكاة » . (وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا) أي رضا زاكيا
صالحا . قال الكسائي والفراء : من قال مرضى بناء على رضيت ؛ قالا . وأهل الجواز
يقولون : مرضو . وقال الكسائي والفراء : من العرب من يقول رَضَوَان وِرَضِيَان ^(٢) فِرَضَوَان
على مرضو، وِرَضِيَان على مرضى ولا يميز البصريون أن يقولوا إِلَّا رَضَوَان وِرِوَان . قال
أبو جعفر النحاس : سمعت أبا إسحق الزجاج يقول : يخطئون في الخط فيكتبون ربا بالياء ثم
يخطئون فيما هو أشد من هذا فيقولون ربيان ولا يجوز إِلَّا رِوَان وِرَضَوَان ؛ قال الله تعالى :
« وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّكَ لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » .

(١) قاله في « التاريخ الأوسط » كما في « تهذيب التهذيب » . (٢) أي في تنبيه الرضا .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا** ﴿٥٦﴾
وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** إدريس عليه السلام أول من خط بالقلم ، وأول من خاط الثياب ولبس المخيط ، وأول من نظر في علم النجوم والحساب وسيرها . وسمى إدريس لكثرة درسه لكتاب الله تعالى . وأنزل الله تعالى عليه ثلاثين صحيفة كما في حديث أبي ذر . الزمخشري : وقيل سمي إدريس لكثرة درسه كتاب الله تعالى ، وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح ؛ لأنه لو كان إنيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلية وكان مصرفا ، فامتناعه من الصرف دليل على العجمة ؛ وكذلك إبليس أعجمي ولبس من الإبلاس كما يزعمون ؛ ولا يعقوب من العقب ، ولا إسرائيل بإسرا ل كما زعم ابن السكيت ، ومن لم يحقق ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه المنات ؛ يجوز أن يكون معنى إدريس عليه السلام في تلك اللغة قريبا من ذلك لحسبه الراوي مشتقا من الدرس . قال الثعلبي والغزنوي وغيرهما : وهو جد نوح وهو خطأ ؛ وقد تقدم في «الأعراف» بيانه . وكذا وقع في السيرة أن نوحا عليه السلام بن لامك بن متوشاخ بن أخنوخ وهو إدريس النبي فيما يزعمون ؛ والله تعالى أعلم . وكان أول من أعطى النبوة من بني آدم ، وخط بالقلم . ابن يرد بن مهلائيل بن قيثان بن يانش بن شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **(وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)** قال أنس بن مالك وأبو سعيد الخدري وغيرهما : يعني السماء الرابعة . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وقاله كعب الأحبار . وقال ابن عباس والضحاك : يعني السماء السادسة ؛ ذكره المهدوي .

قلت : ووقع في البخاري عن شريك بن عبد الله بن أبي جمر قال سمعت أنس بن مالك يقول : ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة ، الحديث ، وفيه : كل سماء فيها أنبياء — قد سماهم — منهم إدريس في الثانية . وهو وهم ، والصحيح أنه في السماء

الرابعة؛ كذلك رواه ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره مسلم في الصحيح. وروى مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لما أخرج بي إلى السماء أتيت على إدریس في السماء الرابعة". نخرجه مسلم أيضا. وكان سبب رفعه على ما قال ابن عباس وكعب وغيرهما: أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس، فقال: يارب أنا مشيت يوما فكيف بمن يحملها خمسمائة عام في يوم واحد! اللهم خفف عنه من ثقلها. يعني الملك الموكل بفلك الشمس؛ يقول إدریس: اللهم خفف عنه من ثقلها وأحمل عنه من حرها. فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس والظل ما لا يعرف، فقال: يارب خلقتني لحمل الشمس فما الذي قضيت فيه؟ فقال الله تعالى: «أما إن عبدی إدریس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته» فقال: يارب أجمع بيني وبينه، واجعل بيني وبينه خلة. فاذن الله له حتى أتى إدریس، وكان إدریس عليه السلام يسأله. فقال: أخبرتك أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت، فاشفع لي إليه ليؤخر أجلي، فأزدد شكرا وعبادة. فقال الملك: لا يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها؛ فقال للملك: قد علمت ذلك ولكنه أطيب لنفسی. قال نعم. ثم حمله على جناحه فرفعه إلى السماء ووضعته عند مطلع الشمس؛ ثم قال لملك الموت: لي صديق من بنی آدم تشفع بي إليك لتؤخر أجلي. فقال: ليس ذلك إلي ولكن إن أحببت علمه أعلمته متى يموت. قال: «نعم» ثم نظر في ديوانه، فقال: إنك تسألني عن إنسان ما أراه يموت أبدا. قال «وكيف»؟ قال: لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس. قال: فإني أتيتك وتركته هناك؛ قال: أنطلق فما أراك تجده إلا وقد مات فوالله ما بقي من أجل إدریس شيء. فرجع الملك فوجده ميتا. وقال السدي: إنه نام ذات يوم، وأشدت عليه حر الشمس، فقام وهو منها في كرب؛ فقال: اللهم خفف عن ملك الشمس حرها، وأعنه على ثقلها، فإنه يمارس نارا حامية. فأصبح ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور، عنده سبعون ألف ملك عن يمينه، ومثلها عن يساره يخدمونه، ويتولون أمره وعمله من تحت حكمه؛ فقال ملك الشمس: يارب من أين لي هذا؟ قال: «دعا لك رجل من بنی آدم يقال له إدریس» ثم ذكر نحو حديث كعب. قال فقال له ملك الشمس: أتريد حاجة؟ قال: نعم وددت أني لو رأيت الجنة.

قال : فرفعه على جناحه ، ثم طار به ، فبينما هو في السماء الرابعة التقى بملك الموت ينظر في السماء ، ينظر يمينا وشمالا ، فسلم عليه ملك الشمس ، وقال : يا إدريس هذا ملك الموت فسلم عليه ، فقال ملك الموت : سبحان الله ! ولاي معي رفعت ههنا ؟ قال : رفعت لأريه الجنة . قال : فإن الله تعالى أمرني أن أقبض روح إدريس في السماء الرابعة . قلت : يا رب وأين إدريس من السماء الرابعة ، فترلت فإذا هو معك ، فقبض روحه فرفعه إلى الجنة ، ودفت الملائكة جنته في السماء الرابعة ، فذلك قوله تعالى : « ورفعناه مكانا عليا » . قال وهب بن منبه : كان يرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لأهل الأرض في زمانه ، فعجب منه الملائكة وأشتاق إليه ملك الموت ، فاستأذن ربه في زيارته فأذن له ، فأتاه في صورة آدمي ، وكان إدريس عليه السلام يصوم النهار ، فلما كان وقت إنطاره دعاه إلى طعامه فابى أن يأكل . ففصل به ذلك ثلاث ليل فأنكره إدريس ، وقال له : من أنت ! قال : أنا ملك الموت ، استأذنت ربي أن أصحبك فأذن لي ، فقال : إن لي إليك حاجة . قال : وما هي ؟ قال : أن تقبض روحي . فأوحى الله تعالى إليه أن أقبض روحه ، فقبضه وردّه إليه بعد ساعة ، وقال له ملك الموت : ما الفائدة في قبض روحي ؟ قال : لأذوق كرب الموت فأكون له أشد استعدادا . ثم قال له إدريس بعد ساعة : إن لي إليك حاجة أخرى . قال : وما هي ؟ قال : أن ترفعي إلى السماء فانظر إلى الجنة والنار ، فأذن الله تعالى له في رفعه إلى السموات ، فرأى النار فصعق ، فلما أفاق قال أرئى الجنة ، فأدخله الجنة ، ثم قال له ملك الموت : أخرج لتعود إلى مقرك . فتعلق بشجرة وقال : لا أخرج منها . فبعث الله تعالى بينهما ملكا حكما ، فقال : مالك لا تخرج ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وأنا ذقت ، وقال : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وقد وردتها ، وقال : « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ » فكيف أخرج ؟ قال الله تبارك وتعالى لملك الموت : « بإذني دخل الجنة وبأمرى يخرج » . فهو حي هناك فذلك قوله تعالى : « ورفعناه مكانا عليا » قال النحاس : قول إدريس « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ » يجوز أن يكون الله أعلم هذا إدريس ، ثم نزل القرآن به . قال وهب ابن منبه : فإدريس تارة يرتع في الجنة ، وتارة يعبد الله تعالى مع الملائكة في السماء .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ
 آدَمَ وَمِمَّنْ جَعَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا
 وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٢١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ) يريد
 إدريس وحده . (وَمِمَّنْ جَعَلْنَا مَعَ نُوحٍ) يريد إبراهيم وحده . (وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ) يريد
 إسماعيل وإسحق ويعقوب . (وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَءِيلَ) موسى وهرون وداود وصلي وعبسى .
 فكان لإدريس ونوح شرف القرب من آدم ، وإبراهيم شرف القرب من نوح وإسماعيل
 وإسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم . (وَمِمَّنْ هَدَيْنَا) أى إلى الاسلام . (وَاجْتَبَيْنَا)
 بالإيمان . (إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ) . وقرا شل بن عماد المكي «بتلى» ، ما تذكر لأن التانيث
 غير حقيقى مع وجود الفاصل . (خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) وصفهم بالحشرع لله والسكاء . وقد مضى
 فى «سبحان» . يقال بكى يبكى بكاء وبكى وبكيا ، إلا أن الخليل قال : إذا فصررت البكاء
 فهو مثل الحزن ؛ أى ليس معه صوت كما قال الشاعر :

بكت حيني وحق لها بكاء • وما يعنى البكاء ولا العويل

«وسجدا» نصب على الحال «وبكيا» عطف عليه .

الثانية - فى هذه الآية دلالة على أن آيات الرحمن تأثيرا فى القلوب . قال الحسن
 «إذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا» فى الصلاة . وقال الأصم : المراد بآيات
 الرحمن الكتب المنضمة لتوحيده وحججه ، وأنهم كانوا يسجدون عند تلاوتها ، ويبكون عند
 ذكرها . والمروى عن ابن عباس أن المراد به القرآن خاصة ، وأنهم كانوا يسجدون ويبكون

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤١ وما بعدها طعة أول أو ثانية .

(٢) هو عبد الله بن برداعة يبنى حزة بن عبد المطلب ، رحمه الله وأئنه أبوزيد لكعب بن مالك فى آيات .

عند تلاوته؛ قال الكيا : وفي هذا دلالة من قوله على أن القرآن هو الذي كان يتلى على جميع الأنبياء، ولو كان كذلك لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام مختصا بإنزاله إليه .

الثالثة - احتج أبو بكر الرازي بهذه الآية على وجوب سجود القرآن على المستمع والقارئ . قال الكيا : وهذا بعيد، فإن هذا الوصف شامل لكل آيات الله تعالى . وضم السجود إلى البكاء، وأبان به عن طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في تعظيمهم لله تعالى وآياته، وليس فيه دلالة على وجوب ذلك عند آية مخصوصة .

الرابعة - قال العلماء : ينبغي لمن قرأ سجدة أن يدعو فيها بما يليق بآياتها، فإن قرأ سورة السجدة « الم تنزيل » قال : اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك، المسيحين بحمدك، وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك . وإن قرأ سجدة « سبحان » قال : اللهم اجعلني من الباكين إليك، الخاشعين لك . وإن قرأ هذه قال : اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم، المهديين الساجدين لك، الباكين عند تلاوة آياتك .

قوله تعالى : نَخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿٦٠﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ﴿٦١﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿٦٢﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (نَخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) أى أولاد سوء . قال أبو حنيفة : حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال : ذلك عند قيام الساعة، وذهاب صالحى هذه الأمة

أمة محمد صلى الله عليه وسلم يتزو بعضهم على بعض في الأزيّة زنى . وقد تقدّم القول في « خلف »
في « الأعراف »^(١) فلا معنى للإعادة .

الثانية - قوله تعالى : (أَضَاعُوا الصَّلَاةَ) وقرأ عبد الله والحسن « أَضَاعُوا الصَّلَوَاتِ »
على الجمع . وهو ذم ونص في أن إضاعة الصلاة من الكبائر التي يوجب بها صاحبها ولا خلاف
في ذلك . وقد قال عمر : ومن ضيعها فهو لمساوها أضيع . واختلفوا فيمن المراد بهذه الآية ؛
فقال مجاهد : النصارى خلفوا بعد اليهود . وقال محمد بن كعب القرظى ومجاهد أيضا وعطاء :
هم قوم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان ؛ أى يكون في هذه الأمة من هذه صفته
لا أنهم المراد بهذه الآية . واختلفوا أيضا في معنى إضاعتها ؛ فقال القرظى : هى إضاعة
كفر ومحمد بها . وقال القاسم بن مخيمرة ، وعبد الله بن مسعود : هى إضاعة أوقاتها ، وعدم
القيام بحقوقها وهو الصحيح ، وأنها إذا صليت غلّ بها لا تصح ولا تجزئ ؛ لقوله صلى الله
عليه وسلم للرجل الذى صلى وجاء فسلم عليه " أرجع فصل فإلك لم تصل " ثلاث مرات
خرجه مسلم ، وقال حذيفة لرجل يصلى فطفف^(٢) : منذ كم تصلى هذه الصلاة ؟ قال منذ أربعين
عاما . قال : ما صليت ، ولو مت وأنت تصلى هذه الصلاة لمّت على غير فطرة محمد صلى الله
عليه وسلم . ثم قال : إن الرجل ليخفف الصلاة ويتم ويحسن . خرجه البخارى واللفظ
للنسائى ، وفي الترمذى عن أبى مسعود الأنصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل " يعنى صلبه في الركوع والسجود ؛ قال : حديث حسن
صحيح ؛ والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ؛
يروون أن يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود ؛ قال الشافعى وأحمد وإسحق : من لم يقيم
صلبه في الركوع والسجود فصلاته فاسدة ؛ قال صلى الله عليه وسلم " تلك الصلاة صلاة
المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى الشيطان قام فتقرها أربعاً لا يذكر
الله فيها إلا قليلا " . وهذا ذم لمن يفعل ذلك . وقال فروة بن خالد بن مسنان : استبطأ

(١) راجع به ٧ ص ٣١٠ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

(٢) أى قص ، والتطفيف يكون بمعنى الزيادة والنقص .

أصحاب الضحاك مرة أميرا في صلاة العصر حتى كادت الشمس تغرب ؛ فقرأ الضحاك هذه الآية ؛ ثم قال : والله لأن أدعها أحب إلي من أن أضيعها . وبجملته القول في هذا الباب أن من لم يحافظ على كمال وضوئها وركوعها وسجودها فليس يحافظ عليها ، ومن لم يحافظ عليها فقد ضيعها ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع ، كما أن من حافظ عليها حفظ الله عليه دينه ، ولا دين لمن لا صلاة له . وقال الحسن : عطّلوا المساجد ، واشتغلوا بالصنائع والأسباب . « وَاتَّبِعُوا الشُّهُوَاتِ » أي اللذات والمعاصي .

الثالثة - روى الترمذی وأبو داود عن أنس بن حكيم الضبي أنه أتى المدينة فلقى أبا هريرة فقال له : يا فتى ألا أحدثك حديثا لعل الله تعالى أن ينفعك به ؛ قلت : بلى . قال : " إن أول ما يحاسب به الناس يوم القيامة من أعمالهم الصلاة فيقول الله تبارك وتعالى لملائكته وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أتمها أم نقصها فإن كانت تامة كتبت له تامة وإن كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فإن كان له تطوع قال أكمّلوا لعبدي فريضة من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك " . قال يونس : وأحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لنظ أبي داود . وقال : حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد حدثنا داود بن أبي هند عن زرارة بن أوفى عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى . قال : " ثم الزكاة مثل ذلك " ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك . وأخرجه النسائي عن همام عن الحسن بن حريث بن قبيصة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر - قال همام : لا أدري هذا من كلام قتادة أو من الرواية - فإن انتقص من فريضة شيء قال انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل به ما نقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على نحو ذلك " . خاتمه أبو العوام فرواد عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن وجدت تامة كتبت تامة وإن كان انتقص منها شيء قال انظروا هل تجدون له من

تطوع بكل ما ضيع من فريضة من تطوعه ثم سائر الأعمال تجري على حسب ذلك . قال النسائي : أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال حدثنا النضر بن شميل قال أنبأنا حماد بن سلمة عن الأزرق بن قيس عن يحيى بن يعمر عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أكلها وإلا قال الله عز وجل أنظروا لعبدي من تطوع فإن وجد له تطوع قال أكلوا به الفريضة " . قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب « التمهيد » : أما إكمال الفريضة من التطوع فإنما يكون - والله أعلم - فيمن سها عن فريضة فلم يأت بها ، أو لم يحسن ركوعها وسجودها ولم يدر قدر ذلك ؛ وأما من تركها ، أو نسي ثم ذكرها ، فلم يأت بها عامدا ، وأستغل بالتطوع عن أداء فرضها وهو ذاكر له ، فلا تكمل له فريضة من تطوعه ، والله أعلم . وقد روى من حديث الشاميين في هذا الباب حديث منكر يرويه محمد بن حمير عن عمرو بن قيس السكوني عن عبد الله بن قُرط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من صلى صلاة لم يكمل فيها ركوعه وسجوده زيد فيها من تسبيحاته حتى تم " . قال أبو عمر : وهذا لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه ، وليس بالقوى ؛ وإن كان صحيح كان معناه أنه نخرج من صلاة كان قد أتمها عند نفسه وليست في الحكم بتامة .

قلت : فينبغي للإنسان أن يحسن فرضه ونقله حتى يكون له نقل يجده زائدا على فرضه يقتربه من ربه ، كما قال سبحانه وتعالى : « وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » الحديث . فأما إذا كان نقل بكل به الفرض فحكه في المعنى حكم الفرض . ومن لا يحسن أن يصلي الفرض فأحرى وأولى ألا يحسن التنبيل ؛ لا جرم تنقل الناس في أشد ما يكون من النقصان والخلل لخفته عدهم ، وتهاونهم به ، حتى كأنه غير معتد به . وأمر الله لقد يشاهد في الوجود من يشار إليه ، ويظن به العلم تنقله كذلك ؛ بل فرضه إذ ينقره نقر الديك لعدم معرفته بالحديث ؛ فكيف بالجهال الذين لا يعلمون . وقد قال العلماء : ولا يجزئ ركوع ولا سجود ، ولا وقوف بعد الركوع ، ولا جلوس بين السجدين ، حتى يعتدل راكعا وواقفا

وساجداً واجالسا . وهذا هو الصحيح في الأثر، وعليه جمهور العلماء وأهل النظر . وهذه رواية ابن وهب وأبي مصعب عن مالك . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » . وإذا كان هذا فكيف بكل ذلك التفل ما نقص من هذا الغرض على سبيل الجهل والسهو ؟! بل كل ذلك غير صحيح ولا مقبول؛ لأنه وقع على غير المطلوب . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَاتَّبِعُوا السَّمَوَاتِ) وعن علي رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى : « واتبعوا السموات » هو من بني [المشيد^(٢)] وركب المنظور، وليس المشهور .

قلت : السموات عبارة عما يوافق الإنسان ويشتهيه ويلائمه ولا يتعبه . وفي الصحيح : « حُفَّت الجنة بالمكاره وحُفَّت النار بالسموات » . وما ذكر عن علي رضي الله عنه جزء من هذا .

قوله تعالى : (فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا) قال ابن زيد : شرا أو ضللا أو خيبة، قال :

فمن يلقى خيرا يحمده الناس أمره . ومن يفتقر لا يعلم على النقيض

وقال عبد الله بن مسعود : هو واد في جهنم . والتقدير عند أهل اللغة فسوف يلقون هذا النقيض، كما قال جل ذكره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . والأظهر أن النقيض اسم للوادي سمي به لأن الغاوين يصيرون إليه . قال كعب : يظهر في آخر الزمان قوم بأيديهم سياط كأذناب البقر، ثم قرأ « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أي هلاكا وضللا في جهنم . وعنه : غي واد في جهنم أبعدا قعرا، وأشدّها حرا، فيه بر يسمى البهيم، كلما خبث جهنم فتح الله تعالى تلك البر فتسمر بها جهنم . وقال ابن عباس : غي واد في جهنم، وأن أودية جهنم لتستعبد من حره، أعد الله تعالى ذلك الوادي للزاني المصير على الزنى، ولشارب الخمر المدمن عليه، ولأكل الربا الذي لا يترع عنه، ولأهل العقوق، ولشاهد الزور، ولامرأة أدخلت على زوجها ولدا ليس منه .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٠ وما بعدها طبعه ثانية أرناؤك . (٢) في الأيل : « من بني كندة » .

(٣) البيت للرفش كافي اللسان .

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ تَابَ) أى من تضيع الصلاة واتباع الشهوات ، فرجع إلى طاعة ربه . (وَأَمِنْ) به (وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) . قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر « يَدْخُلُونَ » بفتح الخاء . وفتح الياء الباقيون . (وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا) أى لا ينقص من أعمالهم الصالحة شيء ، إلا أنهم يكتب لهم بكل حسنة عشر إلى سبعمائة . (جَنَّاتٍ عَدْنٍ) بدلا من الجنة فانتصت . قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز « جَنَّاتُ عَدْنٍ » على الابتداء . قال أبو حاتم : ولولا الخط لكان « جَنَّةٌ عَدْنٍ » لأن قبله « يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » . (الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ وَالْغَيْبِ) أى من عبده وحفظ عهده بالغيب . وقيل : آمنوا بالجنة ولم يروها . (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) « مأتيا » مفعول من الإتيان . وكل ما وصل إليك فقد وصلت إليه ، تقول : أنت على ستون سنة وأتيت على ستين سنة . ووصل إلى من فلان خير ووصلت منه إلى خير . وقال القتيبي : « مأتيا » بمعنى آت فهو مفعول بمعنى فاعل . و « مأتيا » مهموز لأنه من أتى يأتى . ومن خفف الهمزة جعلها ألفا . وقال الطبري : الوجد هاهنا الموعود وهو الجنة ، أى يأتيا أولياؤه . (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) أى فى الجنة . واللغو معناه الباطل من الكلام والفحش منه والفضول وما لا ينفع به . ومنه الحديث : « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب فقد لغوت » و يروى « لغيت » وهى لغة أبى هريرة ، كما قال الشاعر :

وَرَبُّ اسْرَابٍ حَجِيجٌ كُظِيمٌ • عَنِ اللَّغَا وَرَقِيتِ التُّكَلِيمُ

قال ابن عباس : اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله تعالى ؛ أى كلامهم فى الجنة حمد الله وتسيحه . (إِلَّا سَلَامًا) أى لكن يسمعون سلاما فهو من الاستثناء المنقطع ، يعنى سلام بعضهم على بعض ، وسلام الملك عليهم ، قاله مقاتل وغيره . والسلام اسم جامع للخير ، والمعنى أنهم لا يسمعون فيها إلا ما يحبون . قوله تعالى : (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) أى لهم بما يشتهون من المطاعم والمشارب بكرة وعشيا ، أى فى قدر هذين الوقتين ؛ إذ لا بكرة ثم ولا عشيا ،

كقوله تعالى : « غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ » أى قدر شهر؛ قال معناه ابن عباس وابن جرير وغيرهما . وقيل : عرفتهم اعتدال أحوال أهل الجنة؛ وكان أهل الجنة يأخذون النعمة عند العرب المتمكين من المطعم والمشرب بكرة وعشيا . قال يحيى بن أبى كثير وقتادة : كانت العرب فى زمانها من وجد غداء وعشاء معا فذلك هو الناعم؛ فترلت . وقيل : أى رزقهم فيها غير مقطوع؛ كما قال : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » وهو كما تقول : أنا أصبح وأمسى فى ذكرك . أى ذكرى لك دائم . ويحتمل أن تكون البكرة قبل تساعدهم بلذاتهم ، والعشى بعد فراغهم من لذاتهم ؛ لأنه يتخللها فترات أنتقال من حال إلى حال . وهذا يرجع إلى القول الأول . وروى الزبير بن بكار عن اسمعيل بن أبى أويس قال قال مالك بن أنس : طعام المؤمنين فى اليوم مرتان ، وتلا قول الله عز وجل : « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعِشْيَا » ثم قال : وعوض الله عز وجل المؤمنين فى الصيام السحور بدلا من الغداء ليقفوا به على عبادة ربهم . وقيل : إنما ذكر ذلك لأن صفة الغداء وهيته [تختلف^(١)] عن صفة العشاء وهيته؛ وهذا لا يعرفه إلا الملوك . وكذلك يكون فى الجنة رزق الغداء غير رزق العشاء تتلون عليهم النعم ليزدادوا تسما وغبطة . وخرج الترمذى الحكيم فى « نواذر الأصول » من حديث أبان عن الحسن وأبى قلابة قالا قال رجل : يا رسول الله هل فى الجنة من ليل؟ قال : « وما هيجك على هذا » قال سمعت الله تعالى يذكر فى الكتاب « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعِشْيَا » فقلت : الليل بين البكرة والعشى . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور يرد الغدق على الرواح والرواح على الغدق وتأتيهم طُرف الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلاة التى كانوا يصلون فيها فى الدنيا وتسلم عليهم الملائكة » وهذا فى غاية البيان لمعنى الآية ، وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » . وقال العلماء : ليس فى الجنة ليل ولا نهار ، وإنما هم فى نور أبدا ؛ إنما يعرفون مقدار الليل من النهار بإرخاء الحجب ، وإغلاق الأبواب ، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب . ذكره أبو الفرج الجوزى والمهدوى وغيرهما .

(١) زيادة بفتحها الباق .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ﴾ أى هذه الجنة التى وصفنا أحوال أهلها ﴿ نُورِثُ ﴾
 بالتخفيف . وقرأ يعقوب « نُورُثُ » بفتح الواو وتسديد الراء . والاختيار التخفيف ؛ لقوله
 تعالى : « ثم أورثنا الكتاب » . ﴿ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ قال ابن عباس : أى من اتقانى
 وعمل بطاعتي . وقيل : هو على التقديم والتأخير ، تقديره : نورث من كان تقيا من عبادنا .
 قوله تعالى : وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ ، مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا
 وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾

روى الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل : « ما منعك
 أن تزورنا أكثر مما تزورنا » قال : فترلت هذه الآية « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » إلى آخر الآية .
 قال هذا حديث حسن غريب . ورواه البخارى : حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن دز
 قال سمعت أبا يعقوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لجبريل : « ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فترلت « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » »
 الآية ؛ قال : كان هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : أبطأ الملك على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه ، فقال : « ما الذى أبطأك » قال : كيف تأتيكم وأنتم
 لا تقصون أظفاركم ، ولا تأخذون من شواربكم ، ولا تَتَّقُونَ رَوَاجِيَكُمْ^(١) ، ولا تمسكون ، قال
 مجاهد : فترلت الآية فى هذا . وقال مجاهد أيضا وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلبي :
 احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله قومه عن قصة أصحاب الكهف
 وذى القرنين والروح ولم يدر ما يحييهم ، ورجا أن يأتيه جبريل بجواب ما سألوا عنه ؛ قال
 عكرمة : فأبطأ عليه أربعين يوما . وقال مجاهد : آتتني عشرة ليلة . وقيل : خمسة عشر يوما ؛
 وقيل : ثلاثة عشر . وقيل : ثلاثة أيام . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أبطأت على حتى

(١) الرواجب : ما بين عقد الأصابع من داخل ؛ واحدا راجبة .

سأه ظني وأشتقت إليك" فقال جبريل عليه السلام : إني كنت أشوق، ولكنني جدد ما مور
إذا بعثت نزلت، وإذا حبست احتبست، فقلت الآية : « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » وأنزل
« وَالضُّحَى وَاللَّيْلُ إِنَّا سَجِى . مَا وَدَّكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى . » ذكره الثعلبي والواحدي والقشيري
وغيرهم . وقيل : هو إخبار من أهل الجنة أنهم يقولون عند دخولها : وما تنتظر هذه الجنة
إلا بأمر ربك . وعلى هذا تكون الآية متصلة بما قبل . وعلى ما ذكرنا من الأقوال قيل : تكون
غير متصلة بما قبلها، والقرآن سور، ثم السور تستمل على جمل، وقد تفصل جملة عن جملة .
« وَمَا تَنْتَظِرُ » أى قال الله تعالى : قل يا جبريل « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » . وهذا يحتمل
وجهين : أحدهما — إنا إذا أمرنا نزلنا عليك . الثانى — إذا أمرك ربك نزلنا عليك ،
فيكون الأمر على الأول متوجها إلى النزول، وعلى الوجه الثانى متوجها إلى التزويل .

وقوله تعالى : (لَهُ) أى الله . (مَا بَيْنَ أَيْدِينَا) أى علم ما بين أيدينا (وَمَا خَلْفَنَا
وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ) قال ابن عباس وابن جريج : ما مضى أمامنا من أمر الدنيا، وما يكون بعدنا
من أمرها وأمر الآخرة « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » من البرزخ . وقال قتادة ومقاتل : « له ما بين
أيدينا » من أمر الآخرة « وما خلفنا » ما مضى من الدنيا « وما بين ذلك » ما بين النفتين
وبينهما أربعون سنة . الأخفش : « ما بين أيدينا » ما كان قبل أن نخلق « وما خلفنا »
ما يكون بعد أن نموت « وما بين ذلك » ما يكون منذ خلقنا إلى أن نموت . وقيل : « ما بين
أيدينا » لمن الثواب والعقاب وأمور الآخرة . « وما خلفنا » ما مضى من أعمالنا في الدنيا
« وما بين ذلك » أى ما يكون من هذا الوقت إلى يوم القيامة . ويحتمل خامسا : « ما بين
أيدينا » السماء « وما خلفنا » الأرض « وما بين ذلك » أى ما بين السماء والأرض . وقال
ابن عباس فى رواية : « له ما بين أيدينا » يريد الدنيا إلى الأرض « وما خلفنا » يريد
السموات — وهذا على عكس ما قبله — « وما بين ذلك » يريد الهواء، ذكر الأول المأوردى
والثانى القشيري . الرغشري : وقيل ما مضى من أعمارنا وما غير منها، والحال التى نحن فيها .
ولم يقل : ما بين ذينك لأن المراد ما بين ما ذكرنا، كما قال : « لَا فَاَرِضْ وَلَا يَكْرَهُونَ بَيْنَ ذَلِكَ »

لنرى ما ذكرنا . (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) أى ناسيا إذا نسيه أن يرسل إليك أوصل . وقبل .
 للنفى لم يملك وإن تأخر عنك الوحي . وليل : للنفى أنه ظلم بجميع الأنبياء متفلسها وتأخرها ،
 ولا ينس شيئا منها .

قوله تعالى : (رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) أى ربهما وخلقهما وخالق ما بينهما
 ومالكهما ومالك ما بينهما ؛ فكما إليه تدبير الأزمان كذلك إليه تدبير الأعيان . (فَأَعْبُدْهُ)
 أى وحده لذلك . وفي هذا دلالة على أن اكتسابات الخلق مفعولة لله تعالى ؛ كما يقوله أهل
 الحق ، وهو القول الحق ؛ لأن للرب في هذا الموضع لا يمكن حمله على معنى من معانيه إلا على
 المالك ، وإذا ثبت أنه مالك ما بين السماء والأرض ، دخل في ذلك اكتساب الخلق ،
 ووجبت عبادته ؛ لما ثبت أنه المالك على الإطلاق ، وحقيقة العبادة الطاعة بغاية الخضوع ،
 ولا يستحقها أحد سوى المالك المعبود . (وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ) أى لطاعته ولا تحزن لتأخير
 الوحي عنك ، بل اشتغل بما أمرت به . وأصل أصطبر اصتبر ، فثقل الجمع بين التاء والصاد
 لاختلافهما ، فأبدل من التاء طاء ؛ كما تقول من الصوم : أصطام . (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا)
 قال ابن عباس : يريد هل تعلم له ولدا أى نظيرا ؛ أو مثلا ؛ أو شيئا يستحق مثل اسمه الذى
 هو الرحمن . وقاله مجاهد . مأخوذ من المساماة . وروى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن
 ابن عباس قال : هل تعلم له أحدا سمي الرحمن . قال النحاس : وهذا أجل إسناده علمته روى
 في هذا الحرف ، وهو قول صحيح ؛ لا يقال الرحمن إلا لله .

قلت : وقد مضى هذا مينا في البسملة . والحمد لله . روى ابن أبى نجيح عن مجاهد
 « هل تعلم له سميّا » قال : مثلا . ابن المسيب : عدلا . قتادة والكلبى : هل تعلم أحدا
 يسمى الله تعالى غير الله ، أو يقال له الله إلا الله . وهل بمعنى لا ؛ أى لا تعلم . والله
 تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَمَّا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أَنْتَرَجُ حَيًّا ٦٦
أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ٦٧ فَوَرَّيَكَ
لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ٦٨ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ
مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْلَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ حِثِيًّا ٦٩ ثُمَّ لَنَعْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ
هُمْ أَوْلَىٰ فِيهَا صَلَبًا ٧٠ وَإِنْ مِتُّكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا
مَقْضِيًّا ٧١ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ٧٢

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَمَّا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أَنْتَرَجُ حَيًّا) الإنسان هنا ابن
ابن خلف ، وجد عظاما بالية ففتتها بيده ، وقال : زعم محمد أنا نبعت بعد الموت ، قاله الكلبي ،
ذكره الواحدى والنعلبي والقشيري . وقال المهدوي : نزلت في الوليد بن المغيرة وأصحابه ،
وهو قول ابن عباس . واللام في « لسوف أخرج حيا » للتاكيد . كأنه قيل له : إذا ماتت
لسوف تبعث حيا فقال : « أئذا ماتت لسوف أخرج حيا » ! قال ذلك منكرا بغامت
اللام في الجواب كما كانت في القول الأول ، ولو كان مبتدئا لم تدخل اللام ، لأنها للتاكيد
والإيجاب وهو منكر للبعث . وقرأ ابن ذكوان « إنا ما مِت » على الخبر . والباقيون بالاستفهام
على أصولهم بالهمز . وقرأ الحسن وأبو حنيفة « لَسَوْفَ أَنْتَرَجُ حَيًّا » ، قاله استرزاء لأنهم
لا يصدقون بالبعث . والإنسان هاهنا الكافر .

قوله تعالى : (أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) أى أول ما يذكرك هذا القائل (أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ)
أى من قبل سؤاله وقوله هذا القول (وَلَمْ يَكُ شَيْئًا) فالإعادة مثل الابتداء فلم يناقض . وقرأ
أهل الكوفة إلا عاصما ، وأهل مكة وأبو عمر وأبو جعفر « أَوَّلًا يَذْكُرُ » . وقرأ شيبه ونافع وعاصم
« أَوَّلًا يَذْكُرُ » بالتخفيف . والاختيار التشديد وأصله يتذكر ، لقوله تعالى : « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ
أُولُو الْأَلْبَابِ » وأخواتها . وفي حرف أبي « أَوَّلًا يَتَذَكَّرُ » وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة
لنقط المصحف . ومعنى « يَتَذَكَّرُ » يتفكر ، ومعنى « يَذْكُرُ » يتنبه ويعلم ، قاله النحاس .

قوله تعالى : (فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ) أقسم بنفسه بعد إقامة الحجة بأنه يحشرهم من قبورهم إلى المعاد كما يحشر المؤمنين . (وَالشَّيَاطِينَ) أى ولنحشرن الشياطين قرناء لهم . قبل ؛ يحشر كل كافر مع شيطان في سلسلة ؛ كما قال : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . الزمخشري : والواو في « وَالشَّيَاطِينَ » يجوز أن تكون للعطف وبمعنى مع ، وهى بمعنى مع أوقع . والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم ؛ يقرنون كل كافر مع شيطان في سلسلة . فإن قلت هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة ، فإن أريد الأناسى على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين ؟ قلت : إذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين ، فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة . فإن قلت : هلا عزل السعداء عن الأشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء ؟ قلت : لم يفرق بينهم في الحشر ، وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم ، وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التى نجاهم الله منها وخلصهم ، فيزدادوا لذلك غبطة ، وسرورا إلى سرور ، ويشمتوا بأعداء الله تعالى وأعدائهم ؛ فترداد مساءتهم وحسرتهم ، وما يفيظهم من سعادة أولياء الله وشماتهم بهم . فإن قلت : ما معنى إحضارهم جنيا ؟ قلت : أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنهم يعتلون من الحشر إلى شاطئ جهنم ^(١) عتلا على حالم التى كانوا عليها في الموقف ، جناة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم . وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجنوة ؛ قال الله تعالى : « وَتَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ » على الحالة المعهودة في مواقف المقاولات والمناقلات ، من تجاثى أهلها على الركب . لما في ذلك من الاستيفاز والقلق ، وإطلاق الحبا خلاف الطمأنينة ؛ أولا يدهمهم من شدة الأمر التى لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على ركبهم جثوا . وإن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم . على أن « جنيا » حال مقدرة كما كانوا في الموقف متجاثين ؛ لأنه من تواج التواقف للحساب ، قبل التواصل إلى الثواب والعقاب . ويقال : إن معنى (لَنَحْشُرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جَنِيًّا)

(١) العتل : الدفع والإرهاق بالسوق العنيف . (٢) الاستيفاز : عدم الاطمئنان ؛ قال الجوهري ؛

قد مستوفزا أى غير مطمئن .

لى جنبا على ركبهم؛ عن مجاهد وقادة؛ أى أنهم لشدة ما هم فيه لا يقدرّون على القيام .
« وحول جهنم » يجوز أن يكون داخلها ؛ كما تقول : جلس القوم حول البيت أى داخله
مطيفين به ؛ فقوله : « حول جهنم » على هذا يجوز أن يكون بعد الدخول . ويجوز
أن يكون قبل الدخول . و « جنبا » جمع جاث . يقال : جثا على ركبته يثنو ويثني جثوا
وجثيا على لعل فيهما . واجتاء غيره . وقوم جثى أيضا ؛ مثل جلس جلوسا وقوم جلوس ؛
ويجثى أيضا بكسر الجيم لما بعدها من الكسر . وقال ابن عباس : « جنبا » جماعات . وقال
مقاتل : جمعا جمعا ؛ وهو على هذا التأويل جمع جثوة وجثوة وجثوة ثلاث لغات ، وهى الجمارة
المجموعة والتراب المجموع ؛ فأهل الخمر على حدة ، وأهل الزنى على حدة ، وهكذا ؛ قال طرفة :
تَرَى جُثُوتَيْنِ مِنْ تُرَابٍ عَلَيْهِمَا « صَفَاخُ صُمٍّ مِنْ صَفِيحٍ مُضَيِّدٍ

وقال الحسن والضحاك : جاثية على الركب . وهو على هذا التأويل جمع جاث على ما تقدم .
وذلك لضيق المكان ؛ أى لا يمكنهم أن يجلسوا جلوسا تاما . وقيل : جنبا على ركبهم
للتخاصم ؛ كقوله تعالى : « ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ » . وقال الكبت :
هم تَرَكُوا سَرَاتَهُمْ جُنِبًا . وهم دون السراة مقرّبين

قوله تعالى : (ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ) أى لنستخرجن من كل أمة وأهل دين
(أَيْهَمُّ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا) النحاس : وهذه آية مشككة فى الإعراب ؛ لأن القراء كلهم
يقرون « أَيْهَم » بالرفع إلا هرون القارى الأعور فإن سيويه حكى عنه : « ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ مِنْ كُلِّ
شِيعَةٍ أَيْهَمُّ » بالنصب أوقع على أَيْهَم لَنُنَزِّعَنَّ . قال أبو إسحق فى رفع « أَيْهَم » ثلاثة أقوال ؛
قال الخليل بن أحمد حكاه عنه سيويه : أنه مرفوع على الحكاية ؛ والمعنى : ثم لننزعه من كل
شعبة الذى يقال من أجل عتوه أَيْهَم أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ؛ وأنشد الخليل ، فقال :

ولقد أبيت من الفتاة بمنزلي • فأبيت لا حرج ولا محروم

أى فأبيت بمنزلة الذى يقال له لا هو حرج ولا محروم . وقال أبو جعفر النحاس : ورايت
أبا إسحق يختار هذا القول ويستحسنه ؛ قال : لأنه معنى قول أهل التفسير . وزعم أن معنى

« ثم لتترعن من كل شبيعة » ثم لتترعن من كل فرقة الأعتى فالأعتى . كأنه يتدا بالتعذيب
 بأشدهم عتيا ثم الذى يليه ؛ وهذا نص كلام أبى إسحق ، فى معنى الآية . وقال يونس : « لتترعن »
 بمتلة الأفعال التى تلتى ورفع « أيهم » على الابتداء . المهدوى : والفعل الذى هو « لتترعن »
 عند يونس معلق ؛ قال أبو على : معنى ذلك أنه يعمل فى موضع « أيهم أشد » لا أنه ملغى .
 ولا يعلق عند الخليل وسيبويه مثل « لتترعن » ، إنما يعلق بأفعال الشك وشبهها ما لم يتحقق
 وقوعه . وقال سيبويه : « أيهم » مبنى على الضم لأنها خالفت أخواتها فى الحذف ؛ لأنك
 لو قلت : رأيت الذى أفضل ومن أفضل كان قبيحا ، حتى تقول من هو أفضل ، والحذف
 فى « أيهم » جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أحدا من النحويين إلا وقد خطأ سيبويه
 فى هذا ، وسمعت أبا إسحق يقول : ما بين لى أن سيبويه غلط فى كتابه إلا فى موضعين هذا
 أحدهما ؛ قال : وقد علمنا أن سيبويه أعرب أيا وهى مفردة لأنها تضاف ، فكيف يلبسها وهى
 مضافة ؟ ! ولم يذكر أبو إسحق فيما علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال . أبو على : إنما وجب
 البناء على مذهب سيبويه ؛ لأنه حذف منه ما يتعرف به وهو الضمير مع افتقار إليه ، كما حذف
 فى « من قبل ومن بعد » ما يتعرفان به مع افتقار المضاف إلى المضاف إليه ؛ لأن الصلة تبين
 الموصول وتوضحه كما أن المضاف إليه يبين المضاف ويخصصه . قال أبو جعفر : وفيه أربعة
 أقوال سوى هذه الثلاثة التى ذكرها أبو إسحق ؛ قال الكسانى : « لتترعن » واقعة على المعنى ،
 كما تقول : لبست من الثياب ، وأكلت من الطعام ، ولم يقع « لتترعن » على « أيهم »
 فينصبها . زاد المهدوى : وإنما الفعل عنده واقع على موضع « من كل شبيعة » وقوله :
 « أيهم أشد » جملة مستأنفة مرتفعة بالابتداء ؛ ولا يرى سيبويه زيادة « من » فى الواجب .
 وقال الفراء : المعنى ثم لتترعن بالتداء ، ومعنى « لتترعن » لتأدين . المهدوى : ونادى فعل
 يعلق إذا كان بعده جملة ، كظننت فتعمل فى المعنى ولا تعمل فى اللفظ . قال أبو جعفر :
 وحكى أبو بكر بن شقير أن بعض الكوفيين يقول فى « أيهم » معنى الشرط والمجازاة ، فلذلك
 لم يعمل فيها ما قبلها ؛ والمعنى : ثم لتترعن من كل فرقة إن تشايعوا أو لم يتشايعوا ، كما تقول :
 ضربت القوم أيهم غضب ؛ والمعنى إن غضبوا أو لم يغضبوا . قال أبو جعفر : فهذه ستة

أقوال، وصحمت على بن سليمان يحكى عن محمد بن يزيد قال : « أيهم » متعلق « بشيعة » فهو مرفوع بالابتداء، والمعنى : ثم لنترعن من الذين تشايعوا أيهم، أى من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشد على الرحمن عتياً، وهذا قول حسن . وقد حكى الكسائى أن التشايع التعاون . و « عتياً » نصب على البيان . (ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا)^(١) أى أحق بدخول النار . يقال : صَلَّى يَصِلُ صُلِيًّا، نحو مضى الشيء يمضى مَضِيًّا إذا ذهب، وهوى بهوى هُويًّا . وقال الجوهري : ويقال صليت الرجل تاراً إذا أدخلته النار وجعلته يصلها، فإن ألقته فيها إلقاء كائنك تريد الإحراق قلت : أصليته بالالف وصلته تصليته . وقرئ « وَيُصَلِّي سَعِيرًا » . ومن خفف فهو من قولهم : صَلَّى فلان بالنار (بالكسر) يصل صُلِيًّا أحترق، قال الله تعالى : « هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا » . قال العجاج :

« والله لولا النار أن نصلها »

ويقال أيضاً : صلي بالأمر إذا قاسى حراً وشدة . قال الطهوى :

وَلَا تَبْسَلِي بِسَأَلَتُهُمْ وَإِنْ هُمْ • • • لَوْ بِالْحَرْبِ حِينًا بَعْدَ حِينٍ

وأصطليت بالنار وتصليت بها . قال أبو زيد :

وَقَدْ تَصَلَّيْتُ حَرَّ حَرِّهِمْ • • • كَمَا تَصَلِّيُ الْمَقْرُورُ مِنْ قَرَسٍ

وفلان لا يصطلي بناره إذا كان شجاعاً لا يطاق .

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ » هذا قسم، والواو يتضمنه . ويفسره حديث

النبي صلى الله عليه وسلم " لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتشمسه النار إلا نجيلته

(١) « صلياً » بضم الصاد قراءة « نافع » وعليها التفسير .

(٢) رنبة في اللسان مادة « نيه » إلى الزيان، وأورده في آيات هي :

ما بال عين شوقها أسنبكها • • • في رنم دار لبيت بلاها

تالله لولا النار أن نصلها • • • أو يدعو الناس علينا الله

• • • لما سمعنا لأمر قاهما • • •

القسم^(١) قال الزهري : كأنه يريد هذه الآية : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » ذكره أبو داود الطيالسي ، فقوله : « إِلَّا تَحِلَّةُ الْقِسْمِ » يخرج في التفسير المستند ، لأن القسم المذكور في هذا الحديث معناه عند أهل العلم قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . وقد قيل : إن المراد بالقسم قوله تعالى : « وَالذَّارِبَاتِ ذُرْوًا » إلى قوله : « إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ » . وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ » والأول أشهر ، والمعنى متقارب .

الثانية - وأختلف الناس في الورود ، فقبل : الورود الدخول ، روى عن جابر ابن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الورود الدخول لا يبنى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم » ثم نُجِّى الَّذِينَ آمَنُوا وَنَتَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا » . أسنده أبو عمر في كتاب « التمهيد » . وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريح وغيرهم . وروى عن يونس أنه كان يقرأ « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » الورود الدخول ، على التفسير للورود ، فنلط فيه بعض الرواة فالحقه بالقرآن . وفي مسند الدرايم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يرد الناس النار ثم يصعدون منها ما عملهم فمنهم كلبح البصر ثم كالرج ثم كحضر الفرس ثم كالراكب المحذ في رحله ثم كشذ الرجل في مشيته » . وروى عن ابن عباس أنه قال في هذه المسئلة لنافع بن الأزرق الخارجي : أما أنا وأنت فلا بد أن زردما ، أما أنا فينجني الله منها ، وأما أنت فما أظنه ينجيك لتكذيبك . وقد أشفق كثير من العلماء من تحقق الورود والجهل بالصدر ، وقد بيناه في « التذكرة » . وقالت فرقة : الورود الممر على الصراط . وروى عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحبار والسدي ، ورواه السدي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقاله الحسن أيضا ، قال : ليس الورود الدخول ، إنما تقول : وردت البصرة ولم أدخلها . قال : فالورود أن يمزوا على الصراط . قال أبو بكر الأنباري : وقد بنى على مذهب الحسن قوم من أهل اللغة ، واحتجوا بقول الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا

(١) « إِلَّا حِلَّةُ الْقِسْمِ » : أي لا يدخل النار ليعاقبه بها ، ولكه يجوز عليها فلا يكون ذلك إلا بقدر

ما يراه الله فيه . (٢) الحضر (بالضم) : للعدو ، وشذ الرجل : عدوه أيضا .

مَبْعُودُونَ ۖ قَالُوا ۖ فَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مِنْ ضَمْنِ اللَّهِ أَنْ يَبْعَدَهُ مِنْهَا ۖ وَكَانَ هَؤُلَاءِ يَقْرَءُونَ ۖ ثُمَّ ۖ
يُخَمَّعُ لَهُمْ ۖ ثُمَّ يُجَبَّى الَّذِينَ آتَقُوا ۖ ۖ وَاحْتَجَّ عَلَيْهِمُ الْآخَرُونَ أَهْلَ الْمَقَالَةِ الْأُولَى بِأَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ ۖ
أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ مِنَ الْعَذَابِ فِيهَا ۖ وَالْإِحْرَاقُ بِهَا ۖ قَالُوا ۖ لِمَنْ دَخَلَهَا وَهُوَ لَا يُشْعَرُ
بِهَا ۖ وَلَا يَحْسُ مِنْهَا وَجَعًا وَلَا آلَمًا ۖ فَهُوَ مُبْعَدٌ عَنْهَا فِي الْحَقِيقَةِ ۖ وَيَسْتَدْلُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ۖ
ثُمَّ تَجِبَى الَّذِينَ آتَقُوا ۖ بِضَمِّ التَّاءِ ۖ فـ ۖ ثُمَّ ۖ تَدْبِلُ عَلَى نَجَاءٍ بَعْدَ الدَّخُولِ ۖ

قُلْتُ ۖ وَفِي مَسْحِ مُسْلِمٍ ۖ ثُمَّ يُضْرَبُ الْحَسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَيَحْمَلُ الشَّقَاعَةُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ
سَلِّمْ سَلِّمْ ۖ قِيلَ ۖ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْحَسْرُ ؟ قَالَ ۖ ۖ دَحْضُ مَزِيلَةٍ فِيهِ خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِبُ
وَحَسَكٌ تَكُونُ بِنَجْدٍ فِيهَا شُؤْيُكَةٌ يُقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالْرِيحِ
وَكَالطَّيْرِ وَكَالْجَاوِيدِ الْخَلِيلِ وَالزَّكَابِ فَتَاجُ مُسْلِمٍ وَغَدُوشُ مُرْسَلٍ وَمَكْدُوسٌ فِي قَارِ جَهَنَّمَ ۖ
الْحَدِيثُ ۖ وَبِهِ أَحْسَنُ مِنْ قَالٍ ۖ إِنَّ الْجَوَازَ عَلَى الصَّرَاطِ هُوَ الْوُرُودُ الَّذِي تَضَمَّتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ
لَا الدَّخُولَ فِيهَا ۖ وَقَالَتْ فِرْقَةٌ ۖ بَلْ هُوَ وَرُودُ إِشْرَافٍ وَأَطْلَاعٍ وَقُرْبٍ ۖ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يَحْضُرُونَ
مَوْضِعَ الْحِسَابِ وَهُوَ قُرْبُ جَهَنَّمَ ۖ فَيَرَوْنَهَا وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهَا فِي حَالَةِ الْحِسَابِ ۖ ثُمَّ يَجِبَى اللَّهُ
الَّذِينَ آتَقُوا مِمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِ ۖ وَيَصَارُ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ ۖ (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ) أَيِ يُؤْمَرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ۖ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ۖ أَيِ أَشْرَفَ عَلَيْهِ لَا أَنَّهُ دَخَلَهُ ۖ وَقَالَ زُهَيْرٌ ۖ

قَلْبًا وَرَدَّنَا الْمَاءَ زُرْقًا حَمَامَةً ۖ وَضَمْنًا عَيْصَى الْحَاضِرِ الْمُتَخِيمِ

وَرَوَتْ حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ۖ ۖ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ
وَالْحَدِيثِيَّةِ ۖ قَالَتْ فَقُلْتُ ۖ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۖ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ ۖ فَهَ ۖ ثُمَّ تَجِبَى الَّذِينَ آتَقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاءً ۖ ۖ
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ مُبَشَّرٍ ۖ قَالَتْ ۖ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ حَفْصَةَ ۖ
الْحَدِيثُ ۖ وَرَجَّحَ الزَّجَاجُ هَذَا الْقَوْلَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ۖ ۖ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ
عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ ۖ وَقَالَ مُجَاهِدٌ ۖ

(١) دَحْضُ مَزِيلَةٍ ۖ هُمَا بِمَعْنَى ۖ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي تَزْلِقُ بِهِ الْأَعْدَامُ وَلَا تَسْقُرُ ۖ (٢) يُقَالُ ۖ مَاءٌ أَزْرَقٌ إِذَا كَانَ
صَافِيًا ۖ وَجَمَامٌ جَمْعُ وَجْمَةٍ ۖ وَهُوَ الْمَاءُ الْمُجْتَمِعُ ۖ وَالْحَاضِرُ ۖ النَّازِلُ عَلَى الْمَاءِ ۖ ۖ وَالتَّخِيمُ ۖ الْمُقِيمُ ۖ وَأَصْلُهُ مِنَ التَّخِيمِ إِذَا نَصَبَ
الْأَمْلَةَ ۖ يَصِفُ زُهَيْرُ الظَّعَانِ بِأَنَّهُمْ فِي أَمْنٍ وَرَمَّةٍ ۖ فَإِذَا نَزَلُ نَزَلُ أَمْنَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْ هَوْنٍ أَهْلِهِ وَوَطْنِهِ ۖ وَالْبَيْتُ مِنْ مَعْلَقَةٍ ۖ

ورود المؤمنين النار هو الحمى التي تصيب المؤمن في دار الدنيا، وهي حظ المؤمن من النار فلا يردّها . روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً من وعده به، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " أبشر فإن الله تبارك وتعالى يقول : هي نارى أسطها على عبدى المؤمن لتكون حظّه من النار " أسنده أبو عمر قال : حدثنا عبد الواث بن صفيان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن إسماعيل بن عبيد الله [عن أبي صالح] الأشعري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً فذكره . وفي الحديث " الحمى حظّ المؤمن من النار " . وقالت فرقة : الورود النظر إليها في القبر، فينجى منها الفائز، ويصلاها من قدر عليه دخولها، ثم يخرج منها بالشفاعة أو يخرجها من رحمة الله تعالى . واحتجوا بحديث ابن عمر : " إذا مات أحدكم عرض عليه مئة عده بالعداة والعنى " الحديث . وروى وكيع عن شعبة عن عبد الله بن السائب عن رجل عن ابن عباس أنه قال في قول الله تعالى : " وإن ينكم إلا واردة " قال : هذا خطاب للكفار . وروى عنه أنه كان يقرأ " وإن ينكم " رداً على الآيات التي قبلها في الكفار : قوله " فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا . ثُمَّ لَنَنْزِفَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَدُّ عَلَى الرِّحْمَنِ عِثِيًا . ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلِيًا . وَإِنْ مِنْهُمْ " وكذلك قرأ عكرمة وجماعة ؛ وعليها فلا شعب في هذه القراءة . وقالت فرقة : المراد بـ " منكم " الكفرة ؛ والمعنى : قل لهم يا محمد . وهذا التأويل أيضاً سهل التناول ؛ والكاف في " منكم " راجعة إلى الماء في " لنحشرنهم والشياطين " . ثم لنحضرهم حول جهنم جثياً . فلا ينكر رجوع الكاف إلى الماء ؛ فقد عرف ذلك في قوله عز وجل : " وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَّابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا " معناه كان لهم ، فرجعت الكاف إلى الماء . وقال الأكثر : المخاطب العالم كله ، ولا بد من ورود الجميع ، وعليه نشأ الخلاف في الورود . وقد بينا أقوال العلماء فيه . وظاهر الورود الدخول ؛ لقوله عليه الصلاة

والسلام : " تمسه النار " لأن المسيس حقيقته في اللغة المماسه ، إلا أنها تكون برداً وسلاماً على المؤمنين ، وينجون منها سالمين . قال خالد بن معدان : إذا دخل أهل الجنة الجنة قالوا ألم يقل ربنا : إنا نرد النار ؟ فيقال : لقد وردتموها فألقيتموها رماذا .

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال ؛ فإن من وردّها ولم تؤذ به بلهبها وحرها فقد أبعد عنها ونجى منها . لحاجتنا الله تعالى منها بفضلها وكرمها ، وجعلنا ممن وردّها فدخلها سالماً ، وخرج منها ظاناً . فإن قيل : فهل يدخل الأنبياء النار ؟ قلنا : لا نطلق هذا ، ولكن نقول : إن الخلق جميعاً يردونها كما دل عليه حديث جابر أول الباب ؛ فالعصاة يدخلونها بجرائمهم ، والأولياء والسعداء لشفاعتهم فين الدخولين بؤن . وقال ابن الأنباري محتجاً لمصحف عثمان وقراءة العامة : جائز في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب ؛ كما قال : « وَسَقَاتُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » فأبدل الكاف من الماء . وقد تقدم هذا المعنى في « يونس » .

الثالثة - الاستثناء في قوله عليه السلام : " إلا تحلة القسم " يحتمل أن يكون استثناء مقطوعاً ؛ لكن تحلة القسم ؛ وهذا معروف في كلام العرب ؛ والمعنى ألا تمسه النار أصلاً ؛ وتم الكلام هنا ثم ابتدأ " إلا تحلة القسم " أي لكن تحلة القسم لا بد منها في قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وهو الجواز على الصراط أو الرؤية أو الدخول دخول سلامة ، فلا يكون في ذلك شيء من مسيس ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : " لا يموت لأحدكم ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار " والجنة الوقاية والستر ، ومن وقى النار وسُتر عنها فلن تمسه أصلاً ، ولو مسّه لما كان موق .

الرابعة - هذا الحديث يفسر الأول لأن فيه ذكر الحسبة ؛ ولذلك جعله مالك بآثره مفسراً له . ويقيد هذا الحديث الثاني أيضاً مارواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الجنة كان له حجاباً من النار - أو -

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) " كان " : بالإنفراد رأسها ضمير يعود على الموت المفهوم مما سبق ؛ أي كان موتهم له حجاباً . ولأبي ذر عن الكشمي كانوا له حجاباً . « قسطلاني » .

دخل الجنة " فقله عليه السلام : " لم يبلغوا الجنة " — ومعناه عند أهل العلم لم يبلغوا الحلم ولم يبلغوا أن يلزمهم حنث — دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة — والله أعلم — لأن الرحمة إذا تزلت بآبائهم استحال أن يُرحموا من أجل [من] ^(١) ليس بمرحوم . وهذا إجماع من العلماء في أن أطفال المسلمين في الجنة ، ولم يخالف في ذلك إلا فرقة شلت من الجبرية فجعلتهم في المشيئة ؛ وهو قول مهجور مردود بإجماع المجتهدين لا تجوز مخالفتهم ، ولا يجوز على مثلهم الغلط ، إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أخبار الأحاد الثقات المدول ؛ وأن قوله عليه الصلاة والسلام : " الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه وأن الملك يتزل فيكتب أجله وعمله ورزقه " الحديث مخصوص ، وأن من مات من أطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشق بدليل الأحاديث والإجماع . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله تعالى عنها : " يا عائشة إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم " ساقط ضعيف مردود بالإجماع والآثار ، وطلحة بن يحيى الذي يرويه ضعيف لا يحتج به . وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعرج عليه . وقد روى شعبة عن معاوية بن قرة ابن إياس المزني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من الأنصار مات له ابن صغير فوجد عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أما يسرك ألا تأتي بابا من أبواب الجنة إلا وجدته يستفتح لك " فقالوا : يا رسول الله أله خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " قال أبو عمر : هذا حديث ثابت صحيح ؛ يعني ما ذكرناه مع إجماع الجمهور ؛ وهو يعارض حديث يحيى ويدفعه . قال أبو عمر : والوجه عندي في هذا الحديث وما أشبهه من الآثار أنها لمن حافظ على أداء فرائضه ، واجتنب الكبائر ، وصبر واحتسب في مصيبتيه ؛ فإن الخطاب لم يتوجه في ذلك العصر إلا إلى قوم الأغلب من أمرهم ما وصفنا ، وهم الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين . وذكر النقاش عن بعضهم أنه قال : نسخ قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » قوله : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا

(١) زيادة بقتضها السياق .

مُبعَدُونَ » وهذا ضعيف ، وهذا ليس موضع نسخ . وقد بينا أنه إذا لم تمسه النار فقد أبعد عنها . وفي الخبر : « تقول النار للمؤمن يوم القيامة جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي » .
الخامسة - قوله تعالى : « كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا » الحتم إيجاب القضاء ، أى كان ذلك حتما . « مقضيا » أى قضاه الله تعالى عليكم . وقال ابن مسعود : أى قسما واجبا .
قوله تعالى : (ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ آمَنُوا) أى نخلصهم (وَنَذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنًّا) وهذا مما يدل على أن ورود الدخول ؛ لأنه لم يقل : وندخل الظالمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . والمذهب أن صاحب الكبيرة وإن دخلها فإنه يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو . وقالت المرجئة : لا يدخل . وقالت الوعيدية : يخلد . وقد مضى بيان هذا في غير موضع . وقرا عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة « ثُمَّ تُنْجَى » مخففة من أنجي . وهى قراءة حميد ويعقوب والكسائي . وتقل الباقون . وقرا ابن أبى ليل « ثمة » بفتح التاء أى هناك . و « ثُمَّ » ظرف إلا أنه مبنى لأنه غير محصل فبنى كما بنى ذابا والماء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف فى الوصل ، ويجوز أن تكون لتأنيث البقعة فتثبت فى الوصل تاء .

قوله تعالى : وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾ وَكَرَّاهُكُمَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيعًا ﴿٧٤﴾ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأُضْعِفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) أى على الكفار الذين سبق ذكركم فى قوله تعالى : « أَئِذَا مَاتَ لَسَوْفَ تُخْرَجُونَ » . وقال فيهم : « ونذر الظالمين فيها جنيا » أى هؤلاء إذا قرئ عليهم القرآن تعزوا بالدنيا ، وقالوا : فما بالنا - إن كنا على باطل - أكثر أموالا وأعز نفرا . وغرضهم إدخال الشبهة على المستضعفين وإيهامهم أن من كثر ماله دل ذلك على أنه

الحق في دينه، وكأنهم لم يروا في الكفار فقيرا ولا في المسلمين غنيا، ولم يعلموا أن الله تعالى
نحى أوليائه عن الاغترار بالدنيا، وفرط الميل إليها . و « بينات » معناه مرتلات الألفاظ،
ملخصة المعاني، مبيات المقاصد؛ إما محركات، أو متشابهات قد تبعها اليقين بالحركات،
أو تبين الرسول صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً . أو ظاهرات الإعجاز تخلص بها قلب
يقدر على معارضتها . أو حجباً وبراهين . والوجه أن تكون حالا مؤكدة، كقوله تعالى :
« وَهُوَ الْحَقُّ مَعْدَقًا » لأن آيات الله تعالى لا تكون إلا واضحة وحجبا . (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا)
يريد مشركي قريش النضر بن الحرث وأصحابه . (لِلَّذِينَ آمَنُوا) بنى قراء أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم، وكانت فيهم فتنة، وفي عيشتهم خشونة، وفي نياتهم رثالة، وكان للمشركون
يرجلون شعورهم، ويدعون رعونتهم، ويلبسون خيراتهم، فقالوا للؤمنين : (أَيُّ الْقَرِيْبَيْنِ
خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدْبًا) . فراء ابن كثير وابن عيصن وحيد وشيل بن جلد « مَقَامًا » بضم
الميم وهو موضع الإقامة . ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الإقامة . « لِباقون » مَقَامًا « بالفتح،
أي متزلا ومسكا . وقيل : المقام الموضع الذي يقام فيه بالأمر الحليلة ؛ أي أي الفريقين
أكثر جاهاً وأنصاراً . « وَأَحْسَنُ نَدْبًا » أي مجلساً؛ عن ابن عباس . وعنه أيضا المنظر وهو
المجلس في اللغة وهو النادي . ومنه دار الندوة لأن المشركين كانوا يتشاورون فيها في أمورهم،
وناداه حاله في النادي . قال : « أُنَادَى بِهِ آلُ الْوَلِيدِ وَجَعْفَرًا »
والندى على فعل مجلس القوم ومحدثهم، وكذلك الندوة والنادى [والمُتَدَّى] ^(١) والمتدَّى، فإن
يهرق القوم فليس بندي . قاله الجوهري .

قوله تعالى : (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أي من أمة وجماعة . (هُمْ أَحْسَنُ أَتَانًا)
أي متاعا كثيرا، قال :

وَفَرَجَ زَيْنُ الْمُنَى أَسْوَدَ قَاحِمٍ • أَيْبُثْ كَفَيُوا النَّخْلَةَ الْمُتَعَنِكِلَ

(١) الزيادة من « الصراح » الجوهري . (٢) هو أمرؤ القيس . والفرع : الشعر القام . وتكنى به
بعض العرب من العرب والهم . والقاحم الشديد السواد . وأيبث : كثير أصل النات . والفتور : الخلق به
الفساد . والمتعنكل : من غفل عنه في غير لفتة . وقيل : المتعنكل .

والأناث متاع البيت . وقيل : هو ما جث من القرش والخُرث ما لُيس منها ، وأنشد الحسن
لبن علي الطوسي فقال :

تهدم العهد من أم الوليد بنا • دهرنا وصار أناث البيت خُرثياً

وقال ابن عباس : هيئة . مقاتل : ثيابا . « وَرِيَّاً » أى منظراً حسناً . وفيه خمس قراءات :
قرأ أهل المدينة « وَرِيَّاً » بنيرهمز . وقرأ أهل الكوفة « وَرِيَّياً » بالهمز . وحكى يعقوب
أن طلحة قرأ « وَرِيَّاً » بياء واحدة مخففة . وروى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن
ابن عباس : « هَمْ أَحْسَنُ أَثَاناً وَرِيَّاً » بالزاي ؛ فهذه أربع قراءات . قال أبو إسحق :
ويجوز « هَمْ أَحْسَنُ أَثَاناً وَرِيَّاً » بياء بعدها همزة . النحاس : وقراءة أهل المدينة في هذا
حسنة وفيها تقريران : أحدهما — أن تكون من رأيت ثم خففت الهمزة فأبدل منها ياء ،
وأدغمت الياء في الياء . وكان هذا حسناً لتتفق رءوس الآيات لأنها غير مهموزات . وعلى
هذا قال ابن عباس : الرئي المنظر ؛ فالمعنى : هم أحسن أثاناً ولباساً . والوجه الثاني — أن
جلودهم مرتوية من النعمة ؛ فلا يجوز الهمز على هذا . وفي رواية ورش عن نافع وابن ذكوان
عن ابن عامر « وَرِيَّياً » بالهمز تكون على الوجه الأول . وهى قراءة أهل الكوفة وأبي عمرو
من رأيت على الأصل . وقراءة طلحة بن مُصَرِّف « وَرِيَّياً » بياء واحدة مخففة أحسبها ظلاً .
وقد زعم بعض النحويين أنه كان أصلها الهمز فقلبت الهمزة ياء ، ثم حذفت إحدى اليائين .
المهدوى : ويجوز أن يكون « رِيَّياً » فقلبت ياء فصارت رِيَّياً ثم نقلت حركة الهمزة على الياء
وحذفت . وقد قرأ بعضهم « وَرِيَّاً » على القلب وهى القراءة الخامسة . وحكى سيبويه
راء بمعنى رأى . الجوهري : من همزه جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما رآته العين من
حال حسنة وكسوة ظاهرة . وأنشد أبو عبيدة لمحمد بن نمير الثقفي فقال :

أشاقك الطعائن يوم بانوا * يذى الرئي الجميل من الأناث

ومن لم يهمز إما أن يكون على تخفيف الهمزة أو يكون من رَوَيْت ألوانهم وجلودهم رِيَّياً ؛
أى أمثلات وحسنت . وأما قراءة ابن عباس وأبي ابن كعب وسعيد بن جبيرة الأصم للمكي

ويزيد البربري « ويزيا » بالزاي فهو الهيئة والحسن . ويحوز أن يكون من زويت أي جمعت ، فيكون أصلها زويا فقلت الواو ياء . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « زويت لي الأرض » أي جمعت ؛ أي فلم يبق ذلك عنهم شيئاً من عذاب الله تعالى ؛ فليعش هؤلاء ما شاءوا فصيرهم إلى الموت والعذاب وإن عُمرُوا ؛ أو العذاب العاجل يأخذهم الله تعالى به . قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ ﴾ أي في الكفر ﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ أي فليدعه في طغيان جهله وكفره ؛ فلفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر ؛ أي من كان في الضلالة مذهب الرحمن مداً حتى يطول أغتراره فيكون ذلك أشد لعقابه . نظيره : « إنما نمل لهم ليزدادوا إثماً » وقوله : « ونذرهم في طغيانهم يعمهون » ومثله كثير ؛ أي فليعش ما شاء ، ولبوسع لنفسه في العمر ؛ فصيره إلى الموت والعقاب . وهذا غاية في التهديد والوعيد . وقيل : هذا دعاء أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ تقول : من سرق مالى فليقطع الله تعالى يده ؛ فهو دعاء على السارق . وهو جواب الشرط . وعلى هذا فليس قوله : « فليمدد » خبراً .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ قال « رأوا » لأن لفظ « من » يصلح للواحد والجمع . و « إذا » مع الماضي بمعنى المستقبل ؛ أي حتى يروا ما يوعدون . والعذاب هنا إما أن يكون بنصر المؤمنين عليهم فيعدونهم بالسيف والأسر ؛ وإما أن تقوم الساعة فيصرون إلى النار . ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ﴾ أي تنكشف حينئذ الحقائق . وهذا رد لقولهم : « أي الفريضين خير مقاماً وأحسن ندياً » .

قوله تعالى : وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ أي ويثبت الله المؤمنين على الهدى ، ويزيدهم في النصر ، ويتزل من الآيات ما يكون سبب زيادة اليقين مجازاة لهم . وقيل : يزيدهم هدى بتصديقهم بالناسخ والمنسوخ الذي كفر به غيرهم ؛ قال معناه الكلبي ومقاتل .

ويجمل ثالثا - أى « ويريد الله الذين آتوا » إلى الطاعة « هدى » إلى الجنة والمعنى متقارب . وقد تقدم القول فى معنى زيادة الأعمال وزيادة الإيمان والهدى فى « آل عمران » وغيرها . (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) تقدم فى « الكهف » القول فيها . (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) أى جزاءه : (وَخَيْرٌ مَرَدًّا) أى فى الآخرة مما اقتخر به الكفار فى الدنيا . و « المرء » مصدر كالرد ؛ أى وخير ردا على عاملها بالثواب ؛ يقال : هذا أَرَدُّ عليك ، أى أفع لك . وقيل : « خير مرءا » أى مرجعا فكل أحد يرد إلى عمله الذى عمله .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَسْخَرَهُ عِندَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَزِّنُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن خباب قال كان لى على العاص بن وائل دين فأتته أتقاضاه فقال لى : لن أقضيك حتى تكفر بمحمد . قال : فقلت له لن أكفربه حتى تموت ثم تبعث . قال : وإني لمبعوث من بعد الموت ؟ ! فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مال وولد . قال وكيع : كذا قال الأعمش ؛ فترت هذه الآية « أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا » إلى قوله : « ويأتينا فردا » . فى رواية قال : كنت قينا فى الجاهلية فعملت للعاص بن وائل عملا ، فأتته أتقاضاه . خرج به البخارى أيضا . وقال الكلبي ومقاتل : كان خباب قينا فصاغ للعاص حليا ثم تقاضاه أجرته ؛ فقال العاص : ما عندى اليوم ما أقضيك . فقال خباب : لست بمفارقك حتى تقضيني ؛ فقال العاص يا خباب مالك ؟ ! ما كنت هكذا ، وأن كنت لحسن الطلب . فقال خباب : إني كنت على دينك فاما اليوم فانا على دين الإسلام مفارق لدينك . قال : أو لستم تزعمون أن فى الجنة ذهبا وفضة وحريرا ؟ قال خباب : بلى . قال : فاعزنى حتى أقضيك

(١) راجع - ٤ ص ٢٨٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٣) القين : الحداد والمنازع .

في الجنة — استهزاء — فوالله لئن كان ما تقول حقا إني لأقضيك فيها، فوالله لا تكون أنت يا خباب وأصحابك أولى بها مني، فانزل الله تعالى « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا » يعني للعاص ابن وائل، الآيات . (أُطْلِعَ الْغَيْبَ) قال ابن عباس : أنظر في اللوح المحفوظ ١٩ . وقال مجاهد : أعلم الغيب حتى يعلم أي الجنة هو أم لا ١٩ (أَمْ آتَخَذَ الرَّحْمَنُ عَهْدًا) قال قتادة والثوري : أي عملا صالحا . وقيل : هو التوحيد . وقيل : هو من الوعد . وقال الكلبي : عاهد الله تعالى أن يدخله الجنة . (كَلَّا) رد عليه ، أي لم يكن ذلك ؛ لم يطلع الغيب ، ولم يتخذ عند الرحمن عهدا ، وتم الكلام عند قوله : « كَلَّا » . وقال الحسن : إن الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة . والأول أصح لأنه مدون في الصماح . وقرا حمزة والكسائي « وَوَلَدًا » بضم الواو، والباقون بفتحها . واختلف في الضم والفتح على وجهين : أحدهما — أنهما لفتان معنهما واحد، يقال ولد وولد كما يقال عديم ومديم . وقال الحرث بن حنظلة :

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مُعَاشِرًا • قَدْ تَمَسَّرُوا مَالًا وَوُلَدًا

وقال آخر :

فَلَيْتَ فَلَانًا كَانَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ • وَلَيْتَ فَلَانًا كَانَتْ وَلَدَ حِمَارٍ

والثاني — أن قيسا يجعل الولد بالضم جمعا والولد بالفتح واحدا . قال الماوردي : وفي قوله تعالى : « لَا أُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا » وجهان : أحدهما — أنه أراد في الجنة استهزاء بما وعد الله تعالى على طاعته وعبادته ، قاله الكلبي . الثاني — أنه أراد في الدنيا، وهو قول الجمهور ، وفيه وجهان محتملان : أحدهما — إن أقمت على دين آبائي وعبادة آلهتي لأوتين مالا وولدا . والثاني — ولو كنت على باطل لما أوتيت مالا وولدا .

قلت : قول الكلبي أشبه بظاهر الأحاديث ، بل نصها يدل على ذلك ؛ قال مسروق : سمعت خباب بن الارت يقول : جئت العاصي بن وائل السهمي أتقاضاه حقا لي عنده . فقال : لا أعطيك حتى تكفر بجمعد . فقلت : لا حتى تموت ثم تبعث . قال : وإني لميت ثم مبعوث ؟ ! . فقلت : نعم . فقال : إن لي هناك مالا وولدا فأقضيك ؛ فترلت هذه الآية ، قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

قوله تعالى : « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » ألفه ألف استفهام لمجيء « أم » بعدها، ومعناه التوبيخ، وأصله اطلع فحذفت الألف الثانية لأنها ألف وصل . فإن قيل : فهلا أتوا بمدة بعد الألف فقالوا : اطلع كما قالوا : « الله خير » « الَّذِ كَرَيْنِ حَرَمَ » قيل له : كان الأصل في هذا « الله » « الَّذِ كَرَيْنِ » فابدلوا من الألف الثانية مدة ليفرقوا بين الاستفهام والخبر، وذلك أنهم لو قالوا : الله خير بلا مد لالتبس الاستفهام بالخبر، ولم يحتاجوا إلى هذه المدة في قوله : « اطلع » لأن ألف الاستفهام مفتوحة وألف الخبر مكسورة، وذلك أنك تقول في الاستفهام : اطلع ؟ أفتى ؟ أصطفى ؟ استغفرت ؟ بفتح الألف، وتقول في الخبر : اطلع ، افتى ، اصطفى ، استغفرت لهم بالكسر، ففعلوا الفرق بالفتح والكسر ولم يحتاجوا إلى فرق آخر .

قوله تعالى : « كَلَّا » ليس في النصف الأول ذكر « كَلَّا » وإنما جاء ذكره في النصف الثاني . وهو يكون بمعنيين : أحدهما بمعنى حقا . والثاني بمعنى لا . فإذا كانت بمعنى حقا جاز الوقف على ما قبله ، ثم تبدئ « كَلَّا » أي حقا . وإذا كانت بمعنى لا ، كان الوقف على « كَلَّا » جائزا ، كما في هذه الآية ، لأن المعنى : لا ليس الأمر كذا . ويجوز أن تقف على قوله : « عَهْدًا » وتبدئ « كَلَّا » أي حقا « سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ » . وكذا قوله تعالى : « لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا » يجوز الوقف على « كَلَّا » وعلى « تَرَكْتُ » . وقوله : « وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ » قال كَلَّا « الوقف على « كَلَّا » لأن المعنى ؛ لا — وليس الأمر كما تظن « فاذها » . فليس للحق في هذا المعنى موضع . وقال الفراء : « كَلَّا » بمنزلة سوف لأنها صلة ، وهي حرف رد فكأنها « نعم » و « لا » في الاكتفاء . قال : وإن جعلتها صلة لما بعدها لم تقف عليها ، كقولك : كَلَّا وَرَبِّ الكعبة ؛ لا تقف على كَلَّا ؛ لأنه بمنزلة إى ورب الكعبة . قال الله تعالى : « كَلَّا وَالْقَمَرِ » فالوقف على « كَلَّا » فيصح لأنه صلة للبعين . وكان أبو جعفر محمد بن سعدان يقول في « كَلَّا » مثل قول الفراء . وقال الأخفش : معنى

(١) أى من القرآن ؛ قال الألوسي : « وهذا أول موضع وقع فيه من القرآن ، وقد تكررت في النصف الأخير فوقع

في ثلاثة وثلاثين موضعا » .

كلا الردع والزجر . وقال أبو بكر بن الأنباري : وسمعت أبا العباس يقول : لا يوقف على « كلا » في جميع القرآن ؛ لأنها جواب والفائدة تقع فيها بعدها . والقول الأول هو قول أهل التفسير .

قوله تعالى : (سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ) أي سنحفظ عليه قوله فنجاريه به في الآخرة . (وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا) أي ستزيده عذابا فوق عذاب . (وَزَيَّيْنَاهُ مَا يَقُولُ) أي نسله ما أعطيناه في الدنيا من مال وولد . وقال ابن عباس وغيره : أي نزيه المال والولد بعد إهلاكنا إياه . وقيل : نحرمه ما تمناه في الآخرة من مال وولد ، ونجعله لغيره من المسلمين . (وَيَأْتِينَا فَرْدًا) أي منفردا لا مال له ولا ولد ولا عشيرة تنصره .

قوله تعالى : (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) (٨١)
كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) (٨٢)

قوله تعالى : (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) يعني مشركي قريش . و « عِزًّا » معناه أعوانا ومنعة ؛ يعني أولادا . والعِزُّ المطر الجود أيضا ؛ قاله الهروي . وظاهر الكلام أن « عِزًّا » راجع إلى الآلهة التي عبدوها من دُونِ اللَّهِ . ووحيد لأنه بمعنى المصدر ؛ أي لينالوا بها العز ويمتنعون بها من عذاب الله ؛ فقال الله تعالى : (كَلَّا) أي ليس الأمر كما ظنوا ونوهموا بل يكفرون بعبادتهم ؛ أي ينكرون أنهم عبدوا الأصنام ، أو تجمد الآلهة عبادة المشركين لها ؛ كما قال : « تَبَرُّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ » . وذلك أن الأصنام جمادات لا تعلم العبادة . (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) أي أعوانا في خصومتهم وتكذيبهم . عن مجاهد والضحاك : يكونون لهم أعداء . ابن زيد : يكونون عليهم بلاء ، فتحشر آلهتهم ، وتركب لهم عقول فتتلق ، وتقول : يارب عَذِّبْ هؤلاء الذين عبدونا من دونك . و « كلا » هنا يحتمل أن تكون بمعنى لا ، ويحتمل أن تكون بمعنى حقا ؛ أي حقا « سيكفرون بعبادتهم » . وقرأ

لِيُؤْنِسَكَ ، « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ » بالتَّوِين . وروى عنه مع ذلك ضم الكاف ونصحها . قال
لللهدي ، « كَلَّا » ودع وزجر وتنبيه ورد لكلام متقدم ، وقد تقع لتحقيق ما بعدها والتنبيه
عليه كقوله ، « كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْنَى » فلا يوقف عليها على هذا ، ويوقف عليها في المعنى
الأول ، فإن صلح فيها المعنيان جميعا جاز الوقف عليها والابتداء بها . لن تَوْن « كَلَّا » من
قوله ، « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ » مع فتح الكاف فهو مصدر كَلَّ ، ونصبه بفعل مضمر ،
ولمغنى كل هذا الرأي والاعتقاد كَلَّا ، يعني اتخذهم الآلهة « لِيَكُونُوا لَمْ عِزًّا » فيوقف على
هذا على « عِزًّا » وصل « كَلَّا » . وكذلك في قراءة الجماعة ، لأنها تصاح للرد لما قبلها ،
والتحقيق لما بعدها . ومن روى ضم الكاف مع التوين ، فهو منصوب أيضا بفعل مضمر ،
كأنه قال ، سَيَكْفُرُونَ « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ » يعني الآلهة .

قلت ، فتحصل في « كَلَّا » أربعة معان : التحقيق وهو أن تكون بمعنى حقا ، والنفي ،
والتنبيه ، وصلة للقسم ، ولا يوقف منها إلا على الأول . وقال الكسائي : « لا » تنفي محسب ،
و « كَلَّا » تنفي شيئا وتثبت شيئا ، فإذا قيل : أكلت تمرا ، قلت : كَلَّا إِنِّي أَكَلْتُ صِلَا لَا تَمْرًا ،
ففي هذه الكلمة في ما قبلها ، وتحقيق ما بعدها . والضد يكون واحدا ويكون جمعا ، كالعدو
والرسول . وقيل : وقع الضد موقع المصدر ، أي ويكونون عليهم عونا ، فلهذا لم يجمع ، وهذا
في مقابلة قوله : « لِيَكُونُوا لَمْ عِزًّا » والعز مصدر ، فكذلك ما وقع في مقابلته . ثم قيل :
الآية في عبدة الأصنام ، فأجرى الأصنام مجرى من يعقل ، جريا على توهم الكفرة . وقيل :
فيمن عبد المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين ، فافقه تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزِمُهُمْ
أَزًّا ٨٢ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ٨٣ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ
إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ٨٤ وَنُسَوِّقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا ٨٥
لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ٨٦

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ) أى سلطانهم عليهم بالإغواء .
 وذلك حين قال إبليس : « وَاسْتَفِيزُ مِنْ أَسْفَلَتِ مِنْهُمْ بِصَوْتِي » . وقيل : « أَرْسَلْنَا »
 أى خلقنا ، يقال : أَرْسَلْتُ البعير أى خلقته ، أى خلقنا للشياطين وإيادهم ولم نعطهم من القول
 منهم . الزجاج : قَيْضًا . (تَوْزُّمٌ أَرَا) قال ابن عباس : تَرْجِيهِمْ إِزْمَاجًا مِنَ الطَّاعَةِ إِلَى
 الْمَعْصِيَةِ . وعنه : تَرْجِيهِمْ إِغْرَاءً بِالْشَّرِّ : أَمَضُ أَمَضَ فِي هَذَا الْأَمْرِ ، حَتَّى تَوْفَعَهُمْ فِي النَّارِ .
 حكى الأول الثعلبي ، والثاني المساوردي ، والمعنى واحد . الضحاك : تَقْوِيهِمْ إِغْوَاءً . مجاهد :
 تَسْلِيمُهُمْ إِشْلَاءً ، وَأَصْلُهُ الْحَرَكَةُ وَالنَّيَّانُ ، وَمِنْهُ أَخْبَرَنَا مَرْوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " قَامَ
 إِلَى الصَّلَاةِ وَلِحُونُهُ أَزِيزٌ كَأَزِيزِ الْمَرْجُلِ مِنَ الْبُكَاءِ " . واثرت القدر اثرازا اشتد ظيانها .
 والأز التهييج والإغراء ، قال الله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْزُّمٌ أَرَا »
 أى تَرْجِيهِمْ عَلَى الْمَعَاصِي . والأز الاختلاط . وقد أَرَزْتَ الشيء أَوْزَهُ أَرَا أى ضَمَمْتُ بَعْضَهُ
 إِلَى بَعْضٍ . قاله الجوهرى .

قوله تعالى : (فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ) أى تطلب العذاب لهم . (إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا) قال
 الكلبي : آجَالُهُمْ ؛ يعنى الأيام والليالي والشهور والسنين إلى انتهاء أجل العذاب . وقال الضحاك :
 الْأَنْفَاسُ . ابن عباس : لَيْ نَعِدُّ أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا نَعِدُّ سُنِيَهُمْ . وقيل : الْخَطَوَاتُ . وقيل :
 اللَّذَاتُ . وقيل : اللَّحْظَاتُ . وقيل : السَّاعَاتُ . وقال قطرب : نَعِدُّ أَعْمَالَهُمْ عِدًّا . وقيل :
 لَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّمَا تَوْخَرُهُمْ لِيَزِيدُوا إِثْمًا . روى : أَنَّ الْمَأْمُونِ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ ، فَزَيَّزَهُ
 الْآيَةُ وَعِنْدَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ ، فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ إِلَى ابْنِ السَّيِّدِ أَنْ يَعْظُمَ ، فَقَالَ : إِذَا كَانَتْ
 الْأَنْفَاسُ بِالْعِدَدِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مَدَدٌ ، فَمَا أَسْرَعَ مَا تَفْقَدُ . وقيل في هذا المعنى :

حَيَاتُكَ أَنْفَاسٌ تُعَدُّ فِكْلًا . مَضَى نَفْسُكَ مِنْكَ أَنْتَقَصْتَ بِهِ جُزْءًا

بِمَنْتِكَ مَا يَحْيِيكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ . وَيَحْدُوكَ حَادٍ مَا يُرِيدُ بِهِ الْهَزْءُ .

ويقال : إن أنفاس ابن آدم بين اليوم واللييلة أربعة وعشرون ألف نفس : اثنا عشر ألف
 نفس في اليوم ، واثنا عشر ألفا في اللييلة - والله أعلم - فهي تعد وتحصى إحصاء ، ولها عدد
 معلوم ، وليس لها مدد ، فما أسرع ما تفقد .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ في الكلام حذف ، أى إلى جنة الرحمن ، ودار كرامته . كقوله : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » وكما في الخبر " من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله " . والوفد اسم للوافدين ، كما يقال : صَوْمَ وَفْدًا وَزَوْرًا ، فهو جمع الوافد ، مثل رَكْبٍ وَرَاكِبٍ وَتَحَبُّبٍ وَصَاحِبٍ ، وهو من وفد يَفْدُ وَفْدًا وَوَفْدًا وَوَفَادَةً ، إذا خرج إلى ملك في فتح أو أمر خطير . الجوهري : يقال وفد فلان على الأمير ، أى ورد رسولا فهو وافته ، والجمع وفد مثل صاحب ومحب ، وجمع الوفد وفاد ووفود ، والاسم الوفادة وأوفدته أنا إلى الأمير ، أى أرسلته . وفي التفسير : « وفدا » أى ركبانا على نجائب طاعتهم . وهذا لأن الوافد في الغالب يكون راكبا ، والوفد الركبان وواحد ، لأنه مصدر . ابن جريج : وفدا على النجائب . وقال عمرو بن قيس للملأى : إن المؤمن إذا خرج من قبله استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب ريح ، فيقول : هل تعرفني ؟ فيقول : لا - إلا إن الله قد طيب ريحك وحسن صورتك . فيقول : كذلك كنت في الدنيا أنا عملك الصالح ، طالما ركبك في الدنيا أركبني اليوم ، وتلا : « يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا » وإن الكافر يستقبله عمله في أفبح صورة وأتق ريح ، فيقول : هل تعرفني ؟ فيقول : لا - إلا إن الله قد فبح صورتك وأتق ريحك . فيقول : كذلك كنت في الدنيا أنا عملك السيئ طالما ركبتي في الدنيا وأنا اليوم أركبك . وتلا : « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » . ولا يصح من قبل إسناده . قاله ابن العربي في « سراج المرآة » . وذكر هذا الخبر في تفسيره أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري ، عن ابن عباس بلفظه ومعناه . وقال أيضا عن ابن عباس : من كان يحب الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لا ترث ولا تبول ، بلهما من الباقوت الأحمر ، ومن الزبرجد الأخضر ، ومن الدر الأبيض ، وسروجها من السندس والإستبرق ، ومن كان يحب ركوب الإبل فعلى نجائب لا تبعر ولا تبول ، أزمتها من الباقوت والزبرجد ، ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من الباقوت ، قد أمتوا للثوب ، وأمتوا للأموال . وقال أيضا عن علي رضي الله عنه : ولما نزلت الآية قل الله على رسوله أنه : لم يحول الله

إني قد رأيت الملوك ووفودهم، فلم أروفدا إلا ركبانا في وفد الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أما إنهم لا يحشرون على أقداسهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق من نوق الجنة لم ينظر الخلاق إلى مثلها رحالها الذهب وزمامها الزبرجد فيركبونها حتى يفرعوا باب الجنة". ولفظ التعلي في هذا الخبر عن علي بن أبي طالب. وقال علي: لما نزلت هذه الآية قلت: يا رسول الله! إني رأيت الملوك ووفودهم فلم أروفدا إلا ركبانا. قال: "يا علي! إذا كان المنصرف من بين يدي الله تعالى تلقت الملائكة المؤمنين بنوق بيض رحالها وأزمتها الذهب على كل مركب حلة لا تساويها الدنيا فيلبس كل مؤمن حلة ثم تسير بهم سراكبهم قهوى بهم النوق حتى تنهي بهم إلى الجنة فتلقاهم الملائكة «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ»".

قلت: وهذا الخبر ينص على أنهم لا يركبون ولا يلبسون إلا من الموقف، وأما إذا خرجوا من القبور فمشاء حفاة عراة غرلا إلى الموقف؛ بدليل حديث ابن عباس قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال: "يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله - تعالى - حفاة عراة غرلا". الحديث أخرجه البخاري ومسلم، وسيأتي بكامله في سورة «المؤمنين» إن شاء الله تعالى. وتقدم في «آل عمران» من حديث عبد الله بن أنيس بمعناه والحمد لله تعالى. ولا يبعد أن تحصل الحالان للسعداء، فيكون حديث ابن عباس مخصوصا؛ والله أعلم. وقال أبو هريرة: «وفدا» على الإبل. ابن عباس: ركبانا يؤتون بنوق من الجنة؛ عليها رحائل من الذهب وسروجها وأزمتها من الزبرجد فيحشرون عليها. وقال علي: لا يحشرون والله على أرجلهم، ولكن على نوق رحالها من ذهب، ونجيب سروجها يواقيت، إن هتوا بها سارت وإن حركوها طارت. وقيل: يقدون على ما يحبون من إبل أو خيل أو سفن، على ما تقدم عن ابن عباس. والله أعلم. وقيل: إنما قال «وفدا» لأن من شأن الوفود عند العرب أن يقدموا بالبشارات، وينتظرون الجوائز، فالمتقون ينتظرون العطاء والثواب. «وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ يَرْدُّهُمْ السُّوقُ الْحَتَّى عَلَى السَّيْرِ». و«يردا» عطاشا؛ قاله ابن عباس.

(١) قوله (رجع لأعرج) وهو الألف. (٢) راجع ٤٠٩ ص ٣٧٢ طبع المطبعة الثانية.

وأبو هريرة رضى الله عنهما والحسن . والأخفش والفراء وابن الأعرابي : حفاة مشاة .
وقيل : أفواجا . وقال الأزهري : أى مشاة عطاشا ، كالإبل ترد الماء ، فيقال : جاء يورد
بني فلان . القشيري : وقوله « يردا » يدل على العطش ، لأن الماء إنما يورد في الغالب
للعطش . وفي « التفسير » : مشاة عطاشا تنقطع أعناقهم من العطش ، وإنا كان سوق
المجرمين إلى النار فحشر المتقين إلى الجنة . وقيل : « يردا » أى اللورود ، كقولك : جئتك
إكراما لك أى لإكرامك ، أى نسوقهم لورود النار .

قلت : ولا تناقض بين هذه الأقوال ، فيساقون عطاشا حفاة مشاة أفواجا . قال
ابن عرفة : الورد القوم يردون الماء ، فسمى العطاش يردا لطلبهم ورود الماء ، كما تقول :
قوم صوم أى صيام ، وقوم زور أى زوار ، فهو اسم على لفظ المصدر ، واحد م وارد . والورد
أيضا الجماعة التى ترد الماء من طير وإبل . والورد الماء الذى يورد . وهذا من باب الإيما
بالشئ إلى الشئ . والورد الجزء [من القرآن] يقال : قرأت يردى . والورد يوم الحمى إذا
أخذت صاحبها لوقت . فظاهره لفظ مشترك . وقال الشاعر يصف قليا^(١) .
يَطْمُو إنا الوردُ عليه التكا^(٢) .

لئى الزاد الذين يردون الماء .

قوله تعالى : (لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ) أى هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة لأحد
(إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) وهم المسلمون فيملكون الشفاعة ، فهو استثناء الشئ من
غير جلسه ، أى لكن « من اتخذ عند الرحمن عهدا » يشفع ؛ ف « من » فى موضع نصب
على هذا . وقيل : هو فى موضع رفع على البدل من الواو فى « يملكون » ؛ أى لا يملك أحد
عند الله الشفاعة « إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » فإنه يملك ؛ وعلى هذا يكون الاستثناء

(١) الإيادة عن « الملاد » . (٢) القلب : اليز . (٣) جندى :

• صبح من وصى قليا سكا •

وفى : اسم يرد . والتك : الضيقة . وألك الورد : كزدم وضرب يفضه بها . وملت اليز تلحق طيرا وطيرى
طيا ، المظلات .

متصلاً . والمجرمين» في قوله : «وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا» . نعم الكفرة والعصاة ،
ثم أخبر أنهم لا يملكون الشفاعة إلا العصاة المؤمنون ، فإنهم يملكونها بأن يشفع فيهم . قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أزال أشفع حتى أقول يا رب شفني فيمن قال لا إله
إلا الله محمد رسول الله فيقول يا محمد إنها ليست لك ولكنها لي » نرجه مسلم بمعناه ، وقد
هضم . وتظاهرت الأخبار بأن أهل الفضل والعلم والصلاح يشفعون فيشفعون ، وعلى
القول الأول يكون الكلام متصلاً بقوله : « وَأَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّكُونُوا لَهُم عِزًّا »
فلا قبل فدا شفاعة عبدة الأصنام لأحد ، ولا شفاعة الأصنام لأحد ، ولا يملكون شفاعة
أحد لهم ؛ أي لا تنفعهم شفاعة ، كما قال : «فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ» . وقيل : أي نحشر
المؤمنين والمجرمين ولا يملك أحد شفاعة . «إلا من آخذ عند الرحمن عهداً» أي إذا أذن له
الله في الشفاعة . كما قال : « من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه » . وهذا العهد هو الذي قال
« أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » وهو لفظ جامع للإيمان وجميع الصالحات التي يصل بها صاحبها
إلى حيز من يشفع . وقال ابن عباس : العهد لا إله إلا الله . وقال مقاتل وابن عباس أيضا ،
لا يشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله ، وتبرأ من الحول والقوة [إلا] الله ، ولا يرجو إلا الله
تعالى . وقال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : « أيعجز
أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهداً » قيل : يا رسول الله وما ذاك ؟ قال :
« يقول عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك
في هذه الحياة بأنني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمداً عبداً ورسولك
[فلا تكلني إلى نفسي] فإنك إن تكلني إلى نفسي تباعدني من الخير وتقرّبني من الشر وإني
لا أتق إلا برحمتك فاجعل لي عندك عهداً توفيني به يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال
ذلك طبع الله عليها طابعا ووضعها تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين
لهم عند الله عهد فيقوم فيدخل الجنة » .

قوله تعالى : وَقَالُوا آتَّخِذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٩﴾
تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ﴿٩٠﴾
أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾
إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِيَ الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾
لَقَدْ أَخَصَّكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا آتَّخِذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) يعني اليهود والنصارى ، ومن زعم أن
الملائكة بنات الله . وقرأ يحيى والأعمش وحمة والكسائي وعاصم وخلف : « وَلَدًا » بضم
الواو وإسكان اللام ، في أربعة مواضع : من هذه السورة قوله تعالى : « لَاؤْتَيْنَّ مَالًا وَلَدًا »
وقد تقدم ، وقوله : « أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا » . وفي سورة
نوح : « مَالَهُ وَلَدٌ » . ووافقهم في « نوح » خاصة ابن كثير ومجاهد وحيد وأبو عمرو
ويعقوب . والباقون في الكل بالفتح في الواو واللام ، وهما لغتان مثل العرب والعرب
والعجم والعجم . قال :

ولقد رأيت معاشرا • قد تَمَرُّوا مَالًا وَلَدًا

وقال آخر :

وليت فلانا كان في بطن أمه • وليت فلانا كان وَلَدَ حمير

وقال في معنى ذلك النابغة :

مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ • وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

فتفتح . وقيسر ، يجعلون الولد بالضم جمعا والولد بالفتح واحدا . قال الجوهري : الولد قد
يكون واحدا وجمعا ، وكذلك الولد بالضم . ومن أمثال بني أسد : وَلَدُكَ مِنْ دَمِي حَقِيكَ .
وقد يكون الولد جمع الولد مثل أمّ وأسد ؛ والولد بالكسر لغة في الولد . للنحاس : وفرق

أبو حيدة بينهما ؛ فزعم أن الولد يكون للأهل والولد جميعا . قال أبو جعفر : وهذا قول مردود لا يعرفه أحد من أهل اللغة ؛ ولا يكون الولد والولد إلا ولد الرجل ، ولأمواته إلا لأن ولدا أكثر في كلام العرب ؛ كما قال :

مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَفْوَامُ كُلُّهُمْ • وَمَا أَثْمَرِيْنَ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

قال أبو جعفر وسمعت محمد بن الوليد يقول : يحوز أن يكون وَلَدٌ جمع وَلَدٍ ، كما يقال وَثْنٌ وَوُثْنٌ وَأَسَدٌ وَأُسْدٌ ، ويحوز أن يكون وَلَدٌ وولَدٌ بمعنى واحد ؛ كما يقال عَجْمٌ وَعُجْمٌ وعَرَبٌ وعَرَبٌ كما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴾ أي منكرا عظيما ؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . قال الجوهري : الإِذْ والإِذَّةُ الداهية والأمر الفظيع ؛ ومنه قوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا » وكذلك الآذ مثل فاعل . وجمع الإِذَّةِ إِذْدٌ . وأذت فلانا داهية تؤذه أذا (بالفتح) . والإِذُّ أيضا الشدة . [والآذ الغلبة والقوة] قال الرازي :

نَضَوْنَ عَنِّي شِدَّةً وَأَذًا • مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتُ صَحْلًا جَلْدًا^(٢)

انتهى كلامه . وقرأ أبو عبد الله ، وأبو عبد الرحمن السلمي « أذا » بفتح الهمزة . النحاس : يقال أذ يؤذ أذا فهو آذ والأسم الإِذ ؛ إذا جاء بشيء عظيم منك . وقال الرازي : قد لقي الأقران مني نُكْرًا • داهية دهياء إذا إمرأ

عن غير النحاس ؛ الثعلبي : وفيه ثلاث لغات « إذا » بالكسروهي قراءة العامة ، « وأذا » بالفتح وهي قراءة السلمي ، و « آذ » مثل ماذ ، وهي لغة لبعض العرب ؛ رويت عن ابن عباس وأبي العالبة ؛ وكأنها مأخوذة من الثقل [يقال] : آذه الحمل يشوده أوذا أثقله . قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة هنا وفي « الشورى » بالتاء . وقراءة نافع ويحيى والكسائي « يكاد » بالياء لتقدم الفعل . (يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ) أي يتشفقن . وقرأ نافع وابن كثير وحفص وغيرهم بتاء بعد الياء وشد الطاء من التفطر هنا وفي « الشورى » .

(١) في الأصل : الآذ القوة والشدة ؛ وصوابه كما في اللسان : الإِذ بالكسر الشدة والآذ بالفتح الغلبة والقوة .

(٢) الصل الشديد الصلب . وورد في كتب اللغة : « صحلانها » والنهد : القوي الشديد .

ووافقهم حمزة وابن عامر في « الشورى » . وقرأ انا « يَنْفِطِرُنَ » من الانفطار ، وكذلك قرأها أبو عمرو وأبو بكر والمفضل في السورتين . وهي اختيار أبي عبيد ، لقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » وقوله : « السَّمَاءُ مُنْفِطِرَةٌ » . وقوله : (وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ) أي تصدع . (وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا) قال ابن عباس : هدا أي تسقط بصوت شديد . وفي الحديث « اللهم إني أعوذ بك من الهد والهدء والهدء » قال شمر قال أحمد بن غياث المروزي : الهد الهدم والهدء الخسوف . وقال الليث : هو الهدم الشديد ، كحائط يهد بمرة ، يقال : هدني الأمر وهد ركني أي كسرنى وبلغ منى ، قاله الهروي . الجوهري : وهد البناء يهد هدا كسره وضعفه ، وهدته المصيبة أي أوهنت ركنه ، وانهذا الجبل انكسر . الأصمعي : والهد الرجل الضعيف ، يقول الرجل للرجل إذا أوعده : إني لأغير هدا أي غير ضعيف . وقال ابن الأعرابي : الهد من الرجال الجواد الكريم ، وأما الجبان الضعيف فهو الهد بالكسر ، وأنشد^(١) :
لَبَسُوا يَهْدِينَ فِي الْحُرُوبِ إِذَا • تَعَقَّدُ فَوْقَ الْحَرَاقِفِ النَّطْقُ

والهدء صوت وقع الحائط ونحوه ، تقول منه : هد يهد (بالكسر) هديداً . والهاد صوت يسمعه أهل الساحل ، يأتهم من قبل البحر له دوى في الأرض ، وربما كانت منه الزلزلة ، ودويته هديده . النحاس : « هدا » مصدر ، لأن معنى « تخر » هدا . وقال غيره : حال أي مهدوة : (أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَدًا) « أن » في موضع نصب عند الفراء بمعنى لأن دعوا ومن أن دعوا ، فوضع « أن » نصب بسقوط الخافض . وزعم الفراء أن الكسائي قال : هي في موضع اخفض بتقدير الخافض . وذكر ابن المبارك : حدثنا مسعر ، عن واصل ، عن عون بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود : إن الجبل ليقول للجبل يا فلان هل مر بك اليوم ذا كر لله ؟ فإن قال نعم سر به . ثم قرأ عبد الله « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا » الآية ، قال : أقرأهن الزور ولا يسمعن الخير ؟ ! . قال : وحدثني عوف عن غالب بن عجرود قال :

(١) فليت للمباس بن عبد المطلب رضي الله عنه . والحراقف (جمع حرقفة) : يجتمع رأس القمل . والحراقف

(جمع فلاق) : ما تشد به الأوساط . (٢) أي قال عون كما في « الدر المختور » وغيره .

(٣) كنا في الأصل : والله « غالب بن جرة » وما غشنا لمعرف .

حدثني رجل من أهل الشام في مسجد مني ، قال : إن الله تعالى لما خلق الأرض وخلق ما فيها من الشجر ، لم تك في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم إلا أصابوا منها منفعة ، وكان لهم منها منفعة ، فلم تزل الأرض والشجر كذلك حتى تكلم بجرة بنى آدم تلك الكلمة العظيمة ، قولهم : آتخذ الرحمن ولداً ؛ فلما قالوها أقشعرت الأرض وشاك الشجر . وقال ابن عباس : أقشعرت الجبال وما فيها من الأشجار ، والبحار وما فيها من الحيتان ، فصار من ذلك الشوك في الحيتان ، وفي الأشجار الشوك . وقال ابن عباس أيضاً وكعب : فزعت السموات والأرض والجبال ، وجميع المخلوقات إلا الثقلين ، وكادت أن تزول ، وغضبت الملائكة فاستعرت جهنم ، وشاك الشجر ، وأكفهرت الأرض وجذبت حين قالوا : آتخذ الله ولداً . وقال محمد بن كعب : لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة ، لقوله تعالى : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا » قال ابن العربي : وصدق فإنه قول عظيم سبق به القضاء والقدر ، ولولا أن الباري تبارك وتعالى لا يضعه كفر الكافر ، ولا يرفعه إيمان المؤمن ، ولا يزيد هذا في ملكه ، كما لا ينقص ذلك من ملكه ، لما جرى شيء من هذا على الألسنة ، ولكنه القدوس الحكيم الحليم ، فلم يبال بعد ذلك بما يقول المبطلون .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ ﴾ نفى عن نفسه سبحانه وتعالى الولد ؛ لأن الولد يقتضى الجنسية والحدوث على ما بيناه في « البقرة »^(١) أى لا يليق به ذلك ولا يوصف به ولا يجوز في حقه ؛ لأنه لا يكون ولد إلا من والد يكون له والد وأصل والله سبحانه وتعالى عن ذلك ويتقدس . قال :^(٢)

في رأس خَلْقَاءَ مِنْ عَتَقَاءَ مُشْرِفَةٍ • مَا يَنْبَغِي دُونَهَا سَهْلٌ وَلَا جَبَلٌ

(١) راجع ج ٢ ص ٨٥ مطبعة ثانية أرتالة . (٢) هو ابن أحر الباهلي نصف جبلا . والمخلفاء :

الصخرة ليس فيها رسم ولا كمرأى للمساء - والعتقاء : أكلة جبل مشرف .

(إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا) « إن » نافية بمعنى ما ؛ أى ما كل من فى السموات والأرض إلا وهو يأتى يوم القيامة مقرا له بالعبودية ، خاضعا ذليلا كما قال : « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاتِحِينَ » أى صاغرين أذلاء ؛ أى الخلق كلهم عبيده ، فكيف يكون واحد منهم ولدا له عز وجل ؛ تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . و « آتى » بالياء فى الخط ، والأصل التنوين فحذف استخفافا وأضيف .

الثانية - فى هذه الآية دليل على أنه لا يجوز أن يكون الولد مملوكا للوالد ، خلافا لمن قال : إنه يشتريه فيملكه ولا يعتق عليه إلا إذا أعتقه . وقد أبان الله تعالى المناقاة بين الأولاد والملك ، فإذا ملك الوالد ولده بنوع من التصرفات عتق عليه . ووجه الدليل عليه من هذه الآية أن الله تعالى جعل الولدية والعبدية فى طرفى تقابل ؛ فنفى أحدهما وأثبت الآخر ، ولو اجتمعا لما كان لهذا القول فائدة يقع الاحتجاج بها . وفى الحديث الصحيح " لا يَمْزَى ولد والد إلا أن يحمده مملوكا فيشتريه فيعتقه " نرجه مسلم . فإذا لم يملك الأب ابنه مع مرتبته عليه ، فالابن بعدم ملك الأب أولى لقصوره عنه .

الثالثة - ذهب إمام بن راهويه فى تأويل قوله عليه الصلاة والسلام : " من أعتق شركا له فى عبد " أن المراد به ذكر العبيد دون إناثهم فلا يكفل على من أعتق شركا فى أنثى ، وهو على خلاف ما ذهب إليه الجمهور من السلف ومن بعدهم ، فإنهم لم يفرقوا بين الذكر والأنثى ؛ لأن لفظ العبد يراد به الجنس ، كما قال تعالى : « إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا » فإنه قد يتناول الذكر والأنثى من العبد قطعا . وتمسك إمام بن راهويه بحكى عبدة فى المؤنث .

الرابعة - روى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تبارك وتعالى كذبتى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمتني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه إياي فقله ليس بيدي كما بدأتى وليس أول الخلق بأدون على من إعادته ولم يشتمه إياي فقله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لي كفوا أحد " وقد تقدم فى البقرة « وفيها وإلهه فى مثل هذا الموضع حسن جدا .

(١) قلتم لعلنا نرى ما كان من هذا الأمر .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ ﴾ أى علم عددهم ﴿ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴾ تأكيد؛ أى فلا يخفى عليه أحد منهم .

قلت : ووقع لنا فى أسمائه سبحانه المحصى ؛ أعنى فى السنة من حديث أبى هريرة ؛ حرجه الترمذى ، واشتقاق هذا الفعل يدل عليه . وقال الأستاذ أبو إسحق الإسفرايى : ومنها المحصى ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور ، وأشداد الريح ، وتساقط الأوراق ، فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات فى كل ورقة ، وكيف لا يعلم وهو الذى يخلق ، وقد قال : « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » . ووقع فى تفسير ابن عباس أن معنى « لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا » يريد أفرؤا له بالعبودية ، وشهدوا له بالربوبية .

قوله تعالى : ﴿ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴾ أى واحدا لا فاصرله ولا مال معه ينفعه ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » فلا ينفعه إلا ما قدم من عمل ، وقال : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ » على لفظ كل وعلى المعنى آتوه . وقال القشيرى : وفيه إشارة إلى أنكم لا ترضون لأنفسكم باستعباد أولادكم والكل عبيده ، فكيف رضىتم له ما لا ترضون لأنفسكم . وقد رد عليهم فى مثل هذا ، فى أنهم لا يرضون لأنفسهم بالبنات ، ويقولون : الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك ، وقولهم : الأصنام بنات الله . وقال : « فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصُلُّ إِلَى شُرَكَائِهِمْ » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدقوا . ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ أى حبا فى قلوب عباده . كما رواه الترمذى من حديث سعد وأبى هريرة : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عِبْدًا قَادَى جِبْرِيلُ إِيَّاهُ قَدْ أَحْبَبَتْ فَلَانَا فَاحِبَةٌ — قَالَ — فَيُنَادِي فِي السَّمَاءِ ثُمَّ تَقُلُّ لَهُ الْحَبَّةُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « سَيَجْعَلُ لَهُمُ

الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ وَإِذَا ابْنَضَ اللَّهُ عِندَ نَادِي جِبْرِيلَ إِنِّي ابْنَضْتُ فَلَانَا فَيَنَادِي فِي السَّمَاءِ ثُمَّ تَنَزَّلُ لَهُ ابْنَضَاءُ فِي الْأَرْضِ ۚ قَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَخَرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ بِمَعْنَاهُ ، وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ، وَفِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الْجَنْبِيُّ عَنْ جُوَيْرٍ عَنْ الضُّعَاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْأَلْفَةَ وَالْمَلَاحَةَ وَالْحَبَّةَ فِي صَدُورِ الصَّالِحِينَ وَالْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ - ثُمَّ تَلَا - ۚ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَحَمَّلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ " . وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ نَزَلَتْ ؛ فَقِيلَ فِي عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ؛ وَرَوَى الْبَاءُ بْنُ حَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ بَنِي أَبِي طَالِبٍ : " قُلْ يَا عَلِيُّ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي عِنْدَكَ عَهْدًا وَاجْعَلْ لِي فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مَوَدَّةً " فَتَلَتْ آيَةَ ؛ ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَزَلَتْ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ؛ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ مَوَدَّةً ، لَا يَلْقَاهُ مُؤْمِنٌ إِلَّا وَقَرَّهَ ، وَلَا مُشْرِكٌ وَلَا مُنَافِقٌ إِلَّا حَظَّمَهُ . وَكَانَ هَرَمٌ بَنِي حَبَّانٍ يَقُولُ : مَا أَقْبَلَ أَحَدٌ بِقَلْبِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَقْبَلَ اللَّهُ تَعَالَى بِقُلُوبِ أَهْلِ الْإِيمَانِ إِلَيْهِ ، حَتَّى يَرْزُقَهُ مَوَدَّتَهُمْ وَرَحْمَتَهُمْ . وَقِيلَ : يَجْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ مَوَدَّةً فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

قُلْتُ : إِذَا كَانَ مَحْبُوبًا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ إِلَّا مُؤْمِنًا تَقِيًّا ، وَلَا يَرْضَى إِلَّا خَالصًا قَيًّا ؛ جَعَلَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ . وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنِّي أَحَبُّ فَلَانَا فَأَجِبْهُ فَيَجِبُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانَا فَأَجْبُوهُ فَيَجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ - قَالَ - ثُمَّ يَوْضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ وَإِذَا ابْنَضَ عِندَ دَعَا جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ إِنِّي ابْنَضْتُ فَلَانَا فَأَبْنِضْهُ فَيَبْنِضُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يَبْنِضُ فَلَانَا فَأَبْنِضُوهُ - قَالَ - فَيَبْنِضُونَهُ ثُمَّ تَوْضَعُ لَهُ ابْنَضَاءُ فِي الْأَرْضِ " .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَمَّا بَسَرْنَاهُ بِرِسَالِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُسَلِّحُ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (فَأَنمَّا يُسِرَّةٌ وَيَلْسَانُكَ) أى القرآن ؛ يعنى ينثاه بلسانك العربى وجماعة
سهلا على من تدبره وتأمله . وقيل : أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهل عليهم فهمه . (لِيُبَشِّرَ
الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ قَوْمًا لَّدَا) اللد جمع الالك وهو الشديد الحصومة ، ومنه قوله تعالى :
« اللد الحصام » وقال الشاعر :

أَيْتُ نَجِسًا لِلْهُمُومِ كَأَنِّى • أَخَاصِمُ أَقْوَامًا ذَوِى جَبَلٍ لَّدَا

وقال أبو عبيدة : الالك الذى لا يقبل الحق ويدعى الباطل . الحسن : اللد الصم عن
الحق . قال الربيع : صم آذان القلوب . مجاهد : بخارا . الضحاك : مجادلين فى الباطل .
ابن عباس : شدادا فى الحصومة . وقيل : الظالم الذى لا يستقيم ، والمعنى واحد . وخصوا
بالإنذار ؛ لأن الذى لا عناد عنده يسهل انقياده .

قوله تعالى : وَكَرَّ أَهْلَكَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ
أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَكَرَّ أَهْلَكَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أى من أمة وجماعة من الناس ؛ يخوف أهل
مكة . (هَلْ تُحِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا) فى موضع نصب ؛ أى هل ترى منهم
أحدا وتجد . « أو تسمع لهم ركزا » أى صوتا ؛ عن ابن عباس وغيره ؛ أى قد ماتوا وحصلوا
أعمالهم . وقيل : حسا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : الركز مالا يفهم من صوت أو حركة ؛
قاله اليزيدى وأبو عبيدة ؛ ركز الكتبة ؛ وأنشد أبو عبيدة بيت لبيد :

وَتَوَجَّسَتْ رِكْزَ الْأَيْسِ فَرَأَعَهَا • عَنْ ظَهْرِ غَيْبٍ وَالْأَيْسِ سَقَامَهَا ^(١)

وقيل : الصوت الخفى . ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه فى الأرض . وقال طرفة .

وَصَادِقًا سَمِعَ التَّوَجُّسَ لِلشَّرِّ • لِرِكْزِ خَفِيٍّ أَوْ لَصَوْتٍ مُنْهَدٍ ^(٢)

(١) توجست : سمعت البقرة صوت الناس فأفزعها ولم تر الناس . والأيس سقامها معناه ؛ والأيس هلاكها ،

أى يصدها . (٢) مصف طرفة فى هذا البيت أذى فاته ؛ يعنى أذنها لا تكذبها الباء . والمتدد مصف للصوت ؛

والصوت المتدد المبالغ فى النداء . ويهدى : « لصوت متدد » بالإضافة وكسر الدال ، فالأصل من الرواية الجيدة .

وقال ذو الرمة يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب :

إذا توجس ركزا مقفرا ندس * نبأ الصوت ما في سمعه كذب

أى ما فى أستماعه كذب ؛ أى هو صادق الاستماع . والنَّدس الحاذق ؛ يقال : نَدَسُ

ونَدَس ؛ كما يقال : حَذَرٌ وَحَذْرٌ ، وَيَقْظُ وَيَقْظٌ . والنبأ الصوت الخفى ، وكذلك الزكر ،

والركاز المال المدفون . والله تعالى أعلم بالصواب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة طه عليه السلام

سورة طه عليه السلام مكية في قول الجميع . نزلت قبل إسلام عمر رضي الله عنه .
 وروى الدارقطني في سننه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : خرج عمر متقلدا بسيف ،
 فقيل له : ^(١) إن سَخَنَكَ قد صبوا فأتاهما عمر وعندهما رجل من المهاجرين يقال له خَبَّاب ،
 وكانوا يقرءون « طه » . فقال : أعطوني الكتاب الذي عندهم فأقرؤه - وكان عمر رضي
 الله عنه يقرأ الكتب - فقالت له أخته : إنك رجس ولا يمسه إلا المطهرون ، فقم فاغتسل
 أو توضأ فقام عمر رضي الله عنه وتوضأ وأخذ الكتاب فقرأ « طه » . وذكره ابن إسحق
 مطولا : فإن عمر خرج متوشحا سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله ، فلقبه نعيم
 ابن عبد الله ، فقال : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد هذا الصابي ، الذي فرق أمر
 قريش ، وسفه أعلامها ، وعاب دينها ، وسب آلهتها فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد ضرتك
 نفسك من نفسك يا عمر ، أترى بني عبد مناف تاركك تمشي على الأرض وقد قلت مجدا ؟ !
 أفلا ترجع إلى أهلك فتقيم أمرهم ؟ ! . فقال : وأى أهل بيتي ؟ . قال : سَخَنَكَ وابن عمك
 صعيد بن زيد ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلما وتابعا مجدا على دينه فعليك
 بهما . قال : فرجع عمر عامدا إلى أخته وخخته ، وعندهما خَبَّاب بن الأرت معه صحيفة فيها

(١) صبا للرجل : خرج من دين إلى دين آخر .

« طه » يقرئها إياها، فلما سمعوا حسنَ عمر تقيبَ خَبَابٌ في غُدعٍ لهم أو في بعض البيت، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة بفعلتها تحت نَحْذَها، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءةَ خَبَابٍ عليهما؛ فلما دخل قال: ما هذه الهيمنة التي سمعت؟ قال له: ما سمعت شيئاً. قال: بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه. وبطش بنَحْنَه سعيد بن زيد، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها فضرها فشجها. فلما فعل ذلك قالت له أخته وخَنَه: نعم قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك. ولما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فأرعوى، وقال لأخته: أعطني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأونها آنفاً أنظر ما هذا الذي جاء به محمد. وكان عمر كاتباً، فلما قال ذلك قالت له أخته: إنا نخشاك عليها. قال لها: لا تخافي وحلف لها بألمته ليردنها إذا قرأها، فلما قال ذلك طمعت في إسلامه، فقالت له: يا أختي إنك نجس على شركك، وأنه لا يمسي إلا الطاهر. فقام عمر وأغتسل، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » فلما قرأ منها صدرا قال: ما أحسن هذا الكلام وأكرمه! فلما سمع ذلك خَبَابٌ خرج إليه، فقال له: يا عمر والله إنني لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه، فإني سمعته أمس وهو يقول: « اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب » فآله الله يا عمر. فقال له عند ذلك: فدلني يا خَبَابُ على عهد حتى آتيه فأسلم؛ وذكر الحديث.

مسألة - أسند الدارمي أبو محمد في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة يتزل هذا عليها وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسنة تتكلم بهذا » قال ابن فورك معنى قوله: « إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » » أي أظهر وأسمع وأنهم كلامه من أراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت؛ والعرب تقول: قرأت الشيء إذا تتبعته، وتقول: ما قرأت هذه

للإتقان في رحمتها سلا قط؛ أي ما ظهر فيها ولد؛ فعلى هذا يكون الكلام سائغا، وقراءته أسلمحه
 وأفهامه بعبارات يخلقها وكتابة يحدثها . وهي معنى قولنا : قرأنا كلام الله ، ومعنى قوله :
 «فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» ، «فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ» . ومن أصحابنا من قال معنى قوله :
 «مُفْرَأ» أي تكلم به ، وذلك مجاز كقولهم : ذقت هذا القول ذواقا بمعنى أختبرته . ومنه قوله :
 «فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ» أي ابتلاهم الله تعالى به ، فسمى ذلك
 ذوقا ، والخوف لا يذاق على الحقيقة ؛ لأن الذوق في الحقيقة بالشم دون غيره من الجوارح .
 قال ابن فورك : وما قلناه أولا أصح في تاويل هذا الخبر ؛ لأن كلام الله تعالى أزلى قديم سابق
 لجملة الحوادث ، وإنما أسمع وأفهم من أراد من خلقه على ما أراد في الأوقات والأزمنة ؛
 لا أن عين كلامه يتعلق وجوده بمدة وزمان .

قوله تعالى : طه ﴿١﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾
 إِلَّا تَذِكْرَةٌ لِمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَزِيلًا لِّمَن خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ
 الْأَعْلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ
 فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾
 قوله تعالى : ﴿ طه ﴾ اختلف العلماء في معناه ؛ فقال الصديق رضي الله تعالى عنه :
 هو من الأسرار ؛ ذكره الفرنوي . ابن عباس : معناه يا رجل ؛ ذكره البيهقي . وقيل : إنها
 لغة معروفة في عكلي . وقيل : في عك ؛ قال الكلبي : لو قلت في عك لرجل يا رجل لم يجب
 حتى تقول طه . وأنشد الطبري في ذلك فقال :
 دعوت بطه في القتال فلم يجب * تخفت عليه أن يكون مؤثلا

ويروى : « مزايلا » وقال عبد الله بن عمرو : يا حيبي بلغة طك ، ذكره الغزنوي . وقال قطرب : هو بلغة طي ، وأنشد ليزيد بن المهلهل :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ شَمَائِلِكُمْ • لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَّاعِينَ

وكذلك قال الحسن : معنى « طه » يا رجل . وقاله عكرمة ، وقال : هو بالسريانية كذلك ، ذكره المهدوي ، وحكاه الماوردي عن ابن عباس أيضا ومجاهد . وحكى الطبري : أنه بالنبطية يا رجل . وهذا قول السدي وسعيد بن جبيرة ابن عباس أيضا ، قال :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ خَلَائِكُمْ • لَا قُدُسَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْمَلَّاعِينَ

وقال عكرمة أيضا : هو كقولك يا رجل بلسان الحبشة ، ذكره النحلي . والصحيح أنها وإن وجدت في لغة أخرى فإنها من لغة العرب كما ذكرنا ، وأنها لغة يمنية في عك وطى ، وعك أيضا . وقيل : هو اسم من أسماء الله تعالى ، وقسم أقسم به . وهذا أيضا مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقيل : هو اسم للنبي صلى الله عليه وسلم سماه الله تعالى به كما سماه بهما . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لى عند ربى عشرة أسماء » ، فذكر أن فيها طه ويس ، وقيل : هو اسم للسورة ، ومفتاح لها . وقيل : إنه اختصار من كلام الله خص الله تعالى رسوله بعلمه . وقيل : إنها حروف مقطعة ، يدل كل حرف منها على معنى ، واختلف في ذلك ، فقيل : الطاء شجرة طوبى ، والهاء النار الهاوية ، والعرب تعبر عن الشيء كله ببعضه ، كأنه أقسم بالجنة والنار . وقال سعيد بن جبيرة : الطاء افتتاح اسمه طاهر وطيب ، والهاء افتتاح اسمه هادى . وقيل : « طاء » ياطمع الشفاعة للامة ، « هاء » يا هادى الخلق إلى الله . وقيل : الطاء من الطهارة ، والهاء من الهداية ، كأنه يقول لنبيه عليه الصلاة والسلام : يا طاهرا من الذنوب ، يا هادى الخلق إلى علام الغيوب . وقيل : الطاء طبول الغزاة ، والهاء هيبتهم في قلوب الكافرين . بيانه قوله تعالى : « سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ » وقوله : « وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » . وقيل : الطاء طرب أهل الجنة في الجنة ، والهاء هو أهل النار في النار . وقول سادس : إن معنى « طه » طوبى لمن أهتدى ، قاله مجاهد ومحمد بن الحنفية .

وقول ساج : إن معنى « طه » طم الأرض ؛ وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتجمل مشقة الصلاة حتى كادت قدماء ثوروم ، ويحتاج إلى الترويح بين قدميه ، فقبل له : طم الأرض ؛ أى لا تشعب حتى تحتاج إلى الترويح ؛ حكاه ابن الأنبارى . وذكر القاضى عياض فى « الشفاء » أن الربيع بن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى ، فأنزل الله تعالى « طه » يعنى طم الأرض يا محمد « مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى » . الزمخشري : وعن الحسن « طه » وفُسر بأنه أمر بالوطء ، وأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يقوم فى تهجد على إحدى رجله ، فأمر أن يطم الأرض بقدميه معا ، وأن الأصل طًا فقلبت همزته هاء كما قبلت [ألفا]^(١) فى « يطا » فيمن قال :
 لا هناك المرتع^(٢) .

ثم بنى عليه هذا الأمر ، والهاء للسكت . وقال مجاهد : كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يربطون الحبال فى صدورهم فى الصلاة بالليل من طول القيام ، ثم نسخ ذلك بالقرض ، فزلت هذه الآية . وقال الكلبي : لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بمكة اجتهد فى العبادة ، واشتدت عبادته ، فجعل يصلى الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الآية ، فأمره الله تعالى أن يخفف عن نفسه فيصل وينام ، فنسخت هذه الآية قيام الليل ؛ فكان بعد هذه الآية يصلى وينام . وقال مقاتل والضحاك : فلما نزل القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم قام هو وأصحابه فصلوا ، فقال كفار قريش : ما أنزل الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى ؛ فأنزل الله تعالى « طه » يقول : يا رجل « مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى » أى لتشعب ؛ على ما يأتى . وعلى هذا القول : إن « طه » [طاها أى]^(٣) طم الأرض ؛ فتكون الهاء والألف ضمير الأرض ؛ أى طم الأرض برجليك فى صلواتك ، وخُففت الهمزة فصارت ألفا ساكنة . وقرأت طائفة « طه » وأصله طًا بمعنى

(١) الزيادة من تفسير الزمخشري . (٢) الشعر للفرزدق ونعمان البيت :

راحت بمسلة البغال عشية • فارحى فزارة لا هناك المرتع

قال هذا حين مرل مسلة بن عبد الملك من العراق ، ولها عمر بن هبيرة الفزاري ، بهجاء الفرزدق ، ودعا لقومه ألا يهتروا النعمة بولايته . وأراد بفقال البريد التى قدمت بمسلة عند عزله . « شواهد سيبويه » .

(٣) الزيادة من كتب التفسير .

طأ الأرض فحذفت الحمزة وأدخلت هاء السكت . وقال زر بن حبیش : قرأ رجل على عبد الله بن مسعود « طه . مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى » فقال له عبد الله : « طه » فقال : يا أبا عبد الرحمن أليس قد أمر أن يطأ الأرض برجله أو بقدميه . فقال : « طه » كذلك أقرأتها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأمال أبو عمرو وأبو إسحق الهذلي وجماعة الطلحة . وأمالها جميعاً أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش . وقراها أبو جعفر وشيبة ونافع بن اللفظيين ، واختاره أبو عبيد . الباقر بن النخعي . قال الثعلبي : وهي كلها لغات صحيحة فصيحة . للنحاس ، لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعنتين : إحداهما أنه ليس ما هنا بـه ولا كسرة فتكون الإمالة ، والعملة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة ، فهاتان علتان بيتان .

قوله تعالى : ﴿ مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ وقرأ « مَا نُزِّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى » . قال النحاس : بعض النحويين يقول هذه لام التني ، وبعضهم يقول لام الجحود . وقال أبو جعفر : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : إنها لام الخفض ، والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن للشقاء . والشقاء يمد ويقصر . وهو من ذوات الواو . وأصل الشقاء في اللغة العناء والتعب ، أي ما أنزلنا عليك القرآن لتعب . قال الشاعر :

ذو العقل يشقى في النعم بعقله • وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم

فمعنى تشقى « لتعب » بفرط تأسفك وإيهم وعلى كفرهم ، وتحسرك على أن يؤمنوا ، كقوله تعالى : « قَلَعَلَّكَ بَآخِجٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ » أي ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ، ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أن لم تقزط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة . وروى أن أبا جهل — لعنه الله تعالى — والنضر بن الحارث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إنك شقي لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز ، والسبب في درك كل سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها . وعلى الأقوال المتقدمة أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى توزمت قدماء ، فقال له جبريل : أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً ، أي ما أنزلنا عليك القرآن لتنهك نفسك في العبادات ، وتذيقها للشقة الفادحة ، وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة .

قوله تعالى : (إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى) قال أبو إسحق الزجاج : هو بدل من «تسقى» أى ما أنزلناه إلا تذكرة . النحاس : وهذا وجه بعيد ، وأنكره أبو علي من أجل أن التذكرة ليست بشقاء ، وإنما هو منصوب على المصدر ، أى أنزلناه لتذكرك به تذكرة ، أو على المفعول من أجله ، أى ما أنزلنا عليك القرآن لتسقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى ، ولئلا تسقى . (تزيلاً) مصدر ، أى تزلناه تزيلاً . وقيل : بدل من قوله : «تذكرة» . وقرأ أبو حية الشامي «تزييل» بالرفع على معنى هذا تزييل . (يَمْنُ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَا) أى العلية الرفيعة ، وهى جمع العليا ، كقوله : كُبْرَى وَصُغْرَى وَكُبْرُ وَصُغْرُ ، أخبر عن عظمته وجبروته وجلاله ثم قال : (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) ويجوز النصب على المدح . قال أبو إسحق : الخفض على البدل . وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . النحاس : يجوز الرفع بالابتداء ، والخبر «لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» فلا يوقف على «استوى» وعلى البدل من المضمر فى «خلق» فيجوز الوقف على «استوى» . وكذلك إذا كان خبر ابتداء محذوف ، ولا يوقف على «الْعُلَا» . وقد تقدم القول فى معنى الاستواء «فى الأعراف» . والذي ذهب إليه الشيخ أبو الحسن وغيره أنه مستوي على عرشه بنير حد ولا كيف ، كما يكون استواء المخلوقين . وقال ابن عباس : يريد خلق ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة وبعد القيامة . (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى) يريد ما تحت الصخرة التى لا يعلم ما تحتها إلا الله تعالى . وقال محمد بن كعب : يعنى الأرض السابعة . ابن عباس : الأرض على نون ، والنون على البحر ، وأن طرفى النون رأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش ، والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها ، وهى التى قال الله تعالى فيها «فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ» ، والصخرة على قرن تور ، والثور على الثرى ، وما يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى . وقال وهب بن منبه : على وجه الأرض سبعة أبحر ، والأرضون سبع ،

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

(٢) هذه الرواية وما شاكلها رواها عن ابن عباس رواة غير ثقات وقد تكلم العلماء فى هذه الرواية ولمثلها .

بين كل أرضين بحر ، فالبحر الأسفل مطبق على سفير جهنم ، ولولا عظمه وكثرة مائه وبرده لأحرق جهنم كل من عليها . قال : وجهن على متن الريح ، ومتن الريح على حجاب من الظلمة لا يعلم عظمه إلا الله تعالى ، وذلك الحجاب على الثرى ، وإلى الثرى انتهى علم الخلائق .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ قال ابن عباس : السر ما حدث به الإنسان غيره في خفاء ، وأخفى منه ما أضمر في نفسه مما لم يحدث به غيره . وعنه أيضا : السر حديث نفسك ، وأخفى من السر ما ستحدث به نفسك مما لم يكن وهو كائن ؛ أنت تعلم ما تسر به نفسك اليوم ، ولا تعلم ما تسر به غدا ، والله يعلم ما أسررت اليوم وما تسره غدا ؛ والمعنى : الله يعلم السر وأخفى من السر . وقال ابن عباس أيضا : « السر » ما أسر ابن آدم في نفسه ، « وأخفى » ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه ، فانه تعالى يعلم ذلك كله ، وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد ، وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة . وقال قتادة وغيره : « السر » ما أضمره الإنسان في نفسه ، « وأخفى » منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال ابن زيد : « السر » من الخلائق ، « وأخفى » منه سره عز وجل ؛ وأنكر ذلك الطبري ، وقال : إن الذي « أخفى » ما ليس في سر الإنسان وسيكون في نفسه كما قال ابن عباس . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ « الله » رفع بالابتداء ، أو على ضمير مبتدأ ، أو على البدل من الضمير في « يعلم » . وحّد نفسه سبحانه ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا المشركين إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، فكبر ذلك عليهم ، فلما سمعه أبو جهل يذكر الرحمن قال للوليد بن المغيرة : مجد ينهانا أن ندعو مع الله إلها آخر وهو يدعو الله والرحمن ؛ فانزل الله تعالى « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وهو واحد وأسمائه كثيرة ؛ ثم قال : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وقد تقدم التنبيه عليها في سورة « للأعراف » .^(١)

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ
 امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ
 هُدًى ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ
 إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا آخَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾
 إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾
 إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿١٥﴾
 فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ قال أهل المعاني : هو استفهام وإثبات
 وإيجاب معناه ؛ أليس قد أتاك ؟ وقيل : معناه وقد أتاك ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي :
 لم يكن أتاه حديثه بعد ثم أخبره . ﴿ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي
 آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴾ قال ابن عباس وغيره : هذا حين قضى الأجل
 وسار بأهله وهو مقبل من مدين يريد مصر ، وكان قد أخطأ الطريق ، وكان موسى عليه
 السلام رجلا غيورا ، يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيرة منه ، لئلا يروا أمراته ،
 فأخطأ الرفقة — لما سبق في علم الله تعالى — وكانت ليلة مظلمة . وقال مقاتل : وكانت ليلة
 الجمعة في الشتاء . وهب بن منبه : استأذن موسى شعبيا في الرجوع إلى والدته فأذن له فخرج
 بأهله بنعمه ، وولد له في الطريق غلام في ليلة شاتية باردة مثلجة ، وقد حاد عن الطريق
 وتفرقت ماشيته ، فقدم موسى النار فلم تور المقدحة شيئا ، إذ بصير بنار من بعيد على يسار
 الطريق ﴿ فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا ﴾ أي اقيموا بمكانكم ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾ أي أبصرت . قال
 ابن عباس : فلما توجه نحو النار فإذا النار في شجرة عاب ، فوقف متعجبا من حسن ذلك
 الضوء ، وشدة خضرة تلك الشجرة ، فلا شدة حر النار تغير حسن خضرة الشجرة ، ولا كثرة

ماء الشجرة ولا نعمة الخضره تغيران حسن طوء النار . وذكر المهدوي : فرأى النار - فيأروى -
وهي في شجرة من العليق ، فقصدها فتأخرت عنه ، فرجع وأوجس في نفسه خيفة ، ثم دنت
منه وكلمه الله عز وجل من الشجرة . الماوردي : كانت عند موسى نارا ، وكانت عند
الله تعالى نورا . وقرأ حمزة « لِأَهْلِهِ أَمَكُّثُوا » بضم الهاء ، وكذا في « القصص » . قال
النحاس وهذا على لغة من قال : مررت به ياربجل ، بخاء به على الأصل ، وهو جائز إلا أن
حمزة خالف أصله في هذين الموضعين خاصة . وقال : « أَمَكُّثُوا » ولم يقل أقيموا ، لأن الإقامة
تقتضي الدوام ، والمكث ليس كذلك . « وآنت » أبصرت ، قاله ابن الأعرابي . ومنه
قوله : « فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا » أي علمتم . وآنت الصوت سمعته ، والقبس شعلة من
نار ، وكذلك المقياس . يقال : قبست منه نارا أقبس قبسا فأقبسني أي أعطاني منه قبسا ،
وكذلك اقتبست منه نارا ، واقتبست منه علما أيضا أي استفدته ، قال الزبيدي : أقبست
الرجل علما وقبسته نارا ، فإن كنت طلبتها له قلت أقبسته . وقال الكسائي : أقبسته نارا أو علما
سواء . وقال : وقبسته أيضا فيهما . « هدى » أي هاديا .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَنَاهَا) بنى النار (نُودِيَ) أي من الشجرة كما في سورة « القصص »
أي من جهنم وتاجيتها على ما يأتي (يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ) .

قوله تعالى : (فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طَوًى) فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ) روى الترمذي عن عبدالله بن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف وشكّة
صوف ومراويل صوف وكانت نعلاه من جلد حمار ميت » قال : هذا حديث غريب لا نعرفه
إلا من حديث حميد الأعرج [حميد - هو ابن علي الكوفي -] منكر الحديث ، وحميد
ابن قيس الأعرج المكي صاحب مجاهد ثقة ، والكة القلنسوة الصغيرة . وقرأ العامة « إني »
بالكسر ، أي نودي فقبل له يا موسى إني ، واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو عمرو وابن كثير

وابن محيصن وحيد وأنى ، بفتح الألف بإعمال النشاء . واختلف العلماء في السبب الذى من أجله أمر بخلع النعلين . واخلع النزع . والنعل ما جعلته وقاية لقدميك من الأرض .
 فقيل : أمر بطرح النعلين ؛ لأنها نجسة إذ هى من جلد غير مُدَكِّي ؛ قاله كعب وعكرمة وقتادة . وقيل : أمر بذلك لينال بركة الوادى المقدس ، وتمس قدماه تربة الوادى ؛ قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه والحسن وابن جريج . وقيل : أمر بخلع النعلين للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى . وكذلك فعل السلف حين طافوا بالبيت . وقيل : إعظاما لذلك الموضع كما أن الحرم لا يُدخَلُ بنعلين إعظاما له . قال سعيد بن جبير : قيل له طمأ الأرض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا . والعرف عند الملوك أن تخلع النعال ويبلغ الإنسان إلى غاية التواضع ، فكان موسى عليه السلام أمر بذلك على هذا الوجه ؛ ولا تبالي كانت نعله من مينة أو غيرها . وقد كان مالك لا يرى لنفسه ركوب دابة بالمدينة برا بتربتها المحتوية على الأعظم الشريفة ، والجنة الكريمة . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لبشير بن الحَصَاصِيَّة وهو يمشى بين القبور بنعله : "إذا كنت فى مثل هذا المكان فاخلع نعليك" قال : تخافتهما . وقول خامس : إن ذلك عبارة عن تفرغ قلبه من أمر الأهل والولد . وقد عبر عن الأهل بالنعل . وكذلك هو فى التعبير : من رأى أنه لا يس نعلين فإنه يتزوج . وقيل : لأن الله تعالى بسط له بساط النور والهدى ، ولا ينبغي أن يطأ بساط رب العالمين بنعله . وقد يحتمل أن يكون موسى أمر بخلع نعله ، وكان ذلك أول فرض عليه ؛ كما كان أول ما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم : « قُمْ فَأَنذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبَّرْ وَشِيبَاكَ فَطَهَّرْ وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ » والله أعلم بالمراد من ذلك .

الثانية - فى الخبر أن موسى عليه السلام خلع نعله وألقاها من وراء الوادى . وقال أبو الأحوص : رأى عبد الله أبا موسى فى داره ، فاقبضت الصلاة فأقام أبو موسى ؛ فقال أبو موسى لعبد الله : تقدم . فقال عبد الله : تقدم ، لست فى دارك . فتقدم وخلع نعله ؛ فقال عبد الله : أبا الوادى للمقدس أنت ؟ وفى صحيح مسلم عن سعيد بن يزيد قال : قلت

لأنس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثعابين؟ قال: نعم. ورواه النسائي عن عبد الله ابن السائب: أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح فوضع نعليه عن يساره. وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه، إذ خلع نعليه، فوضعهما عن يساره، فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال: "ما حملكم على إلقاءكم نعالكم؟" قالوا: رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدرا" وقال: "إذا جاء أحدكم المسجد فليظر فإن رأى في نعليه قدرا أو أدنى فليمسحه وليصل فيهما". صححه أبو محمد عبد الحق. وهو يجمع بين الحديثين قبله، ويرفع بينهما التعارض. ولم يختلف العلماء في جواز الصلاة في النعل إذا كانت طاهرة من ذنبي، حتى لقد قال بعض العلماء: إن الصلاة فيهما أفضل، وهو معنى قوله تعالى: «خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ» على ما تقدم. وقال إبراهيم النخعي في الذين يخلعون نعالهم: لوددت أن عتاجا جاء فأخذها.

الثالثة - فإن خلعتهما فاخلعهما بين رجليك؛ فإن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا صلى أحدكم فليخلع نعليه بين رجليه". وقال أبو هريرة للقبري: أخلعهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما. وما رواه عبد الله بن السائب رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما عن يساره فإنه كان إماما، فإن كنت إماما أو وحدك فافعل ذلك إن أحببت، وإن كنت مأموما في الصف فلا تؤذ بهما من على يسارك، ولا تضعهما بين قدميك فتشغلك، ولكن قدام قدميك. وروى عن جابر بن مطعم أنه قال: وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة.

الرابعة - فإن تحقق فيهما نجاسة فجمع على تحييسها كالدم والمذرة من بول بني آدم لم يطهرها إلا الغسل بالماء، عند مالك والشافعي وأكثر العلماء، وإن كانت النجاسة مختلفا فيها كبول السواب وأرواثها الرطبة فهل يطهرها المسح بالتراب من النعل والخف أولا؟ قولان عندنا. وأطلق الإجزاء بمسح ذلك بالتراب من غير تفصيل الأوزاعي وأبو ثور. وقال

أبو حنيفة : يزيله إذا يمس الحلق والفم ، ولا يزيل رطبه إلا الغسل ماعدا للبول ، فلا يحزى فيه عنده إلا الغسل . وقال الشافعي : لا يطهر شيئا من ذلك كله إلا الماء . والصحيح قول من قال : إن المسح يطهره من الخلف والنعل ؛ لحديث أبي سعيد . فاما لو كانت النعل والخلف من جلد ميتة فإن كان غير مدبوغ فهو نجس باتفاق ، ماعدا ما ذهب إليه الزهري والليث ، على ما تقدم بيانه في سورة « النحل »^(١) . ومضى في سورة « براءة »^(٢) القول في إزالة النجاسة والحمد لله .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾ المقدس : المطهر . والقدس : الطهارة ، والأرض المقدسة أى المطهرة ؛ سميت بذلك لأن الله تعالى أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين . وقد جعل الله تعالى لبعض الأماكن زيادة فضل على بعض ؛ كما قد جعل لبعض الأزمان زيادة فضل على بعض ، وبعض الحيوان كذلك . والله أن يفضل ما شاء . وعلى هذا فلا اعتبار بكونه مقدسا بإخراج الكافرين وإسكان المؤمنين ؛ فقد شاركه في ذلك غيره . و « طوى » اسم الوادى عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقال الضحاك : هو واد عميق مستدير مثل الطوى . وقرأ عكرمة « طوى » . الباقر « طوى » . قال الجوهري : « طوى » اسم موضع بالشام ، تكسر طاءه وتضم ، ويصرف ولا يصرف ، فمن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة . وقال بعضهم : « طوى » مثل « طوى » وهو الشىء المثنى ، وقالوا في قوله « المقدس طوى » : طوى مرتين أى قدس . وقال الحسن : ثبتت فيه البركة والتقديس مرتين . وذكر المهدوى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه قيل له « طوى » لأن موسى طواه بالليل إذ مر به فارتفع إلى أعلى الوادى ؛ فهو مصدر عمل فيه ما ليس من لفظه ، فكأنه قال : « إنك بالواد المقدس » الذى طويته طوى ؛ أى تجاوزته فطويته بسيرك . لحسن : معناه أنه قدس مرتين ؛ فهو مصدر من طويته طوى أيضا .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٦ وما بعدها طبعه الأول لورتابه .

(٢) راجع ٨٧ ص ٢٦٢ وما بعدها طبعه الأول لورتابه .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا آخَرْتُكَ ﴾ أي أصطفيتك للرسالة . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي « وَأَنَا آخَرْتُكَ » . وقرأ حمزة « وَأَنَا آخَرْتُكَ » . والمعنى واحد ؛ إلا أن « وَأَنَا آخَرْتُكَ » هاهنا أولى من جهتين : إحداهما أنها أشبه بالخط ، والثانية أنها مأولى بنسق الكلام ؛ لقوله عز وجل : « يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَأَخْلَمْ نَعْلَيْكَ » وعلى هذا النسق جرت المخاطبة ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾ فيه مسألة واحدة - قال ابن عطية : وحدثني أبي - رحمه الله - قال سمعت أبا الفضل الجوهري رحمه الله تعالى يقول : لما قيل لموسى صلوات الله وسلامه عليه : « أَسْمِعْ لِمَا يُوحَى » وقف على حجر ، واستند إلى حجر ، ووضع يمينه على شماله ، وألقى ذقنه على صدره ، ووقف يستمع ، وكان كل لباسه صوفا .

قلت : حسن الاستماع كما يجب قد مدح الله عليه فقال : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ » ودم على خلاف هذا الوصف فقال : « نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ » الآية . فمدح المنصت لاستماع كلامه مع حضور العقل ، وأمر عباده بذلك أدباً لهم ، فقال : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » وقال هاهنا : « فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى » لأن بذلك ينال الفهم عن الله تعالى . روى عن وهب بن منبه أنه قال : من أدب الاستماع سكون الجوارح وغيض البصر ، والإصغاء بالسمع ، وحضور العقل ، والعزم على العمل ، وذلك هو الاستماع كما يحب الله تعالى ؛ وهو أن يكف العبد جوارحه ، ولا يشغلها . فيشتغل قلبه عما يسمع ، ويفض طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى ، ويحصر عقله فلا يتحدث نفسه بشيء سوى ما يستمع إليه ، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم . وقال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع ، ثم الفهم ، ثم الحفظ ، ثم العمل ، ثم النشر ؛ فإذا استمع العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام بنية صادقة على ما يحب الله أفهمه كما يحب ، وجعل له في قلبه نوراً .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى - اختلف في تأويل قوله : « لِذِكْرِي » فقيل : يحتمل أن يريد لذكركني فيها ، أو يريد لأذكرك بالمدح في طين بها ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل وإلى المفعول . وقيل : المعنى ؛ أى حافظ بعد التوحيد على الصلاة . وهذا تنبيه على عظم قدر الصلاة إذ هي تضرع إلى الله تعالى ، وقيام بين يديه ؛ وعلى هذا فالصلاة هي الذكر . وقد سمي الله تعالى الصلاة ذكرا في قوله : « فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . وقيل : المراد إذا نسيت فتذكرت فصل كما في الخبر ” فليصلها إذا ذكرها “ . أى لا تسقط الصلاة بالنسيان .

الثانية - روى مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » “ . وروى أبو محمد عهد الغنى بن سعيد من حديث حجاج بن حجاج - وهو حجاج الأول الذي روى عنه يزيد بن زريع - قال حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يرقد عن الصلاة ويغفل عنها قال : ” كفارتها أن يصلها إذا ذكرها “ تابعه إبراهيم بن طهمان عن حجاج ، وكذا يروى همام بن يحيى عن قتادة . وروى الدارقطني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من نسي صلاة فوجدها إذا ذكرها “ فقوله : ” فليصلها إذا ذكرها “ دليل على وجوب القضاء على النائم والغافل ، كثرت الصلاة أو قلت ، وهو مذهب عامة العلماء . وقد حكى خلاف شاذ لا يعتد به ، لأنه مخالف لنص الحديث عن بعض الناس فيما زاد على خمس صلوات أنه لا يلزمه قضاء .

قلت : إمر الله تعالى بإقامة الصلاة ، ونص على أوقات معينة ، فقال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي الشَّمْسِ » الآية وغيرها من الآي . ومن أقام بالليل ما أمر بإقامته بالنهار ، أو بالعكس لم يكن فعله مطابقا لما أمر به ، ولا ثواب له على فعله وهو طائش ؛ وعلى هذا الحد كان لا يجب عليه قضاء ما فات وقته . ولولا قوله عليه الصلاة والسلام : ” من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها “ لم ينتفع أحد بصلاة وقعت في غير وقتها ، وبهذا الاعتبار كان قضاء لا أداء ؛ لأن القضاء بأمر متجدد وليس بالأمر الأول .

الثالثة - فاما من ترك الصلاة متعمدا ، فالجمهور أيضا على وجوب القضاء عليه ، وإن كان حاصيا إلا داود . وواقفه أبو عبد الرحمن الأشعري الشافعي ، حكاه عنه ابن القصار . والفرق بين المتعمد والناسي والنائم ، حط المأثم ، فالمتعمد مأثوم وجميعهم قاضون . والجمعة للجمهور قوله تعالى : « أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » ولم يفرق بين أن يكون في وقتها أو بعدها . وهو أمر يقتضى الوجوب . وأيضا فقد ثبت الأمر بقضاء النائم والناسي ، مع أنهما غير مأثومين ، فالعامة أولى . وأيضا قوله : « من نام عن صلاة أو نسيها » والنسيان الترك ، قال الله تعالى : « تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » و « تَسُوا اللَّهَ فَاتَّسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ » سواء كان مع ذهول أو لم يكن ، لأن الله تعالى لا ينسى وإنما معناه تركهم و « مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَاَهَا » أى تركها . وكذلك الذكر يكون بعد نسيان وبعد غيره . قال الله تعالى : « من ذكرنى فى نفسه ذكركه فى نفسى » وهو تعالى لا ينسى وإنما معناه علمت . فكذلك يكون معنى قوله : « إذا ذكرها » أى علمها . وأيضا فإن الديون التى للآدميين إذا كانت متعلقة بوقت ، ثم جاء الوقت لم يسقط قضاؤها بعد وجوبها ، وهى مما يسقطها الإبراء كان فى ديون الله تعالى ألا يصح فيها الإبراء أولى ألا يسقط قضاؤها إلا بإذن منه . وأيضا فقد اتفقنا أنه لو ترك يوما من رمضان متعمدا بنسيء مذر لوجب قضاؤه فكذلك الصلاة . فإن قيل فقد روى عن مالك : من ترك الصلاة متعمدا لا يقضى أبدا . فالإشارة إلى أن ماضى لا يعود ، أو يكون كلاما نرجع على التغليظ ، كما روى عن ابن مسعود وعلى : أن من أفطر فى رمضان حامدا لم يكفره صيام الدهر وإن صامه . ومع هذا فلا بد من توفية التكليف حقه بإقامة القضاء مقام الأداء ، أو إتيائه بالتوبة ، ويفعل الله بعد ذلك ما يشاء . وقد روى أبو المطوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أفطر يوما من رمضان متعمدا لم يحزه صيام الدهر وإن صامه » وهذا يحتمل أن لو صح كان معناه التغليظ ، وهو حديث ضعيف نرجعه أبو داود . وقد جاءت الكفارة بأحاديث صحاح ، وفى بعضها قضاء اليوم ، والحمد لله تعالى .

الرابعة - قوله عليه الصلاة والسلام : « من نام عن صلاة أو نسيها » الحديث ، يخصص عموم قوله عليه الصلاة والسلام : « رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ » والوارد فى

هنا رفع المأثم لا رفع الفرض عنه ، وليس هذا من باب قوله : " وعن الصبي حتى يحتمل " وإن كان ذلك جاء في أثر واحد ، فقف على هذا الأصل .

الخامسة - اختلف العلماء في هذا المعنى فيمن ذكر صلاة فائتة وهو في آخر وقت صلاة ، أو ذكر صلاة وهو في صلاة ، بفحالة مذهب مالك : أن من ذكر صلاة وقد حضر وقت صلاة أخرى ، بدأ بالتى نسي إذا كان خمس صلوات فأدنى ، وإن فات وقت هذه . وإن كان أكثر من ذلك بدأ بالتى حضر وقتها ، وعلى نحو هذا مذهب أبى حنيفة والثورى والليث ؛ إلا أن أبى حنيفة وأصحابه قالوا : الترتيب عندنا واجب في اليوم والليلة إذا كان في الوقت سعة للفائتة ولصلاة الوقت . فإن خشي فوات الوقت بدأ بها ، فإن زاد على صلاة يوم وليلة لم يجب الترتيب عندهم . وقد روى عن الثورى وجوب الترتيب ، ولم يفرق بين القليل والكثير . وهو تحصيل مذهب الشافعى . قال الشافعى : الاختيار أن يبدأ بالفائتة ما لم يخف فوات هذه ، فإن لم يفعل وبدأ بصلاة الوقت أجزاء . وذكر الأثرم أن الترتيب عند أحمد واجب في صلاة ستين سنة فأكثر . وقال : لا ينبغي لأحد أن يصلى صلاة وهو ذاكر لما قبلها لأنها تفسد عليه . وروى الدارقطنى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال قال طيه الصلاة والسلام : " إذا ذكر أحدكم صلاة في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتى هو فيها فإذا فرغ منها صلى التى نسي " وعمر بن أبى عمر بنجهول^(١) .

قلت : وهذا لو صح كانت حجة للشافعى في البداءة بصلاة الوقت . والصحيح ما رواه أهل الصحيح عن جابر بن عبد الله : أن عمر يوم الخندق جعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله والله ما كدت أن أصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فوالله إن صليتها^(٢) " فزلنا البطحان فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتوضأنا فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها

(١) عمر بن أبى عمر : هو أحد رواة هذا الحديث عن مكحول عن ابن عباس . ولفظ الحديث في الدارقطنى هكذا : " إذا نسي أحدكم الصلاة فذكرها وهو في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتى هو فيها فإذا فرغ منها صلى التى نسي " .
(٢) إن تامة ؛ أى ما صليتها . (٣) بطحان (بالضم أو الصواب الفتح وكسر الطاء) : موضع بالمدينة .

المغرب . وهذا نص في البداءة بالفائنة قبل الحاضرة ، ولا سيما والمغرب وقتها واحد مضيق غير ممتد في الأشهر عندنا ، وعند الشافعي كما تقدم . وروى الترمذي عن أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه : أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الثلاثاء ، حتى ذهب من الليل ما شاء الله تعالى ، فأمر بالأذان بلالا فقام فاذن ، ثم أقام فصل الظهر ، ثم أقام فصل العصر ، ثم أقام فصل المغرب ، ثم أقام فصل العشاء . وبهذا استدلل العلماء على أن من فائته صلاة ، قضاهما مرتبة كما فائته إذا ذكرها في وقت واحد . واختلفوا إذا ذكر فائته في مضيق وقت حاضرة على ثلاثة أقوال : يبدأ بالفائنة وإن خرج وقت الحاضرة ، وبه قال مالك والليث والزهرى وغيرهم كما قدمناه . الثاني - يبدأ بالحاضرة وبه قال الحسن والشافعي وفقهاء أصحاب الحديث والمحاسبي وابن وهب من أصحابنا . الثالث - يتخير فيقدم أيتهما شاء ، وبه قال أشهب .

وجه الأول : كثرة الصلوات ولا خلاف أنه يبدأ بالحاضرة مع الكثرة ؛ قاله القاضي عياض . واختلفوا في مقدار اليسير ؛ فعن مالك : الخمس فدون ، وقد قيل : الأربع فدون لحديث جابر ، ولم يختلف المذهب أن الست كثير .

السادسة - وأما من ذكر صلاة وهو في صلاة ؛ فإن كان وراء الإمام فكل من قال بوجوب الترتيب ومن لم يقل به ، يتماذى مع الإمام حتى يكمل صلاته . والأصل في هذا ما رواه مالك والدارقطني عن ابن عمر قال : " إذا نسي أحدكم صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليصل مع الإمام فإذا فرغ من صلاته فليصل الصلاة التي نسي ثم ليعد صلاته التي صلى مع الإمام " لفظ الدارقطني ؛ وقال موسى بن هرون : وحدثنا أبو إبراهيم الترمذاني ، قال : حدثنا سعيد ^(١) [به] ورفعنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم في رفعه ، فإن كان قد رجع عن رفعه فقد وفق للصواب . ثم اختلفوا ؛ فقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل : يصل التي ذكرها ، ثم يصل التي صلى مع الإمام إلا أن يكون بينهما أكثر من خمس صلوات ؛ على ما قدمنا ذكره عن الكوفيين . وهو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين . وذكر الحارثي عن

(١) الزيادة من الدارقطني . (٢) حاشية للمصنف مع لفظه والكتاب .

أحمد بن حنبل أنه قال : من ذكر صلاة وهو في أخرى فإنه يتمها ويقضى المذكورة، وأعاد التي كان فيها إذا كان الوقت واسعا ، فإن خشي خروج الوقت وهو فيها اعتقد ألا يسبدها ، وقد أجزأته ويقضى التي عليه . وقال مالك : من ذكر صلاة وهو في صلاة قد صلى منها ركعتين سلم من ركعتيه ، فإن كان إماما أنهدمت عليه وعلى من خلفه وبطلت . هذا هو الظاهر من مذهب مالك ، وليس عند أهل النظر من أصحابه كذلك ؛ لأن قوله فيمن ذكر صلاة في صلاة قد صلى منها ركعة أنه يضيف إليها أخرى ويسلم . ولو ذكرها في صلاة قد صلى منها ثلاث ركعات أضاف إليها رابعة وسلم ، وصارت نافلة غير فاسدة ولو أنهدمت عليه كما ذكر وبطلت لم يؤمر أن يضيف إليها أخرى ، كما لو أحدث بعد ركعة لم يضيف إليها أخرى .

السابعة — روى مسلم عن أبي قتادة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الميضاة بطوله ، وقال فيه ثم قال : " أما لكم في أسوة " ثم قال : " أما إنه ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يبيء وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين يتب لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها " وأخرجه الدارقطني هكذا بلفظ مسلم سواء ، فظاهره يقتضي إعادة المقضية مرتين عند ذكرها وحضور مثلها من الوقت الآتي ؛ ويعضد هذا الظاهر ما أخرجه أبو داود من حديث عمران بن حصين ، وذكر القصة وقال في آخرها : " فمن أدرك منكم صلاة الغداة من غد صالحا فليقبض معها مثلها " .

قلت : وهذا ليس على ظاهره ، ولا تعاد غير مرة واحدة ؛ لما رواه الدارقطني عن عمران بن حصين قال : سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة — أو قال في سرية — فلما كان وقت السحر عرسنا ، فما استيقظنا حتى أيقظنا حر الشمس ، فجعل الرجل منا يتب قزعا ديهشا ، فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا فارتحلنا ، ثم سرنا حتى ارتفعت الشمس ، فقضى القوم حوائجهم ، ثم أمر بلالا فأذن فصلينا ركعتين ، ثم أمره فأقام فصلينا الغداة ؛ قلنا : يا نبي الله ألا تقضيها لوقتها من الغد ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم " أينهاكم الله عن الرما ويقبله منكم " . وقال الخطابي : لا أعلم أحدا قال بهذا وجوبا ، ونسبه

أن يكون الأمر به استحباباً ليحترز فضيلة الوقت في القضاء . والصحيح ترك العمل لقوله عليه السلام : « أينهاكم الله عن الربا ويقبله منكم » ولأن الطرق الصحاح من حديث عمران بن حصين ليس فيها من تلك الزيادة شيء ، إلا ما ذكر من حديث أبي قتادة وهو محتمل كما بيناه . قلت : ذكر الكيا الطبري في « أحكام القرآن » له أن من السلف من خالف قوله عليه الصلاة والسلام : « من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك » فقال : يصبر إلى مثل وقته فليصل ؛ فإذا فات الصبح فليصل من الغد . وهذا قول بعيد شاذ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِنُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْمَى ﴾ آية مشككة ؛ فروى عن سعيد بن جبیر أنه قرأ « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة ؛ قال : أظهرها . « لِنُجْزِيَ » أى الإظهار للجزاء ؛ رواه أبو عبيد عن الكسائي عن محمد بن سهل عن وقاء بن إياس عن سعيد ابن جبیر . وقال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غير هذا .

قلت : وكذا رواه أبو بكر الأنباري في كتاب الرد ؛ حدثني أبي حدثنا محمد بن الجهم حدثنا الفراء حدثنا الكسائي ؛ ح - وحدثنا عبد الله بن ناجية ، حدثنا يوسف حدثنا يحيى الجبائي حدثنا محمد بن سهل . قال النحاس ؛ وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد عن جبیر : أنه قرأ « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بضم الهمزة .

قلت : وأما قراءة ابن جبیر « أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة بالإسناد المذكور فقال أبو بكر الأنباري قال الفراء : معناه أظهرها من خفيت الشيء أخفيه إذا أظهرته . وأنشد الفراء لأمرئ القيس :

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا تُخْفِهِ • وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا تَقْعُدُ

أراد لا نظهره ؛ وقد قال بعض اللغويين : يجوز أن يكون « أُخْفِيهَا » بضم الهمزة معناه أظهرها لأنه يقال : أخفيت الشيء وأخفيته إذا أظهرته ؛ فأخفيته من حروف الأضداد يقع على الستر والإظهار . وقال أبو عبيدة : خفيت وأخفيت بمعنى واحد . النحاس : وهذا حسن ؛ وقد

حكاه عن أبي الخطاب^(١) وهو رئيس من رؤساء اللغة لا يشك في صدقه ؛ وقد روى عنه
سيويه وأنشد :

وإن تكتموا الداء لا تخفيه • وإن تبغثوا الحرب لا تقعد

كذا رواه أبو عبيدة عن أبي الخطاب بضم النون • وقال امرؤ القيس أيضا :
خفاهن من أنفاقهن كأنما • خفاهن ودق من عشي مجلب^(٢)

أى أظهرهن • وروى : « من سحاب مركب » بدل « من عشي مجلب » • وقال أبو بكر
الأنباري : ونفسير للآية آخر : « إن الساعة آتية أكاد » انقطع الكلام على « أكاد » وبعده
مضمرا أكاد آتى بها ، والابتداء « أخفيها لتجزي كل نفس » • قال ضابي البرجمي^(٣) :
هممت ولم أفعل وكدت وليتي • تركت على عثمان تبكي حلائله
أراد وكدت أفعل ، فأضمر مع كدت فعلا كالفعل المضمر معه في القرآن •

قلت : هذا الذي اختاره النحاس ؛ وزيف القول الذي قبله فقال يقال : خفى الشيء
يخفيه إذا أظهره ، وقد حكى أنه يقال : أخفاه أيضا إذا أظهره ، وليس بالمعروف ؛ قال :
وقد رأيت علي بن سليمان لما أشكل عليه معنى « أخفيها » عدل إلى هذا القول ، وقال :
معناه كعنى « أخفيها » • قال النحاس : ليس المعنى على أظهرها ولا سمي و « أخفيها » قراءة
شاذة ، فكيف ترد القراءة الصحيحة الشائعة إلى الشاذة ، ومعنى المضمر أولى ؛ ويكون
التقدير : إن الساعة آتية أكاد آتى بها ؛ ودل « آتية » على آتى بها ؛ ثم قال : « أخفيها » على
الابتداء • وهذا معنى صحيح ؛ لأن الله عز وجل قد أخفى الساعة التي هي القيامة ، والساعة
التي يموت فيها الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنده مبهم ، فلا يؤخر التوبة •

(١) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد الحميد • (٢) خفاهن : أظهرهن • والأفاق (جمع قف) :
وهو الجحر • والدق : المطر • والمجلب : الذي له جلبة • وقوله :
ترى الفارق مستيقع القاع لاحبا • على جدد الصحراء من شدته •
يقول : وقع حوافر القرس على الأرض أخرج الفأر من جحرها لأنه ظله مطرا •
(٣) قاله وهو محبوس ؛ حبه سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه لهجانه بعض بني جرول بن نهميل ؛ ولم يزل
في حبه إلى أن مات •

قلت : وعلى هذا القول تكون اللام في « لتجزي » متعلقة بـ « أخفيها » . وقال أبو علي :
 هذا من باب السلب وليس من باب الأضداد ، ومعنى « أخفيها » أزيل عنها خفاءها ، وهو
 سترها تكفاه الأخفية [وهي الأكسية] والواحد خفاء بكسر الخاء [ما تلف به] القربة ، وإذا
 زال عنها سترها ظهرت . ومن هذا قولهم : أشكته ، أى أزلت شكواه ، وأعديته أى قبلت
 استعداءه ولم أحوجه إلى إعادته . وحكى أبو حاتم عن الأخفش : أن « كاد » زائدة مؤكدة .
 قال : ومثله « إذا أتم ح يده لم يكذب رآها » لأن الظلمات التى ذكرها الله تعالى بعضها يحول
 بين الناظر والمنظور إليه . وروى معناه عن ابن خبير ، والتقدير : إن الساعة آتية أخفيها
 لتجزي كل نفس بما تسعى . وقال الشاعر ^(١) :

سريع إلى الهياج شاك يلاحه • فما إن يكاد قرنه ينتفس
 أراد لما ينتفس . وقال آخر :

والألوم النفس فيما أصابني • وألا أكاد بالذى نلت أنجح

معناه : وألا أنجح بالذى نلت ، فأكاد تأكيد للكلام . وقيل : المعنى « أكاد أخفيها » أى
 أقارب ذلك ، لأنك إذا قلت : كاد زيد بقوم ، جاز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم .
 ودل على أنه قد أخفاها بدلالة غير هذه على هذا الجواب . قال اللغويون : كدت أفعل معناه
 عند العرب : قاربت الفعل ولم أفعل ، وما كدت أفعل معناه : فعلت بعد إبطاء . وشاهده قول
 الله عزت عظمته « قَدْ جِئُوا بِمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ » معناه : وفعلوا بعد إبطاء لتعذر وجدان البقرة
 طيهم . وقد يكون ما كدت أفعل بمعنى ما فعلت ولا قاربت إذا أكد الكلام بأكاد . وقيل :
 معنى « أكاد أخفيها » أريد أخفيها . قال الأنباري : وشاهد هذا قول الفصيح من الشعر :

كادت وكدت وتلك خير إرادة • لو عاد من هـو الصباية ما مضى

معناه : أرادت وأردت . وقال ابن عباس وأكثر المفسرين فيها ذكر التعليل ، إن المعنى
 أكاد أخفيها من نفسي ، وكذلك هو في مصحف ابن . وفي مصحف ابن مسعود : أكاد

(١) الزيادة من كتب اللغة . (٢) مراد به التعليل .

أخفيا من نفس فكيف يعلمها مخلوق . وفي بعض القراءات : فكيف أظهرها لكم . وهو محمول على أنه جاء على ما جرت به عادة العرب في كلامها ، من أن أحدهم إذا بالغ في كتمان الشيء قال : كدت أخفيه من نفسي . والله تعالى لا يخفى عليه شيء ، قال معناه قطرب وغيره . وقال الشاعر :

أَيَّامَ تَصْحَبَنِي هُنْدٌ وَأَخْبِرُهَا • مَا أَكْتَمُ النَّفْسَ مِنْ حَاجِي وَأَسْرَارِي

فكيف يخبرها بما تكتم نفسه . ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه " الرمنحشري وقيل معناه : أكاد أخفيا من نفسي ، ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ، ومحذوف لا دليل عليه مطروح ، والذي فهم منه أن في مصحف أبي : أكاد أخفيا من نفسي ، وفي بعض المصاحف : أكاد أخفيا من نفسي فكيف أظهركم عليها .

قلت : وقيل إن معنى قول من قال أكاد أخفيا من نفسي ؛ أي إن إخفاءها كان من قبلي ومن عندي لا من قبل غيري . وروى عن ابن عباس أيضا : أكاد أخفيا من نفسي ؛ ورواه طلحة بن عمرو عن عطاء . وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا أظهر عليها أحدا . وروى عن سعيد بن جبيرة قال : قد أخفاها . وهذا على أن كاد زائدة . أي إن الساعة آتية أخفيا ، والفائدة في إخفائها التخويف والتهويل . وقيل : تعلق « لتجزى » بقوله تعالى : « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ » فيكون في الكلام تقديم وتأخير ؛ أي أقم الصلاة لئلا كرى « لتجزى كل نفس بما تسعى » أي يسعيها « إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا » . والله أعلم . وقيل : هي متعلقة بقوله : « آتية » أي إن الساعة آتية لتجزى . (فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا) أي لا يصرفك عن الإيمان بها والتصديق لها (مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) . (فَتَرْدَى) أي فتهلك . وهو في موضع نصب يجواب الذي .

قوله تعالى : وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يٰمُوسَى ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُ

عَلَيْهَا وَاهْتَسُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَغَارِبُ أُخْرَى ﴿١٨﴾

فيسه خمس مسائل :

لأولى - قوله تعالى : (وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ) قيل : كان هذا الخطاب من الله تعالى لموسى وحياء ، لأنه قال : « فَأَسْمِعْ لِمَا يُوحَى » ولا بد للنبي في نفسه من معجزة يعلم بها صحة نبوة نفسه ، فأراه في العصا وفي نفسه ما أراه لذلك . ويجوز أن يكون ما أراه في الشجرة آية كافية له في نفسه ، ثم تكون اليد والعصا زيادة تأكيد ، وبرهانا يلقي به قومه . واختلف في « ما » في قوله : « وَمَا تِلْكَ » فقال الزجاج والفراء : هي اسم ناقص وصلت بـ « يمينك » أي ما التي يمينك؟ وقال أيضا : « تلك » بمعنى هذه ؛ ولو قال : ما ذلك لحاز ؛ أي ما ذلك الشيء ؛ ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى : هي عصاى ؛ ليثبت الحججة عليه بعد ما اعترف ، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل . وقال ابن الجوهري : وفي بعض الآثار أن الله تعالى عتب على موسى إضافة العصا إلى نفسه في ذلك الموطن ؛ فقبل له : ألقها لترى منها العجب فتعلم أنه لا ملك لك عليها ولا تنضاف إليك . وقرأ ابن أبي إسحق « عَصَى » على لغة هذيل ؛ ومثله « يَابُشْرَى » و « نَحْيَى » وقد تقدم . وقرأ الحسن « عَصَايَ » بكسر الياء لانقاء الساكنين . ومثل هذا قراءة حمزة « وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِي » . وعن ابن أبي إسحق سكون الياء .

الثانية - في هذه الآية دليل على جواب السؤال بأكثر مما مثل ؛ لأنه لما قال : « وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى » ذكر معاني أربعة : وهي : إضافة العصا إليه ، وكان حقه أن يقول عصا ؛ والتوكؤ ، والهش ؛ والمآرب المطلقة . فذكر موسى من منافع عصاه عظمتها وجمهورها وأجل سائر ذلك . وفي الحديث مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر فقال : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » . وسأله امرأة عن الصغير حين رفعته إليه فقالت : ألهذا حج ؟ قال « نعم ولك أجر » . ومثله في الحديث كثير .

الثالثة - قوله تعالى : (أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا) أي اتحامل عليها في المشي والوقوف ؛ ومنه الاتكاء . (وَأَهْشُ بِهَا) « وَأَهْشُ » أيضا ؛ ذكره النحاس . وهي قراءة النخعي ، أي أخبط بها

(١) وردى عن النخعي أيضا أنه قرأ « رَاهَشُ » بضم الهاء والتين من « أهش » وبأعيا .

الورق، أى أضرب أغصان الشجر ليسقط ورقها، فيسهل على غنى تناوله فتأكله .
قال الراجسز :

أَهْشُ بِالْعَصَا عَلَى أَغْنَامِي * مِنْ نَائِمِ الْأَرَاكِ وَالْبَشَامِ

يقال : هَشَّ على غنمه يَهَشُّ بهش بضم الهاء فى المستقبل . وهَشَّ إلى الرجل يَهَشُّ بالفتح .
وكذلك هَشَّ للعرُوف يَهَشُّ وهَشَّشت أنا : وفى حديث عمر : هَشَّشت يوما فقبلت وأنا صائم .
قال يثمر : أى فرحت وأشتهيت . قال : ويجوز هَاشَ بمعنى هَشَّ . قال الراعى :
فَكَبَّرَ لِلرُّؤْيَا وَهَاشَ فَرَّادُهُ * وَبَشَّرَ نَفْسًا كَانَ قَبْلَ يَلُومَهَا

أى طرب . والأصل فى الكلمة الرخاوة . يقال : رجل هَشَّ وزوج هَشَّ . وقرا
عكرمة « وأهس » بالسین غیر معجمة ؛ قيل : هما لغتان بمعنى واحد . وقيل : معناهما مختلف ؛
فالهِشَّ بالإعجام خبط الشجر ، والهس بغير إعجام زجر الغنم ؛ ذكره الماوردى ؛ وكذلك ذكر
الزحشرى . وعن عكرمة : « وأهس » بالسین أى أنحى عليها زاجرا لها والهس زجر الغنم .
الرابعة - قوله تعالى : (وَلِيَّ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى) أى حوايج . واحدها مَارِبَةٌ وَمَارِبَةٌ
ومَارِبَةٌ . وقال : « أخرى » على صيغة الواحد ؛ لأن مَارِبَ فى معنى الجماعة ، لكن المهيَّج فى توابع
جمع ما لا يعقل الأفراد والكناية عنه بذلك ؛ فإن ذلك يجرى مجرى الواحدة المؤنثة ؛ كقوله
تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » وكقوله : « يَا جِبَالُ أَوِّينِ مَعَهُ » وقد تقدّم هذا
فى « الأعراف » (٢) .

الخامسة - تعرض قوم لتعدد منافع العصا منهم ابن عباس ، قال : إذا انتهت
إلى رأس بئر فقصر الرشا وصلته بالعصا ، وإذا أصابني حر الشمس غرزتها فى الأرض
وألقيت عليها ما يظننى ، وإذا خفت شيئا من هوام الأرض قتلته بها ، وإذا مشيت ألقىتها
على عاتقي وعلقت عليها القوس والكثانة والمخلاة ، وأقاتل بها السباع عن الغنم .

(١) المهيَّج : الطريق الواضح الواسع البين . (٢) ج ٧ ص ٣٢٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وروى عنه ميمون بن مهران قال : إمسك العصا سنة للأنبياء ، وعلامة للمؤمن موقال الحسن البصري : فيها ست خصال ؛ سنة للأنبياء ، وزينة الصلحاء ، وسلاح على الأعداء ، وعون للضعفاء ، وغم المنافقين ، وزيادة في الطاعات . ويقال : إذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان ، ويخشع منه المنافق والفاجر ، وتكون قبلته إذا صلى ، وقوة إذا أعيا . ولقي الحجاجُ أعرابيا فقال : من أين أقبلت يا أعرابي ؟ قال : من البادية . قال : وما في يدك ؟ قال : عصاى أركزها لصلاتي ، وأعدّها لعدائي ، وأسوق بها دابتي ، وأقوى بها على سفري ، وأعتمد بها في مشيتي لتتسع خطواتي ، وأشب بها النهر ، وتؤمنني من العثر ، وألقى عليها كسائي فيقيني الحز ، ويدفئني من القز ، وتدني إلى ما بعد مني ، وهي تحمل سُفرتي ، وعلاقة إداوتي ؛ أعصى بها عند الضراب ، وأقرع بها الأبواب ، وأتقى بها عقور الكلاب ؛ وتنوب عن الرح في الطعان ، وعن السيف عند منازلة الأقران ؛ ورثتها عن أبي ، وأورثتها بعدي أبي ؛ وأهش بها على غنى ، ولي فيها مآرب أخرى ، كثيرة لا تحصى .

قلت : منافع العصا كثيرة ، ولها مدخل في واضع من الشريعة : منها أنها تتخذ قبلة في الصحراء ؛ وقد كان للنبي عليه الصلاة والسلام صخرة ^(١) تركب له فيصلّي إليها ، وكان إذا نرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلّي إليها ؛ وذلك ثابت في الصحيح . والحربة والعرة والنيزك والآلة اسم لمسمى واحد . وكان له محجج وهو عصا معوجة الطرف يشير به إلى الحجر إذا لم يستطع أن يقبله ؛ ثابت في الصحيح أيضا . وفي الموطأ عن السائب بن يزيد أنه قال : أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أبي بن كعب وتبعا الداري أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة ، وكان القاري يقرأ بالمئين حتى كنا نعتمد على العصي من طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا في بزوغ الفجر . وفي الصحيحين : أنه عليه الصلاة والسلام كان له ^(٢) محصرة . والإجماع منعقد على أن الخطيب يخطب متوكئا على سيف أو عصا ، فالعصا مأخوذة من أصل كريم ، ومعبد شريف ، ولا ينكرها إلا جاهل . وقد جمع الله لموسى

(١) العرة : مثل نصف الرع أو أكبر شيئا ، وفيها سنان مثل سنان الرع . (٢) المحصرة بانحاء المعجمة والصاد للمهمل : ما يختص به الإنسان بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مقربة أو قضيب وقد يتكى عليه . النهاية .

في عصاه من البراهين العظام، والآيات الجسام، ما آمن به السحرة المعاندون . وأخذها سليمان لخطبته وموعظته وطول صلاته . وكان ابن مسعود صاحب عصا النبي صلى الله عليه وسلم وعترته ؛ وكان يخطب بالقضيب — وكفى بذلك فضلا على شرف حال العصا — وعلى ذلك الخلقاء وكبراء الخطباء، وعادة العرب العرباء، الفصحاء اللسن البلقاء أخذ المخصرة والعصا والاعتماد عليها عند الكلام، وفي المحافل والخطب . وأنكرت الشعوبية على خطباء العرب أخذ المخصرة والإشارة بها إلى المعاني . والشعوبية تبغض العرب وتفضل العجم . قال مالك : كان عطاء بن السائب يمسك المخصرة يستعين بها . قال مالك : والرجل إذا كبر لم يكن مثل الشباب يقوى بها عند قيامه .

قلت : وفي مشيته كما قال بعضهم :

قد كنت أمشي على رجلين متمسداً * فصرت أمشي على أخرى من الخشب
قال مالك رحمه الله ورضي عنه : وقد كان الناس إذا جاءهم المطر خرجوا بالعصى يتوكلون عليها، حتى لقد كان الشباب يحبسون عصيهم، وربما أخذ ربيعة العصا من بعض من يجلس إليه حتى يقوم . ومن منافع العصا ضرب الرجل نساءه بها فيما يصلحهم^(١)، ويصلح حاله وحالهم معه . ومنه قوله عليه السلام : ” وأما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه ” في إحدى الروايات . وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لرجل أوصاه : ” لا ترفع عصاك عن أهلك أخفهم في الله ” رواه عبادة بن الصامت ؛ خرجته النسائي . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : ” ملق سوطك حيث يراه أهلك ” وقد تقدم هذا في « النساء »^(٢) . ومن فوائدها التنبيه على الانتقال من هذه الدار؛ كما قيل لبعض الزهاد : مالك تمشي على عصا ولست بكبير ولا مريض ؟ قال : إنني أعلم أنني مسافر، وأنها دار قلعة، وأن العصا من آلة السفر؛ فأخذه بعض الشعراء فقال :

حملت العصا لا الضعف أوجب حملها * على ولا أني تخيئت من كبر
ولكنني ألزمت نفسي حملها * لأعلمها أن المقيم على سفر

(١) هذا من حديث فاطمة بنت قيس، حيث جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن أبا جهم بن حذيفة ومعاوية بن أبي سفيان خطباها فقال : ” أما أبو جهم فرجل لا يرفع عصاه عن النساء وأما معاوية فصعلوك لا مال له ” الترمذي .
(٢) راجع ج ٥ ص ١٧٤ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾
 قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢١﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ
 تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ؕ آيَةٌ أُخْرَى ﴿٢٢﴾ لِنُرِيكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى ﴾ : لما أراد الله تعالى أن يُدْرِبه في تلقى النبوة
 وتكاليفها أمره بإلقاء العصا ﴿ فَأَلْقَاهَا ﴾ موسى فقلب الله أوصافها وأعراضها . وكانت عصا
 ذات شعبتين فصارت الشعبتان لها ثَمًا ، وصارت حية تسعى أي تنتقل ، وتمشي وتلتقم
 الحجارة ، فلما رآها موسى عليه السلام رأى عبرة ف « بَوَى مُدْبِرًا وَلَمْ يَعْقُبْ » فقال الله له :
 « خُذْهَا وَلَا تَخَفْ » وذلك أنه « أَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً » أي لحقه ما يلحق البشر . وروى
 أن موسى تناولها بكى جُبته فنهى عن ذلك ، فأخذها بيده فصارت عصا كما كانت أول مرة
 وهي سيرتها الأولى ، وإنما أظهر له هذه الآية لثلاث يفرع منها إذا ألقاها عند فرعون . ويقال :
 إن العصا بعد ذلك كانت تماثيه وتحدثه ويعلق عليها أحماله ، ونضى له الشعبتان بالليل
 كالشمع ، وإذا أراد الاستقاء انقلبت الشعبتان كالذلول ، وإذا اشتهى ثمرة ركرها في الأرض
 فأنثرت تلك الثمرة . وقيل : إنها كانت من آس الجنة . وقيل : أتاه جبريل بها . وقيل :
 مَلَك . وقيل قال له شعيب : خذ عصا من ذلك البيت فوقعت بيده تلك العصا ، وكانت
 عصا آدم عليه السلام هبط بها من الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾ النحاس : ويموز « حَيَّةٌ » ، يقال : خرجت فإذا زيد
 جالس وجالسا . والوقف « حَيَّةٌ » بالهاء . والسعى المشى بسرعة وخفة . وعن ابن عباس :
 انقلبت نعبانا ذكرا يتلع الصخر والشجر ، فلما رآه يتلع كل شيء خافه ونفر منه . وعن بعضهم :
 إنما خاف منه لأنه عرف ما لقي آدم منها . وقيل لما قال له ربه : « لَا تَخَفْ » بلغ من
 ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيتها . ﴿ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾
 سمعت علي بن سليمان يقول : التقدير إلى سيرتها ، مثل « وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ » قال : ويموز
 أن يكون مصدرا لأن معنى سنعيدها سنسيرها .

قوله تعالى : (وَكُنْتُمْ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ جَنَاحِكَ) يحوز في غير القرآن هُـم بفتح الهم وكسرها لالتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخفته ، والكسر على الأصل . ويحوز الضم على الإبتاع . ويد أصلها يَدِي على فصل ؛ يدل على ذلك أيـد . وتصغيرها يَدِيَّة . والجنـاح العضد ؛ قاله مجاهد . وقال : «إلى» بمعنى تحت . قطرب : «إلى جَنَاحِكَ» إلى جيبك ؛ ومنه قول الرازي :
• أَصْنَمُهُ لِلصَّدْرِ وَالْجَنَاحِ •

وقيل : إلى جنبك لغير من الجنب بالجنـاح لأنه ماثل في محل الجناح . وقيل : إلى عندك . وقال مقاتل : «إلى» بمعنى مع أي مع جناحك . و (تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) من غير برص نورا ساطعا ، يضيء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءا . عن ابن عباس وغيره : تخرجت نورا مخالفة للونه . و «بَيْضَاءَ» نصب على الحال ، ولا ينصرف لأن فيها ألفى التانيث لا يزايلانها فكان لزومها صلة ثانية ، فلم ينصرف في النكرة ، وخالفنا الهاء لأن الهاء تفارق الاسم . و «مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» «من» صلة «بَيْضَاءَ» كما تقول : ابيضت من غير سوء . (آيَةٌ أُخْرَى) سوى العصا ، فأخرج يده من يَدْرَعَةٍ له مصرية لها شعاع مثل شعاع الشمس يعنى البصر . و «آيَةٌ» منصوبة على البدل من بَيْضَاءَ ؛ قاله الأخفش . النحاس : وهو قول حسن . وقال الزجاج : المعنى آيتناك آية أخرى أو تؤتيك ؛ لأنه لما قال : «تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» دل على أنه قد آتاه آية أخرى . (لِتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى) يريد العظمى . وكان حقه أن يقول الكبيرة ، وإنما قال «الكبرى» لوافق رؤوس الآي . وقيل : فيه إضمار ؛ معناه لتريك من آياتنا الآية الكبرى ؛ دليـله قول ابن عباس يد موسى أكبر آياته .

قوله تعالى : أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَأَخْلِلْ عُنُقَهُ مِنْ لِسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَارُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى) لما آتاه بالعصا واليد ، ولما ما يدل على أنه رسول ، أمره بالذهاب إلى فرعون ، وأن يدعو . و « طغى » معناه عصى وتكبر وكفر وتجبر وجاوز الحد . (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي . وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي . وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي . هَارُونَ أَخِي) طلب الإعانة لتبليغ الرسالة . ويقال : إن الله أعلمه بأنه ربط على قلب فرعون وأنه لا يؤمن ، فقال موسى : يا رب فكيف تأمرني أن آتيه وقد ربطت على قلبه ، فأتاه ملك من خزان الریح فقال : يا موسى انطلق إلى ما أمرك الله به . فقال موسى عند ذلك : « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي » أي وسعه وتوره بالإيمان والنبوة . « وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي » أي سهّل على ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون . « وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي » يعني المعجمة التي كانت فيه من جمرة النار التي أطفأها في فيه وهو طفل . قال ابن عباس : كانت في لسانه رتة . وذلك أنه كان في حجر فرعون ذات يوم وهو طفل فلطمه لطمه ، وأخذ بليحيته ففتفها فقال فرعون لأسية : هذا عدوّي فهات الذبّاحين . فقلت أسية : على رسلك فإنه صبي لا يفرق بين الأشياء . ثم أتت بطستين فجعلت في أحدهما جمرا وفي الآخر جوهرا ، فأخذ جبريل بيد موسى فوضعها على النار حتى رفع جمرة ووضعها في فيه على لسانه ، فكانت تلك الرتة . وروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرا . ولما دعاه قال : إلى أي رب تدعوني ؟ قال : إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنها . وعن بعضهم : إنما لم تبرا يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتعقد بينهما حرمة المزاكلة . ثم اختلف هل زالت تلك الرتة ، فقيل : زالت بدليل قوله : « قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى » . وقيل : لم تزل كلها ، بدليل قوله حكاية عن فرعون : « وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » . ولأنه لم يقل : أحلل كل لسانى ، فدل على أنه بقي في لسانه شيء من الاستمساك . وقيل : زالت بالكلية بدليل قوله : « أُوتِيتَ سُؤْلَكَ » وإنما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » لأنه عرف منه تلك العقدة في التربية ، وما ثبت عنده أن الآفة زالت .

قلت : وهذا فيه نظر؛ لأنه لو كان ذلك لما قال فرعون : « وَلَا يَكَادِبِينَ » حين كلمه موسى بلسان ذَلِيق فصيح . والله أعلم . وقيل : إن تلك العقدة حدثت بلسانه عند مناجاة ربه ، حتى لا يكلم غيره إلا بإذنه . (يَفْقَهُوا قَوْلِي) أى يعلموا ما أقوله لهم ويفهموه . والفقه فى كلام العرب الفهم . قال أعرابي لعيسى بن عمر : شهدت عليك بالفقه . تقول منه : فقه الرجل بالكسر . وفلان لا يفقه ولا يتفه^(١) . وأفقهتك الشيء ثم خص به علم الشريعة ، والعالم به فقيه . وقد فقه بالضم فقاها وفقهه الله وتفقه إذا تعاطى ذلك . وفاقهته إذا باحثه فى العلم ؛ قاله الجوهري . والوزير المؤازر كالأكل للؤاكل ؛ لأنه يحمل عن السلطان وزره أى ثقله . فى كتاب النسائي عن القاسم بن محمد : سمعت عمى تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ولى منكم عملا فأراد الله به خيرا جعل له وزيرا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه " . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصمه الله " رواه البخارى . فسأل موسى الله تعالى أن يجعل له وزيرا ، إلا أنه لم يرد أن يكون مقصورا على الوزارة حتى لا يكون شريكا له فى النبوة ، ولولا ذلك لحاز أن يستوزره من غير مسئلة . وصين فقال : « هَرُونَ » . وأتصب على البذل من قوله : « وَزِيْرًا » . ويكون منصوبا بـ « أجعل » على التقديم والتأخير ، والتقدير : واجعل لى هرون أخى وزيرا . وكان هرون أكبر من موسى بسنة ، وقيل : بثلاث . (أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي) أى ظهري . والأزر الظهر من موضع الحقوين ، ومعناه تقوى به نفسى ؛ والأزر القوة ، وأزره قواه . ومنه قوله تعالى : « فَأَزْرَهُ فَأَسْتَخْلَفَ » . وقال أبو طالب :
ليس أبونا هاشمٌ شَدُّ أَرْزِهِ * وأوصى بنيه بالطعان والضرب

وقيل : الأزر العون . أى يكون عوناً يستقيم به أمرى . قال الشاعر :

شَدَدْتُ بِهِ أَزْرِي وَأَيْقَنْتُ أَنَّهُ * أخو الفقر من ضاقت عليه مذاهبه

(١) مثله لا يعلم ولا يفهم . وقفت الحديث أقفه إذا فهم .

(٢) هذا البيت فى نسخة له قالها فى أمر الشعب والصحة .

وكان هرون أكثر لحما من موسى، وأتم طولا، وأبيض جسا، وأفصح لسانا. ومات قبل موسى بثلاث سنين. وكان في جبهة هرون شامة، وعلى أرنبة أنف موسى شامة، وعلى طرف لسانه شامة، ولم تكن على أحد قبله ولا تكون على أحد بعده، وقيل: إنها كانت سبب العقدة التي في لسانه. والله أعلم. ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾ أي في النبوة وتبليغ الرسالة. قال المفسرون: كان هرون يومئذ بمصر، فأمر الله موسى أن يأتي هو هرون، وأوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى، فلتلقاه إلى مرحلة وأخبره بما أوحى إليه؛ فقال له موسى: إن الله أمرني أن آتي فرعون فسألت ربي أن يجعلك معي رسولا. وقرأ العامة «أخي أشد» بوصل الألف «وَأَشْرِكُهُ» بفتح الهمزة على الدعاء، أي أشدد يارب أزرى، وأشركه معي في أمري. وقرأ ابن عامر ويحيى بن الحرث وأبو حيوة والحسن وعبد الله بن أبي إسحق «أَشَدُّ» بقطع الألف «وَأَشْرِكُهُ» أي أنا يارب «في أمري». قال النحاس: جعلوا الفعلين في موضع جزم جوابا لقوله: «أَجْعَلْ لِي وَزِيرًا» وهذه القراءة شاذة بعيدة؛ لأن جواب مثل هذا إنما يخرج بمعنى الشرط والمجازاة؛ فيكون المعنى: إن تجعل لي وزيرا من أهلي أشدد به أزرى، وأشركه في أمري. وأمره النبوة والرسالة، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيخبر به، إنما سأل الله عز وجل أن يشركه معه في النبوة. وفتح الباء من «أخي» ابن كثير وأبو عمرو. ﴿كَيْ تَسْبَحَكَ كَثِيرًا﴾ قيل: معنى «نسبحك» نصلي لك. ويحتمل أن يكون التسبيح باللسان. أي نزهك عما لا يليق بمجلاك. «وكثيرا» نعت لمصدر محذوف. ويجوز أن يكون نعتا لوقت. والإدغام حسن؛ وكذا ﴿وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا﴾. ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ قال الخطابي: البصير المبصر، والبصير العالم بخفيات الأمور، فالمعنى: أي عالما بنا، ومدركا لنا في صغرنا فأحسن إلينا، فأحسن إلينا كذلك يارب.

قوله تعالى: قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٣٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَكَ مَا يُوحَى ﴿٣٨﴾ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي النَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي

وَعَدُوُّ لَهُ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿٤١﴾ إِذْ تَمْشِي
 أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ
 كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ
 فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ ﴿٤٢﴾
 وَأَصْطَنَعْنَاكَ لِنَفْسِي ﴿٤٣﴾ أَذْهَبَ أَنتَ وَأَخُوكَ بِمَا بَيْنِي وَلَا نَبَا
 فِي ذِكْرِي ﴿٤٤﴾

عُرِّ: تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾ لما سأله شرح الصدر، وتيسير الأمر
 إلى ما ذكر، أجاب سؤله، وأناه طلبته ومرغوبه . والسؤل الطلبة؛ فعل بمعنى مفعول،
 كقولك خبر بمعنى مخبوز وأكل بمعنى ما كول . وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً
 أُخْرَى ﴾ أى قبل هذه، وهى حفظه سبحانه له من شر الأعداء فى الابتداء؛ وذلك حين الذبح .
 والله أعلم . والمن الإحسان والإفضال . وقوله : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَى ﴾ قبل :
 « أَوْحَيْنَا » ألهمنا . وقيل : أوحى إليها فى النوم . وقال ابن عباس : أوحى إليها كما أوحى
 إلى النبيين . ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي النَّابُوتِ ﴾ قال مقاتل : مؤمن آل فرعون هو الذى صنع
 النابوت ونجّره وكان اسمه حزقيل . وكان النابوت من جُمَيْر . ﴿ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ ﴾ أى أطرحه
 فى البحر : نهر النيل . ﴿ فَلْيُلْقِهِ ﴾ قال الفراء : « فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ » أمر وفيه معنى المجازاة .
 أى أقْدِفِيهِ يلقه اليم . وكذا قوله : « أَتَبِعُوا سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ » . ﴿ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي
 وَعَدُوُّ لَهُ ﴾ يعنى فرعون ؛ فاتخذت تابوتا، وجعلت فيه نطعا، ووضعت فيه موسى، وقبرت
 رأسه وخصاصه - يعنى شقوقه - ثم ألقتة فى النيل، وكان يشرع منه نهر كبير فى دار فرعون،
 فساقه الله فى ذلك النهر إلى دار فرعون . وروى أنها جعلت فى النابوت قطنا ملحوجا، فوضعتة
 فيه وقبرته وجصصته ، ثم ألقتة فى اليم . وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير، فبينما
 هو جالس على رأس بركة مع آسية، إذا بالنابوت، فامر به فأخرج، ففتح فإذا صبي أصبح

الناس، فأحبه صدق الله حباً شديداً لا يتألك أن يصبر عنه . وظاهر القرآن يدل على أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه، فرأى فرعون التابوت بالساحل فأمر بأخذه . ويحتمل أن يكون اللقاء اليم بموضع من الساحل، فيه فوهة نهر فرعون، ثم أذاه النهر إلى حيث البركة . والله أعلم .

وقيل : وجدته ابنة فرعون وكان بها برص، فلما فتحت التابوت شفيت . وروى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدرُوا عليه، وعالجوا كسرة فأعيامهم، فدفنت آسية فرات في جوف التابوت نورا فعالجته ففتحته، فإذا صبي نوره بين عينيه، وهو يمض إبهامه لبنا فأحبوه . وكانت لفرعون بنت برصاء، وقال له الأطباء : لا تبرأ إلا من قبل البحر، يوجد فيه شبه إنسان دواؤها ريقه، فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرئت . وقيل : لما نظرت إلى وجهه برئت . والله أعلم . وقيل : وجدته جواراً لامرأة فرعون، فلما نظر إليه فرعون فرأى صبياً من أصبح الناس وجهها، فأحبه فرعون، فذلك قوله تعالى : (وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَابًا مِّنِّي) قال ابن عباس : أحبه الله وحبَّبه إلى خلقه . وقال ابن عطية : جعل عليه مسحة من جمال لا يكاد يصبر عنه من رآه . وقال قتادة : كانت في عيني موسى ملاحاً ما رآه أحد إلا أحبه وعشقه . وقال عكرمة : المعنى جعلت فيك حسناً وملاحاً فلا يراك أحد إلا أحبك . وقال الطبري : المعنى وألقيت عليك رحمتي . وقال ابن زيد : جعلت من رآك أحبك حتى أحبك فرعون فسلمت من شره، وأحبك آسية بنت مزاحم فبنتك . (وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي) قال ابن عباس : يريد إن ذلك بعيني حيث جعلت في التابوت، وحيث ألقى التابوت في البحر، وحيث التقطك جوارى امرأة فرعون، فأردن أن يفتح التابوت لينظرون ما فيه، فقالت منهن واحدة : لا تفتحه حتى تأتين به سيدتكن فهو أحظى لكن عندها، وأجدر بالآتيهمنكن بأنكن وجدتن فيه شيئاً فأخذتموه لأنفسكن . وكانت امرأة فرعون لا تشرب من الماء إلا ما استقيته أولئك الجوارى . فذهبن بالتابوت إليها مغلقاً، فلما فتحته رأيت صبياً لم ير مثله قط، وألقى عليها محبته فأخذته فدخلت به على فرعون، فقالت له : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » قال لها فرعون : إنما لك فَنَمٌ، وأما لي فلا . فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لو أن فرعون قال

نعم هو قرة عين لي ولك لا آمن وصديق^(١) قالت : هب لي ولا تقتله ، فوجه لها . وقيل :
« وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » أي تربي أو تهدى على مرأى مني ، قاله قتادة . قال النحاس : وذلك
معروف في اللغة ، يقال : صنعت القوس وأصنعت إذا أحسنت القيام عليه . والمعنى « ولتصنع
على عيني » فعلت ذلك . وقيل : للام معلقة بما بعدها من قوله : « إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ » على
التقديم والتأخير فـ « إِذْ » ظرف « تصنع » . وقيل : اللوا في « وَلِتُصْنَعَ » زائدة . وقيل
ابن القعقاع « وَلِتُصْنَعَ » بإسكان اللام على الأمر ، وظاهره للمخاطب والمعلوم غائب . وقيل
أبو نبيك « وَلِتُصْنَعَ » بفتح اللام . والمعنى وتكون حركتك ونصرفك بمشييتي وعلى عين مني .
ذكره المهدوي . (إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ) العامل في « إِذْ تَمْشِي » « أَلْقَيْتُ » أو « تصنع » .
ويموز أن يكون بدلا من « إِذْ أُوحِيتَا » واخته اسمها مريم . (فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن
يَكْفُلُهُ) وذلك أنها خرجت متعرفة خبره ، وكان موسى لها وهبه فرعون من امرأته طلبت
له المراضع ، وكان لا يأخذ من أحد حتى أقبلت اخته ، فاخذته ووضعت في حجرها وتاولته
نديها فحسه وفرح به . فقالوا لها : تقيمين عندنا ، فقالت : إنه لا لبن لي ولكن أدلكم
على من يكفله وهم له ناصحون . قالوا : ومن هي ؟ قالت : أمي . فقالوا : لها لبن ؟ قالت :
لبن أخي هرون . وكان هرون أكبر من موسى بسنة . وقيل : بثلاث . وقيل : بأربع ،
وذلك أن فرعون رحم بني إسرائيل فرفع عنهم القتل أربع سنين ، فولد هرون فيها ، قاله ابن
عباس . بغاءت الأم فقبل نديها . فذلك قوله تعالى : (فَارْجِعْنَا إِلَى أُمِّكَ) وفي مصحف
أبي « فرددناك » . (كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ) وروى عبد الحميد عن ابن عامر « كَيْ تَقَرَّ
عَيْنُهَا » بكسر القاف . قال الجوهري : وقيرت به عينا وقيرت به فرة وقروا فيهما
ورجل قرير العين ، وقد قررت عينه تقر وتقر تقيض سحت . وأقر الله عينه أي أعطاه حتى
تقر فلا تطمح إلى من هو فوقه ، ويقال : حتى تبرد ولا تسخن . وللسرور دمة باردة ،
وللحزن دمة حارة . وقد تقدم هذا المعنى في « مريم » . « وَلَا تَحْزَنَ » أي على فقدك .
(وَقَلَّتْ نَفْسًا) قال ابن عباس : قتل قبطيا كافرا . قال كعب : وكان إذ ذاك ابن اثني

(١) راجع تفسير آية ٢٦ من هذا الجزء .

عشرة سنة . في صحيح مسلم : وكان قتله خطأ ، هل ما يأتي . (فَتَجَنَّبَكَ مِنَ النَّفْسِ) أي أملاك من الخوف والقتل والجس . (وَقَتْنَاكَ قُتُونًا) أي اختبرناك اختباراً حتى صالحت للرسالة . وقال قتادة : بلونك بلاء . مجاهد : أخلصناك إخلاصاً . وقال ابن عباس : اختبرناك بأشياء قبل الرسالة ، أولها حملته أمه في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال ، ثم إلقاؤه في اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من تدي أمه ، ثم جره بلحية فرعون ، ثم تناوله الجهرة بدل الدرّة ، فدرأ ذلك عنه قتل فرعون ، ثم قتله القبطي ونحروجه خائفاً يترقب ، ثم رعايته الغنم ليتدرب بها على رعاية الخلق . فيقال : إنه نذّله من الغنم جذى فاتبعه أكثر النهار ، وأتبعه ، ثم أخذه فقبله وضمه إلى صدره ، وقال له : أنعمتني وأنعمت نفسك ، ولم يغضب عليه . قال وهب ابن منبه : ولهذا آخذته الله كلها ، وقد مضى في « النساء » .

قوله تعالى : (فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ) يريد عشر سنين أتم الأجلين . وقال وهب : لبث عند شعيب ثمانى وعشرين سنة ، منها عشر مهر أمراته صفورا ابنة شعيب ، وثمانى عشرة أقامها عنده حتى ولد له عنده . وقوله : (ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى) قال ابن عباس وقتادة وعبد الرحمن بن كيسان : يريد موافقاً للنبوة والرسالة ، لأن الأنبياء لا يبعثون إلا أبناء أربعين سنة . وقال مجاهد ومقاتل : « على قدر » على وعد . وقال محمد بن كعب : ثم جئت على القدر الذي قدرت لك أنك تجي ، فيه . والمعنى واحد . أي جئت في الوقت الذي أردنا إرسالك فيه . وقال الشاعر :

نال الخلافة أو كانت له قدراً • كما أتى ربه موسي على قَدَرٍ

قوله تعالى : (وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي) قال ابن عباس : أي أصطيفيتك لورحني ورسالتي . وقيل : « أصطنعتك » خلقتك ، مأخوذ من الصنعة . وقيل : قويتك وعلمتك لتبلغ عبادي أمرى ونهي . (اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي) قال ابن عباس : يريد التسع آيات التي أنزلت عليه . (وَلَا تَنِيَا فِي كَرْيَ) قال ابن عباس : تضعفا أي في أمر الرسالة ، وناله قتادة . وقيل : نفرا . قال الشاعر :

فَمَا وَنَى مُحَمَّدٌ مَذَانِ غَفَر • لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَسِر

وَالْوَيْ الضَّعْفَ وَالْفَتُورَ، وَالْكَلالَ وَالْإِعْيَاءَ . وَقَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ .

مَسَحَ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَيْ . أَثَرَتْ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمَرْكَلِ^(١)

ويقول: ونيت في الأمر أني وني ونيًا أي ضُعُفْتُ، فَمَا وَإِنْ وَفَاقَةً وَآيَةً وَأَوْنَيْتَهَا أَنَا أضعُفْتُهَا

وَأَتَعَبْتُهَا . وَفُلَانٌ لَا يَنْحِي كَذَا، أَيْ لَا يَزَالُ، وَبِهِ فَسَّرَ أَبَانُ مَعْنَى الْآيَةِ وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِ طَرْفَةٍ :

كَأَنَّ الْقُدُورَ الرَّاسِيَاتِ أَمَامَهُمْ . قَبَابٌ بَنُوها لَا تَقِي أَبَدًا تَقْلِي.

وعن ابن عباس أيضا : لَا تَبْطِئَا . وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ « وَلَا تَهِنَا فِي ذِكْرِي » وَتَجِيدِي

وَتَجِيدِي وَتَبْلِغُ رِسَالَتِي .

قوله تعالى : أَذْهَبًا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا

لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبًا ﴾ قَالَ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي »

وَقَالَ هُنَا : « أَذْهَبَا » فَقِيلَ : أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مُوسَى وَهَارُونَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالنَّفُوزِ إِلَى دَعْوَةِ

فِرْعَوْنَ، وَخَاطَبَ أَوَّلًا مُوسَى وَحْدَهُ تَشْرِيفًا لَهُ، ثُمَّ كَرَّرَ لِلنَّاسِ كَيْدَ . وَقِيلَ : بَيْنَ هَذَا أَنَّهُ

لَا يَكْفِي ذَهَابَ أَحَدِهِمَا . وَقِيلَ : الْأَوَّلُ أَمَرَ بِالذَّهَابِ إِلَى كُلِّ النَّاسِ، وَالثَّانِي بِالذَّهَابِ

إِلَى فِرْعَوْنَ .

الثانية - فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا ﴾ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ

وَالْهَيِّ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ بِالْإِثْنِ مِنَ الْقَوْلِ لِمَنْ مَعَهُ الْقُوَّةُ، وَضَمِنَتْ لَهُ الْعَصْمَةُ، أَلَا تَرَاهُ

قَالَ : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا » . وَقَالَ : « لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى » فَكَيْفَ بَنَّا فَنَحْنُ

أَوَّلَى بِذَلِكَ . وَحِينَئِذٍ يَحْصُلُ الْأَمْرُ وَالنَّاهِي عَلَى مَرْغُوبِهِ، وَيُظْفَرُ بِمَطْلُوبِهِ، وَهَذَا وَاضِحٌ .

(١) مَسَحَ مَعْنَاهُ يَصْبُ الْجَرَى صَبًا . وَالسَّابِحَاتُ اللَّائِي عَدَوْنِ سَبَاحَةٍ، وَالسَّابِحَةُ فِي الْجَرَى بَسَطَ الْأَيْدِي .

وَالْكَدِيدُ : الْمَوْضِعُ الْقَلِيطُ . وَالْمَرْكَلُ : الَّذِي يَرْكَلُ بِالْأَرْجُلِ . وَمَعْنَى الْيَتِ : أَنَّ الْخَيْلَ السَّرِيعَةَ إِذَا قَرَّتْ فَأَتَارَتْ الْغُبَارَ

بِأَرْجُلِهَا مِنَ التَّعَبِ، جَرَى هَذَا الْفَرَسُ حَرْبًا مَهْلًا .

الثالثة - واختلف الناس في معنى قوله « لَيْنًا » فقالت فرقة منهم الكلبي وعكرمة : معناه كُنْيَاهُ ؛ وقاله ابن عباس ومجاهد والسدي . ثم قيل : وكنيته أبو العباس . وقيل : أبو الوليد . وقيل : أبو مرة ؛ فعلى هذا القول تكنية الكافر جائزة إذا كان وجيها ذا شرف وطُبع بإسلامه . وقد يجوز ذلك وإن لم يُطَمَع بإسلامه ؛ لأن الطمع ليس بحقيقة توجب عملا . وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » ولم يقل وإن طمعت في إسلامه ، ومن الإكرام دعاؤه بالكُنية . وقد قال صلى الله عليه وسلم لصفوان بن أمية : « انزل أبا وهب » فكناه . وقال لسعد : « ألم تسمع ما يقول أبو حباب » يعني عبدالله بن أبي . وروى في الإسرائيليات أن موسى عليه السلام قام على باب فرعون سنة ، لا يجد رسولا يبلغ كلاما حتى خرج . فخرى له ما قص الله علينا من ذلك ، وكان ذلك تسلية لمن جاء بعده من المؤمنين في سيرتهم مع الظالمين ، وربك أعلم بالمهتدين . وقيل قال له موسى : تؤمن بما جئتُ به ، وتعبد رب العالمين ؛ على أن لك شبابا لا يهزم إلى الموت ، وملكا لا يتزع منك إلى الموت ، وينسا في أجلك أربعمئة سنة ، فإذا مت دخلت الجنة . فهذا القول اللين . وقال ابن مسعود : القول اللين قوله تعالى : « فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى . وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَدَعْنِي » . وقد قيل إن القول اللين قول موسى : يا فرعون إنا رسولا ربك رب العالمين . فسماه بهذا الاسم لأنه أحب إليه مما سواه مما قيل له ، كما يسمى عندنا الملك ونحوه .

قلت : القول اللين هو القول الذي لا خشونة فيه ؛ يقال : لان الشيء يلين لينًا ؛ وثني لين ولين مخفف منه ؛ والجمع أليناء . فإذا كان موسى أمر بأن يقول لفرعون قولًا لينًا ، فمن دونه أخرى بأن يقتدى بذلك في خطابه ، وأمره بالمعروف في كلامه . وقد قال تعالى : « وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » . على ما تقدم في « البقرة » بيانه والحمد لله .

الرابعة - قوله تعالى : (لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى) معناه : على رجائكما وطمعكما ؛ فالتوقع فيها إنما هو راجع إلى جهة البشر ؛ قاله كبراء النحويين : سيوييه وغيره . وقد تقدم في أول « البقرة » . قال الزجاج : « لعل » لفظه طمع وترج نخطبهم بما يعقلون . وقيل : « لعل » هاهنا بمعنى

الاستفهام، والمعنى فانظر هل يتذكر. وقيل: هي بمعنى كى. وقيل: هو إخبار من الله تعالى عن قول هرون لموسى لعله يتذكر أو يخشى؛ قاله الحسن. وقيل: إن لعل وعسى في جميع القرآن لما قد وقع. وقد تذكر فرعون حين أدركه الفرق وخشى فقال: «آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ». ولكن لم ينفعه ذلك؛ قاله أبو بكر الوراق وغيره. وقال يحيى بن معاذ في هذه الآية: هذا رفقك بمن يرون أنا الإله فكيف رفقك بمن يقول أنت الإله ١٩. وقد قيل: إن فرعون ركن إلى قول موسى لما دنا. وشاور أمرأته فآمنت وأشارت عليه بالإيمان، فشاور هامان فقال: لا تفعل؛ بعد أن كنت مالكا تصير مملوكا، وبعد أن كنت ربا تصير مربوبا. وقال له: أنا أردك شابا؛ فخضب لحيته بالسواد فهو أول من خضب.

قوله تعالى: قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾ قال الضحاك: «يَفْرُطُ» يَسْجَلُ. قال: و«يَطْغَى» يعتدى. النحاس: التقدير نخاف أن يفرط علينا منه أمر، قال الفراء: فرط منه أمر أى بدر؛ قال: وأفرط أسرف. قال: وفرط ترك. وقراءة الجمهور «يَفْرُطُ» بفتح الياء وضم الراء، ومعناه يسجل ويبادر بعقوبتنا. يقال: فرط منى أمر أى بدر؛ ومنه الفارط فى الماء الذى يتقدم النجوم إلى الماء. أى يعذبنا عذاب الفارط فى الذنب وهو المتقدم فيه؛ قاله المبرد. وقرأت فرقة منهم ابن محيصن «يَفْرُطُ» بفتح الياء والراء؛ قال المهدوى: ولعلها لغة. وغنة أيضا بضم الياء وفتح الراء ومعناها أن يحمله حامل على التسرع إلينا. وقرأت طائفة «يُفْرِطُ» بضم الياء وكسر الراء؛ وبها قرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن محيصن أيضا. ومعناه يشطط فى أذيتنا؛ قال الراجز:

* قد أفرط العِلْجُ علينا ونَجَل *

قوله تعالى: قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿٥١﴾

فيه سلطان

الأولى - قال العلماء : لما لحقهما ما يلحق البشر من الخوف على أنفسهما عزفهما الله سبحانه أن فرعون لا يصل إليهما ولا قومه . وهذه الآية ترد على من قال : إنه لا يخاف ؛ والخوف من الأعداء سنة الله في أنبيائه وأوليائه مع معرفتهم به وتقهم . ولقد أحسن البصري رحمه الله حين قال للخبر عن عامر بن عبد الله - أنه نزل مع أصحابه في طريق الشام على ماء ، فخال الأسد بينهم وبين الماء ، فجاء عامر إلى الماء فأخذ منه حاجته ، فقيل له : فقد خاطرت بنفسك . فقال : لأن تختلف الأسته في جوف أحب إلي من أن يعلم الله أني أخاف شيئا سواه - : قد خاف من كان خيرا من عامر ؛ موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له : « إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرِجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاسِ حِينَ تَخْرُجُ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » وقال : « فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » وقال حين ألقى السحرة جالهم وعصيتهم : « فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى . قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ » .

قلت : ومنه حفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق حول المدينة تحصينا للمسلمين وأموالهم ، مع كونه من التوكل والثقة بربه بحمل لم يبلغه أحد ؛ ثم كان من أصحابه ما لا يحمله أحد من تحولهم عن منازلهم ، مرة إلى الحبشة ، ومرة إلى المدينة ؛ تحوفا على أنفسهم من مشركي مكة ، وهربا بدينهم أن يفتنوه عن بتعذيبهم . وقد قالت أسماء بنت عميس لعمر لما قال لها سبقناكم بالهجرة ، فنحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم : كذبت يا عمر ؛ كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُطِيعُ جَائِعَكُمْ ، وَيَعْطُ جَاهِلَكُمْ ، وَكَانَ فِي دَارٍ - أو أرض - البُعداء^(١) البُغضاء في الحبشة ؛ وذلك في الله ورسوله ؛ وأيم الله لا أطمع طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن كما تُؤذَى ونُخَاف . الحديث بطوله نرجه مسلم . قال العلماء : فالخبر عن نفسه بخلاف ما طبع الله نفوس بني آدم

(١) البُعداء : أى في النسب . البُغضاء : أى في الدين وقول أسماء : كذبت يا عمر أى أخطأت وقد استعصما

كذب بمعنى أخطأ .

[عليه] كاذب؛ وقد طبعهم على الحرب مما يضرها ويؤلمها أو يئلفها . قالوا : ولا ضار أضر من سبع عاد في فلاة من الأرض على من لا آلة معه يدفعه بها عن نفسه ، من سيف أو رمح أو نبل أو قوس وما أشبه ذلك .

الثانية — قوله تعالى : (إِنِّي مَعَكُمْ) يريد بالنصر والمعونة والقدرة على فرعون . وهذا كما تقول : الأمير مع فلان إذا أردت أنه يجيه . وقوله : (أَسْمِعْ وَأُنْصِتْ) عليه عن الإدراك الذي لا تخفى معه خافية ، تبارك الله رب العالمين .

قوله تعالى : فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٤٨) قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى (٤٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠)

قوله تعالى : (فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ) في الكلام حذف ، والمعنى : فأتياه فقالا له ذلك . (فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ) أي خل عنهم . (وَلَا تَعَذِّبْهُمْ) أي بالسخرة والتعب في العمل ، وكانت بنو إسرائيل عند فرعون في عذاب شديد ، يذبح أبناءهم ، ويستحي نساءهم ، ويكلفهم من العمل في الطين واللبن وبناء المدائن ، لا يطيقونه . (قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ) قال ابن عباس : يريد العصا واليد . وقيل : إن فرعون قال له : وما هي ؟ فأدخل يده في جيب قميصه ، ثم أخرجها بيضاء لها شعاع مثل شعاع الشمس ، غلب نورها على نور الشمس فعجب منها . ولم يره العصا إلا يوم الزينة . (وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى) قال الزجاج : أي من أتبع الهدى سلم من سخط الله عز وجل وعذابه . قال : وليس بتجسية ، والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب .

الفرء : السلام على من اتبع الهدى ولمن اتبع الهدى سواء . ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ ﴼ
 يَمْنَى الْهَلَاكِ وَالْدَّمَارِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي جَهَنَّمَ ﴼ عَلَى مَنْ كَذَّبَ ﴿ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴼ وَتَوَلَّى ﴿
 أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هَذِهِ أَرْجَى آيَةٍ لِلْمُوحِّدِينَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكْذِبُوا وَلَمْ يَتَوَلَّوْا .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالَ قَسْنَ رَبُّكَ يَا مُوسَى ﴼ ذَكَرَ فِرْعَوْنُ مُوسَى دُونَهُ هِرُونَ لِمُوسَى
 الْآي . وَقِيلَ : خَصَّصَهُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ صَاحِبُ الرِّسَالَةِ وَالْكَلَامِ وَالْآيَةِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُمَا جَمِيعَا
 بَلَنَا الرِّسَالَةَ وَإِنْ كَانَ سَاكِنًا ؛ لِأَنَّهُ فِي وَقْتِ الْكَلَامِ إِنَّمَا يَتَكَلَّمُ وَاحِدًا ، فَإِذَا انْقَطَعَ وَازَرَهُ الْآخَرُ
 وَأَيَّدَهُ . فَصَارَ لَنَا فِي هَذَا الْبِنَاءِ فَائِدَةٌ عِلْمٌ ؛ أَنَّ الْأَتَيْنِ إِذَا قُلُّوا أَمْرًا فُقَامَ بِهِ أَحَدُهُمَا ، وَالْآخَرُ
 شَخْصُهُ هُنَاكَ مَوْجُودٌ مُسْتَفْنَى عَنْهُ فِي وَقْتٍ دُونَ وَقْتٍ أَنَّهُمَا أَدْبَا الْأَمْرَ الَّذِي قُلُّوا وَقَامَا بِهِ
 وَأَسْتَوْجَبَا الثَّوَابَ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : « أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ » وَقَالَ : « أَذْهَبْ أَنْتَ
 وَأَخُوكَ » وَقَالَ : « قَقُولَا لَهُ » فَأَمْرُهُمَا جَمِيعًا بِالذَّهَابِ وَبِالْقَوْلِ ، ثُمَّ أَعْلَمَنَا فِي وَقْتِ الْخُطَابِ
 بِقَوْلِهِ : « قَسْنَ رَبُّكَ » أَنَّهُ كَانَ حَاضِرًا مَعَ مُوسَى . ﴿ قَالَ ﴼ مُوسَى : ﴿ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ
 شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴼ أَيُّ أَنَّهُ يُعْرَفُ بِصِفَاتِهِ ، وَلَيْسَ لَهُ أَمٌّ عَلَّمَ حَتَّى يُقَالَ فَلَانٌ ، بَلْ هُوَ خَالِقُ الْعَالَمِ ،
 وَهُوَ الَّذِي خَصَّ كُلَّ مَخْلُوقٍ بِهَيْئَةٍ وَصُورَةٍ ، وَإِنْ كَانَ الْخُطَابُ مَعَهُمَا لِقَالَا : قَالَا رَبَّنَا .
 « وَخَلَقَهُ » أَوَّلُ مَفْعُولٍ أُعْطِيَ ، أَيُّ أُعْطِيَ خَلْقَهُ كُلَّ شَيْءٍ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَيَرْتَفِقُونَ بِهِ ،
 أَوْ ثَانِيهِمَا أَيُّ أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ صُورَتَهُ وَشَكْلَهُ الَّذِي يَطَابِقُ الْمَنْفَعَةَ الْمُنَوَّطَةَ بِهِ ؛ عَلَى قِسْوَلِ
 الضُّعْفِ عَلَى مَا يَأْتِي . ﴿ ثُمَّ هَدَى ﴼ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَالسُّدِّيُّ : أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ
 زَوْجَهُ مِنْ جِنْسِهِ ، ثُمَّ هَدَاهُ إِلَى مَنَاسِكِهِ وَمَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَمَسْكَنِهِ . وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ : ثُمَّ
 هَدَاهُ إِلَى الْأَلْفَةِ وَالْإِجْتِمَاعِ وَالْمُنَاسَكَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَقْتَادَةُ : أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ صِلَاحَهُ ، وَهَدَاهُ
 لِمَا يَصْلُحُهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ صُورَةً ؛ لَمْ يَجْعَلْ خَلْقَ الْإِنْسَانِ فِي خَلْقِ الْبَهَائِمِ ،
 وَلَا خَلْقَ الْبَهَائِمِ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ ، وَلَكِنْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

وَلَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَةٌ . وَكَذَلِكَ اللَّهُ مَا شَاءَ فَعَلْ

يعنى بالخلقة الصورة؛ وهو قول عطية ومقاتل . وقال الضحاك : أعطى كل شيء خلقه من المنفعة المنوطة به المطابقة له . يعنى البسد للبطش ، والرجل للشيء ، واللسان للنطق ، والعين للنظر ، والأذن للسمع . وقيل : أعطى كل شيء ما ألهمه من علم أو صناعة . وقال الفراء : خلق الرجل للمرأة ، ولكل ذكر ما يوافق من الإناث ، ثم هدى الذكر للأنثى . فالتقدير على هذا أعطى كل شيء مثل خلقه .

قلت : وهذا معنى قول ابن عباس ، . والآية بعدمومها نتناول جميع الأقوال . وروى زائدة بن الأعمش أنه قرأ « الَّذِي أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » بفتح اللام ؛ وهى قراءة ابن أبى إسحق . ورواها نصير عن الكسائى وغيره ؛ أى أعطى بنى آدم كل شيء خلقه مما يحتاجون إليه . فالقراءتان متفقتان فى المعنى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥١﴾ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى فِى كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى ﴿٥٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَمَا بَالُ ﴾ البال الحال ؛ أى ما حالها وما شأنها ، فأعلمه أن علمها عند الله تعالى ، أى إن هذا من علم الغيب الذى سألت عنه ، وهو مما استأثر الله تعالى به لا يعلمه إلا هو ، وما أنا إلا عبد مثلك ؛ لا أعلم منه إلا ما أخبرنى به علام الغيوب ، وعلم أحوال القرون مكتوبة عند الله فى اللوح المحفوظ . وقيل : المعنى فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى لم يقرؤا بذلك . أى فما بالهم ذهبوا وقد عبدوا غير ربك . وقيل : إنما سأله عن أعمال القرون الأولى ، فأعلمه أنها محصاة عند الله تعالى ، ومحفوظة عنده فى كتاب . أى هى مكتوبة فسيجازيهم غدا بها وعليها . وعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . وقيل : هو كتاب مع بعض الملائكة .
الثانية — هذه الآية ونظائرها مما تقدم ويأتى تدل على تدوين العلوم وكتبتها لكلا تُنسى . فإن الحفظ قد تعثر به الآفات من الغلط والنسيان . وقد لا يحفظ الإنسان ما يسمع فيقيد له لئلا يذهب عنه . وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له : أنكتب ما نسمع

منك ؟ قال : وما يمنعك أن تكتب وقد أخبرك اللطيف الخبير أنه يكتب ؛ فقال : « علمها عند ربّي في كتاب لا يضلّ ربّي ولا ينسى » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتي تغلب غضبي » . وأسند الخطيب أبو بكر عن أبي هريرة قال : كان رجل من الأنصار يجلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه الحديث ويعجبه ولا يحفظه ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ! إني أسمع منك الحديث يعجبني ولا أحفظه ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آستعن بيمينك » وأوما إلى الخط . وهذا نص . وعلى جواز كُتُب العلم وتدوينه جمهور الصحابة والتابعين ؛ وقد أمر صلى الله عليه وسلم بكتُب الخطبة التي خطب بها في الحج لأبي شاه — رجل من اليمن — لما سأله كتبها . أخرجه مسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قَيِّدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ » . وقال معاوية بن قُزَّة : من لم يكتب العلم لم يعد علمه علما . وقد ذهب قوم إلى المنع من الكُتُب ؛ فروى أبو نصره قال قيل لأبي سعيد : أكتب حديثكم هذا ؟ قال : لم تجعلونه قرآنا ؟ ولكن أحفظوا كما حفظنا . وممن كان لا يكتب الشعبي ويونس بن عبيد وخالد الحذاء — قال خالد : ما كتبت شيئا قط إلا حديثا واحدا ، فلما حفظته محوته — وابن عون والزهرى . وقد كان بعضهم يكتب فإذا حفظ محاه ؛ منهم محمد بن سيرين وعاصم بن ضمرة . وقال هشام بن حسان : ما كتبت حديثا قط إلا حديث الأعماق فلما حفظته محوته .

قلت : وقد ذكرنا عن خالد الحذاء مثل هذا . وحديث الأعماق أخرجه مسلم في آخر الكتاب : « لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق^(١) — أو — بدابق » الحديث ذكره في كتاب الفتن . وكان بعضهم يحفظ ثم يكتب ما يحفظ ؛ منهم الأعمش وعبد الله بن أدریس وهشيم وغيرهم . وهذا احتياط على الحفظ . والكُتُب أولى على الجملة ، وبه وردت الآي والأحاديث ؛ وهو مروى عن عمرو بن عبد الله وجابر وأنس رضي الله عنهم ، ومن يليهم من كبار التابعين كالحسن

(١) الأعماق : موضع من أطراف المدينة ؛ ودابق : اسم موضع سوق بها . والشك من الراوى .

وعطاء وطاوس وعروة بن الزبير، ومن بعدهم من أهل العلم؛ قال الله تعالى : « وَكَتَبْنَا لَهُ
 فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » . وقال تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا
 عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » . وقال تعالى : « وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً » الآية . وقال تعالى :
 « وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ . وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ » . وقال : « عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ »
 إلى غير هذا من الآي . وأيضا فإن العلم لا يضبط إلا بالكتاب، ثم بالمقابلة والمدارسة والتعهد
 والتحفظ والمذاكرة والسؤال والفحص عن الناقلين والثقة بما نقلوا، وإنما كره الكتب من
 كره من الصدر الأول لقرب العهد، وتقارب الإسناد لئلا يعتمد الكاتب فيمله، أو يرغب
 عن حفظه والعمل به؛ فأما والوقت متباعد، والإسناد غير متقارب، والطرق مختلفة، والثقة
 متشابهون، وآفة النسيان معترضة، والوهم غير مأمون؛ فإن تقييد العلم بالكتاب أولى وأشرف،
 والدليل على وجوبه أقوى؛ فإن أحتج بحديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
 « لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُحْهُ » نرجه مسلم؛ فالجواب أن ذلك كان متقدما؛
 فهو منسوخ بأمره بالكتابة، وإباحتها لأبي شاه وغيره . وأيضا كان ذلك لئلا يخلط بالقرآن
 ما ليس منه . وكذا ما روى عن أبي سعيد أيضا - حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم
 في الكتابة فأبى - إن كان محفوظا فهو قبل الهجرة، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن .

الثالثة - قال أبو بكر الخطيب : ينبغي أن يكتب الحديث بالسواد؛ ثم الخبر خاصة
 دون المداد لأن السواد أصبغ الألوان، والخبر أبقاها على مر الدهور . وهو آلة ذوى العلم،
 وعدة أهل المعرفة. ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال : رأي الشافعي وأنا في مجلسه
 وعلى قميصي خبر وأنا أخفيه؛ فقال : لم تخفيه وتستره ؟ إن الخبر على الثوب من المروءة لأن
 صورته في الأبصار سواد، وفي البصائر بياض . وقال خالد بن يزيد : الخبر في ثوب صاحب
 الحديث مثل الخلق في ثوب العروس . وأخذ هذا المعنى أبو عبد الله البلوي فقال :

مِدَادُ الْمَحَابِرِ طَيْبُ الرِّجَالِ « وَطَيْبُ النِّسَاءِ مِنَ الزَّعْفَرَانِ

فَهَذَا يَلِيقُ بِأَثْوَابِ ذَا « وَهَذَا يَلِيقُ بِثَوْبِ الْحَصَانِ

(١) لافرق في اللغة بين المداد والخبر؛ ولعل المراد الكتابة بالخبر الأسود خاصة؛ فالفرقة بحسب اللون على ما رواه .

(٢) الخلق : طيب معروف يتخذ من الزعفران وغيره .

وذكر الماوردي أن عبد الله بن سليمان فيما حكى ؛ رأى على بعض ثيابه أثر صفرة ؛ فأخذ من مداد الدملة وطلاء به ؛ ثم قال : المداد بنا أحسن من الزعفران ؛ وأنشد :

إنما الزعفرانُ عطرُ المَدَارَى * ومدادُ الدُّبَى عِطْرُ الرِّجَالِ

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴾ اختلف في معناه على أقوال خمسة ؛ الأول : إنه ابتداء كلام ، تنزيه لله تعالى عن هاتين الصفتين . وقد كان الكلام تم في قوله : « في كتاب » . وكذا قال الزجاج ، وأن معنى « لا يضل » لا يهلك من قوله : « أَيْدَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » . « وَلَا يَنسَى » شيئاً ؛ نزهة عن الهلاك والنسيان . القول الثاني : « لَا يَضِلُّ » لا يخطئ ؛ قاله ابن عباس ؛ أي لا يخطئ في التدبير ، فمن أنظرة فالحكمة أنظره ؛ ومن عاجله فالحكمة عاجله . القول الثالث : « لا يضل » لا يغيب . قال ابن الأعرابي : أصل الضلال الغيوبة ؛ يقال : ضل الناصي إذا غاب عنه حفظ الشيء . قال : ومعنى « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى » أي لا يغيب عنه شيء ولا يغيب عن شيء . القول الرابع : قاله الزجاج أيضاً وقال النحاس وهو أشبهها بالمعنى - : أخبر الله عز وجل أنه لا يحتاج إلى كتاب ؛ والمعنى ؛ لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ولا معرفتها ، ولا ينسى ما علمه منها .

قلت : وهذا القول راجع إلى معنى قول ابن الأعرابي . وقول خامس : إن « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى » في موضع الصفة لـ « كتاب » أي الكتاب غير ضال عن الله عز وجل ؛ أي غير ذاهب عنه . « وَلَا يَنسَى » أي غير ناسٍ له فهما نعتان لـ « كتاب » . وعلى هذا يكون الكلام متصلاً ، ولا يوقف على « كتاب » . تقول العرب : ضلتي الشيء إذا لم أجده ، وأضلته أنا إذا تركته في موضع فلم تجده فيه . وقرأ الحسن وقتادة وعيسى بن عمرو وابن محيصن وعاصم الجحدري وابن كثير فيما روى شبل عنه « لَا يَضِلُّ » بضم الياء على معنى لا يضيعه ربِّي ولا ينساه . قل ابن عرفة : الضلالة عند العرب سلوك سبيل غير القصد ؛ يقال : ضل عن الطريق ، وأضل الشيء إذا أضاعه ، ومنه قرأ من قرأ « لَا يَضِلُّ رَبِّي » أي لا يضيع ؛ هذا مذهب العرب .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾
كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ﴿٥٤﴾
مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا) « الذي » في موضع نعت « لربي »
أي لا يضل ربي الذي جعل . ويجوز أن يكون خبر ابتداء مضمرة أي هو « الذي » .
ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني . وقرأ الكوفيون « مهذا » هنا وفي « الزحرف » بفتح
الميم وإسكان الهاء . الباقيون « مهادا » وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم لاتفاقهم على قراءة
« أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا » . النحاس : والجمع أولى لأن « مهدا » مصدر وليس هذا موضع
مصدر إلا على حذف ؛ أي ذات مهد . المهدوي : ومن قرأ « مهذا » جاز أن يكون مصدرا
كالقرش أي مهد لكم الأرض مهذا ؛ وجاز أن يكون على تقدير حذف المضاف ؛ أي ذات
مهد . ومن قرأ « مهادا » جاز أن يكون مفردا كالفراس . وجاز أن يكون جمع « مهد » أستعمل
استعمال الأسماء فكسر . ومعنى « مهادا » أي فراشا وقرارا تستقرون عليها . (وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا
سُبُلًا) أي طرقا . نظيره « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا . لِيَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا » .
وقال تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » . (وَأَنْزَلَ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) تقدم معناه . وهذا آخر كلام موسى ، ثم قال الله تعالى : (فَأَخْرَجْنَا بِهِ) .
وقيل : كله من كلام موسى ؛ والمعنى « فأخرجنا به » أي بالحرث والمعالجة ؛ لأن الماء المنزل
سبب خروج النبات . ومعنى (أَزْوَاجًا) ضربا وأشباها ، أي أصنافا من النبات المختلفة
الأزواج والألوان . وقالم الأخفش : التقدير أزواجا شتى من نبات . قال : وقد يكون
للنبات شتى ؛ فـ « شتى » يجوز أن يكون نعنا لأزواج ، ويجوز أن يكون نعنا للنبات . و « شتى »

ماخوذ من شت الشيء أى تفرق . يقال : أمر شت أى متفرق . وشت الأمر شتاً وشتاناً
تفرق ؛ وأستشت مثله . وكذلك التشت . وشتته تشتيتاً تفرقه . وأشتت بى قومى أى تفرقوا
إمري . والتشتيت المتفرق . قال رؤبة يصف إبلا :

جاءت معاً وأطرفت شتيتاً • وهى تير الساطع السخيتاً^(١)

وتفرشت أى مفلج . وقوم شتى ، وأشياء شتى ، وتقول : جاءوا اشتاناً ؛ أى متفرقين ؛
واحدهم شت ؛ قاله الجوهري .

قوله تعالى : ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ أمر بإباحة . «وَأَرْعَوْا» من رعت الماشية الكلاء ،
ورعاها صاحبها رعاية ؛ أى أسامها وسرحها ؛ لازم ومتعد . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ﴾
أى العقول . الواحدة نهية . قال لهم ذلك ؛ لأنهم الذين ينتهى إلى رأيهم . وقيل : لأنهم
ينهون النفس عن القبائح . وهذا كله من موسى احتجاج على فرعون فى إثبات الصانع جواباً
لقوله : «فَنَرَبُّكَ يَا مُوسَى» . وبين أنه إنما يستدل على الصانع اليوم بأفعاله .

قوله تعالى : ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعنى آدم عليه السلام لأنه خلق من الأرض ؛ قاله أبو إسحق
الزجاج وغيره . وقيل : كل نطفة مخلوقة من التراب ؛ على هذا يدل ظاهر القرآن . وروى
أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مولود إلا وقد ذر عليه من تراب
حُفْرته " أخرجه أبو نعيم الحافظ فى باب ابن سيرين ، وقال : هذا حديث غريب من حديث
عون لم نكتبه إلا من حديث أبي عاصم البيل ، وهو أحد الثقات الأعلام من أهل البصرة .
وقد مضى هذا المعنى مبيناً فى سورة «الأنعام» عن ابن مسعود ، وقال عطاء الخراسانى : إذا
وقعت النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذى يدفن فيه فذرّه
على النطفة ، فيخلق الله النسيمة من النطفة ومن التراب ؛ فذلك قوله تعالى : «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ
وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى» . وفى حديث البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم :
"إن العبد المؤمن إذا خرجت روحه صعدت به الملائكة فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة

(١) السخيت : دفاق التراب ؛ وهو النبار الشديد الارتفاع . ويرى : «الشختين» بالسين المعجمة .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا فيستفتحون لها فيفتح فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي عليها حتى يتهى بها إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل « اكتبوا العبدى كتابا في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى » فتماد روحه في جسده « وذكر الحديث . وقد ذكرناه بتمامه في كتاب « التذكرة » وروى من حديث علي رضي الله عنه ؛ ذكره الثعلبي . ومعنى (وفيها نُعيدُكم) أى بعد الموت (ومنها نُخرجُكم) أى للبعث والحساب . (تارة أخرى) يرجع هذا إلى قوله : « منها خلقناكم » لا إلى « نُعيدُكم » . وهو كقولك : اشتريت ناقة ودارا وناقة أخرى ؛ فالمعنى : من الأرض أخرجناكم ونخرجكم بعد الموت من الأرض تارة أخرى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ ۖ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَرَ النَّاسُ خُشًى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ آفَتَرَى ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا) أى المعجزات الدالة على نبوة موسى . وقيل : حجج الله الدالة على توحيده . (فَكَذَّبَ وَأَبَى) أى لم يؤمن . وهذا يدل على أنه كفر عنادا ؛ لأنه رأى الآيات عيانا لا خبرا . نظيره « وَتَجَدَّوْا بِهَا وَاسْتَفْتَنَّا أَنْفُسَهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا »

قوله تعالى : (قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى) لما رأى الآيات التي أتاه بها موسى قال : إنها سحر ؛ والمعنى : جئت لتوهم الناس أنك جئت بآية توجب إتياعك والإيمان بك ، حتى تغلب على أرضنا وعلينا . (فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ) أى لنعارضنك

بمثل ما جئت به لئيبين للناس أن ما أتت به ليس من عند الله. (فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا) هو مصدر؛ أى وعدا. وقيل: الموعد اسم لمكان الوعد؛ كما قال تعالى: «وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ» فالموعد هاهنا مكان. وقيل: الموعد اسم لزمان الوعد؛ كقوله تعالى: «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ» فالمعنى: أجعل لنا يوما معلوما، أو مكانا معروفا. قال القشيري: والأظهر أنه مصدر ولهذا قال: (لَا تُخْلِفُهُ) أى لا تخلف ذلك الوعد، والإخلاف أن يعد شيئا ولا ينجزه. وقال الجوهري: والمباعد المواعدة والوقت والموضع وكذلك المّوعد. وقرأ أبو جعفر ابن الفصاح وشيبة والأعرج «لَا تُخْلِفُهُ» بالجزم جوابا لقوله «أَجْعَلْ». ومن رفع فهو نعت لـ «موعد» والتقدير: موعدا غير مخلف. (مَكَانًا سُوًى) قرأ ابن عامر وعاصم وحمة «سُوًى» بضم السين. البافون بكسرها؛ وهما لغتان مثل عُدَا وَعُدَا وَطَوًى وَطَوًى. واختار أبو عبيد وأبو حاتم كسر السين لأنها اللغة العالية الفصيحة. وقال النحاس: والكسر أعرف وأشهر. وكلهم تَوَنُوا الواء، وقد روى عن الحسن، واختلف عنه ضم السين بغير تنوين. واختلف في معناه فقيل: سَوًى هذا المكان؛ قاله الكلبي. وقيل: مكانا مستويا يتبين للناس ما بيننا فيه؛ قاله ابن زيد. ابن عباس: نصفًا. مجاهد: منصفًا؛ وعنه أيضا وقادة عدلا بيننا وبينك. قال النحاس: وأهل التفسير على أن معنى «سُوًى» نَصَفَ وَعَدَلَ وهو قول حسن؛ قال سيبويه يقال: سَوًى وسُوًى أى عدَلَ؛ يعنى مكانا عدلا بين المكابين فيه النصفة؛ وأصله من قولك: جلس في سَوَاء الدار بالمدّ أى في وسطها، ووسط كل شيء أعدله؛ وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم: «وَكذلكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» أى عدلا، وورى: أَرُونَا خُطَّةً لَا ضَمَّ فِيهَا * يُسَوًى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ وقال أبو عبيدة والفتي: وسطا بين الفريقين؛ وأَنشد أبو عبيدة لموسى بن إبراهيم: وَإِنَّ أَبَانَا كَانَ حَلَّ بِلَدَةٍ * سَوًى بَيْنَ قَيْسِ قَيْسِ عَيْلَانَ وَالْفَزْرِ وَالْفَزْر: سعد بن زيد مناة بن تميم. وقال الأخفش: «سُوًى» إذا كان بمعنى غير أو بمعنى العدل يكون فيه ثلاث لغات: إن ضمنت السين أو كسرت فصرت فيهما جميعا. وإن فتحت مددت، تقول: مكان سَوًى وسُوًى وسَوَاء؛ أى عدل ووسط فما بين الفريقين. قال موسى بن جابر:

• وجدنا ابانا كان حل ببلدة •

اليت • وقيل : « مكانا سوى » أى قصداً ، وأنشد صاحب هذا القول :

لو تَمَنَّتْ حَبِيبَتِي مَا عَدَّتْنِي • أَوْ تَمَنَّتْ مَا عَدَّتْ سِوَاهَا

وتقول : مررت برجل سواك وسواك وسواك أى غيرك • وهما فى هذا الأمر سواء وإن شئت سواءان • وهم سواء للجمع وهم أسواء ؛ وهم سواسية مثل ثمانية على غير قياس • وانتصب « مكانا » على المفعول الثانى لـ « جعل » • ولا يحسن انتصابه بالموعد على أنه مفعول أو ظرف له ؛ لأن الموعد قد وصف ، والأسماء التى تعمل عمل الأفعال إذا وصفت أو صغرت لم يسغ أن تعمل لخروجها عن شبه الفعل ، ولم يحسن حمله على أنه ظرف وقع موقع المفعول الثانى ؛ لأن الموعد إذا وقع بعده ظرف لم تجزه العرب مجرى المصادر مع الظروف ، لكنهم يتسعون فيه كقوله تعالى : « إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ » و « مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ » • واختلف فى يوم الزينة ، فقل هو يوم عيد كان لهم يترينون ويجمعون فيه ؛ قاله قتادة والسدى وغيرهما . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : كان يوم عاشوراء • وقال سعيد بن المسيب : يوم سوق كان لهم يترينون فيها ؛ وقاله قتادة أيضا • وقال الضحاك : يوم السبت • وقيل : يوم النيروز ؛ ذكره الثعلبى • وقيل : يوم يكسر فيه الخليج ؛ وذلك أنهم كانوا يخرجون فيه يتفرجون ويتزهون ؛ وعند ذلك تأمن الديار المصرية من قبل الليل • وقرأ الحسن والأعمش وعيسى الثقفى والسلمى وهبيرة عن حفص « يَوْمَ الزَّيْنَةِ » بالنصب • ورويت عن أبى عمرو ؛ أى فى يوم الزينة إنجاز موعدها • الباقيون بالرفع على أنه خبر الابتداء • (وَأَنَّ يُحْشَرَ النَّاسُ نُحَا) أى وجمع الناس ؛ فهـ « أَنَّ » فى موضع رفع على قراءة من قرأ « يَوْمَ » بالرفع • وعطف « وَأَنَّ يُحْشَرَ » يقوى قراءة الرفع ؛ لأن « أَنَّ » لا تكون ظرفا ، وإن كان المصدر الصريح يكون ظرفا كمقدم الحاج ؛ لأن من قال : آتيك مقدم الحاج لم يقل آتيك أن يقدم الحاج • النحاس : وأولى من هذا أن يكون فى موضع خفض عطفا على الزينة • والضحا مؤنثة تصغيرها العرب بغير هاء لثلاث يشبه تصغيرها تصغير ضحوة ؛ قاله النحاس • وقال الجوهري :

صفحة النهار بعد طلوع الشمس ، ثم بعده الضحا وهي حين تشرق الشمس ؛ مقصورة تؤنت وتذكر ، فن أنت ذهب إلى أنها جمع صفوة ؛ ومن ذكر ذهب إلى أنه اسم على فعل مثل صرد ونقر ، وهو ظرف غير متمكن مثل سحر ، تقول : لقيته ضحاً ، وضحاً إذا أردت به ضحاً يومك لم تتونه ، ثم بعده الضحاء مدود مذكر ، وهو عند ارتفاع النهار الأعلى . وخص الضحا لأنه أول النهار ، فلولا امتد الأمر فيما بينهم كان في النهار متسع . وروى عن ابن مسعود والجحدري وغيرهما « وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ ضُحَا » على معنى وأن يحشر الله الناس ونحوه . وعن بعض القراء « وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ » والمعنى وأن تحشر أنت يا فرعون الناس . وعن الجحدري أيضا « وَأَنْ يَحْشُرَ » بالنون . وإنما واعدتهم ذلك اليوم ؛ ليكون علو كلمة الله ، وظهور دينه ، وكبت الكافر ، وزهوق الباطل على رؤوس الأشهاد ، وفي المجمع الفاسق لتقوى رغبة من رغب في الحق ، ويكفل حد المبطلين وأشياءهم ، ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدو وحضر ، ويشيع في جمع أهل الوبر والمدر .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ بِجَمْعٍ كَيْدُهُ ﴾ أي حيله وتسميه ؛ والمراد بجمع السحرة . قال ابن عباس : كانوا اثنين وسبعين ساحرا ، مع كل ساحر منهم جبال وعصى . وقيل : كانوا أربعائة . وقيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقيل : أربعة عشر ألفا . وقال ابن المنكر : كانوا ثمانين ألفا . وقيل : كانوا مئتين على رئيس يقال له شمعون . وقيل : كان اسمه يوحنا معه اثنا عشر نقيبا ، مع كل نقيب عشرون عريفا ، مع كل عريف ألف ساحر . وقيل : كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الفيوم ، وثلثمائة ألف ساحر من الصعيد ، وثلثمائة ألف ساحر من الريف ، فصاروا تسعمائة ألف ، وكان رئيسهم أعمى . ﴿ ثُمَّ أَنَّى ﴾ أي أتى الميعاد . ﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى ﴾ أي قال لفرعون والسحرة ﴿ وَيَلْكُكُمْ ﴾ دعاء عليهم بالويل . وهو بمعنى المصدر . وقال أبو إسحق الزجاج : هو منصوب بمعنى الزمهم الله ويلا . قال : ويجوز أن يكون نداء كقوله تعالى : « يَا وَيْلَتَا مَنْ بَعَثَنَا » . ﴿ لَا تَقْرَءُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أي لا تختلقوا عليه الكذب ، ولا تتركوا به ، ولا تقولوا للمعجزات إنها سحر . ﴿ فَيُصْحِكُمْ بِعَذَابٍ ﴾ من عنده أي يستأصلكم بالإهلاك .

يقال فيه : تَحَتَّ وَأُتَحَّتْ بمعنى . وأصله من استقصاء الشَّعْرَةِ وقرا الكوفيون «فَيُسَحِّتُكُمْ»
من أُتَحَّتْ ، الباقون «فَيَسَحِّتُكُمْ» من تَحَتَّ وهذه لغة أهل الحجاز و [الأولى لغة] بنى تميم .
وانتصب على جواب النهي . وقال الفرزدق :

وَعَضَّ زَمَانٌ يَا بَنَى مَرَّوَانَ لَمْ يَدْعُ • مَنِ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا أَوْ مُجَلَّفٌ^(٢)

الزخشرى : وهذا بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية إعرابه . (وقَدْ خَابَ مَنِ اقْتَرَى)
أى خسرو هلك ، وخاب من الرحمة والثواب من ادعى على الله ما لم يأذن به .

قوله تعالى : فَتَنَّا زُكُورًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى ﴿٦٧﴾ قَالُوا
إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا
بِطَرِيقِنَا الْمُرْتَلَيْنِ ﴿٦٨﴾ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ
مَنْ أَسْتَعْلَى ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : (فَتَنَّا زُكُورًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أى تشاوروا ، يريد السحرة . (وَأَسْرَوْا
النَّجْوَى) قال قتادة (قَالُوا) : إن كان ما جاء به سحرا فسنقلبه ، وإن كان من عند الله
فسكون له أمر ، وهذا الذى أسروه . وقيل الذى أسروا قولهم : «إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ»
الآية ، قاله السدى ومقاتل . وقيل الذى أسروا قولهم : «إِنْ غَلَبْنَا اتَّبَعْنَاهُ» قاله الكلبي ،
دليله ما ظهر من عاقبة أمرهم . وقيل : كان سرهم أن قالوا حين قال لهم موسى «وَيَلِكُمْ
لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» : ما هذا بقول ساحر . و «النجوى» المناجاة يكون أسما ومصدرا ،
وقد تقدم في «النساء»^(٤) بيانه .

(١) الزيادة من كتب التفسير . (٢) ويروى : «إلا مسحت» ومن رواه كذلك جعل معنى «لم يدع»
لم يتفارق ومن رواه «إلا مسحتا» جعل «لم يدع» بمعنى لم يترك . ورفع «مجلف» بإضمار ، كأنه قال : أو هو مجلف .
«اللسان» . (٣) المجلف : الذى بقيت منه بقية . (٤) راجع ج ٥ ص ٣٨٢ وما بعدها
طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ) قرأ أبو عمرو « إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ » . ورويت عن عثمان وعائشة رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة ؛ وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي وغيرهم من التابعين ؛ ومن القراء عيسى بن عمرو وعاصم الجحدري ؛ فيما ذكر النحاس . وهذه القراءة موافقة للإعراب مخالفة للمصحف . وقرأ الزهري والخليل بن أحمد والمفضل وأبان وابن محيصن وابن كثير وعاصم في رواية حفص عنه « إِنَّ هَذَانِ » بتخفيف « إِنَّ » « لَسَاحِرَانِ » وابن كثير يشدد نون « هَذَانِ » . وهذه القراءة سلمت من مخالفة المصحف ومن فساد الإعراب ، ويكون معناها ما هذان إلا ساحران . وقرأ المدنيون والكوفيون « إِنَّ هَذَانِ » بتشديد « إِنَّ » « لَسَاحِرَانِ » فوافقوا المصحف وخالفوا الإعراب . قال النحاس : فهذه ثلاث قراءات قد رواها الجماعة عن الأئمة ، وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « إِنَّ هَذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ » وقال الكسائي في قراءة عبد الله : « إِنَّ هَذَانِ سَاحِرَانِ » بغير لام ؛ وقال القراء في حرف أبي « إِنَّ هَذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ » فهذه ثلاث قراءات أخرى تحمل على التفسير لا أنها جائز أن يقرأ بها لمخالفتها المصحف .

قلت : وللعلماء في قراءة أهل المدينة والكوفة ستة أقوال ذكرها ابن الأثير في آخر كتاب الردلة ، والنحاس في إعرابه ، والمهدوي في تفسيره ، وغيرهم أدخل كلام بعضهم في بعض . وقد خطأها قوم حتى قال أبو عمرو : إني لأستحي من الله أن أقرأ « إِنَّ هَذَانِ » : وروى عمرو بن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عن قوله تعالى : « لَيْكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » ثم قال : « والمقيمين » وفي « المسائدة » « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ » و « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » فقالت : يابن أختي ! هذا خطأ من الكاتب . وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه : في المصحف لحن وستقيم العرب بألسنتهم . وقال أبان بن عثمان : قرأت هذه الآية عند أبي عثمان بن عفان . فقال : لحن وخطأ ؛ فقال له قائل : ألا تغيروه ؟ فقال : دَعُوهُ فإنه لا يحرم حلالا ولا يحل حراما . القول الأول من الأقوال الستة أنها لغة بني الحارث بن كعب وزبيد وحتم وكنانة بن زيد يعملون رفع الإثني ونصبه وخفضه بالألف ؛

يقولون : جاء الزيدان ورأيت الزيدان وصررت بالزيدان، ومنه قوله تعالى : «وَلَا أُدْرِكُكُمْ بِهِ»

على ما تقدم . وانتد القراء لرجل من بني أسد^(١) - قال : وما رأيت أفصح منه :

فأطرق إطرارق الشجاع ولو يرى • مساعًا لناباه الشجاع لَصَمًا^(٢)

ويقولون : كسرت يدها وركبت علاه ؛ بمعنى يديه وعليه ؛ قال شاعرهم :

تَرَوْدَ مِنَّا يَنْ أَدَّاهُ ضَرْبَةً • دَعَتْهُ إِلَى هَابِي التَّرَابِ عَقِيمِ

وقال آخر^(٣) : طَارُوا عَلَاهُنْ فَطَرَّ عَلَاهَا •

أى عليهن وعليها .

وقال آخر^(٤) : إِنْ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا • قَدْ بَلَّغَا فِي الْمَجْدِ غَايَتَاهَا

أى إن أبا أيها وغايتها . قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول من أحسن ما حملت عليه الآية ؛

إذ كانت هذه اللغة معروفة ، وقد حكاهما من يرتضى بعلمه وأمانته ؛ منهم أبو زيد الأنصاري ،

وهو الذى يقول : إذا قال سيبويه حدثني من أتق به فإنما يعنيني ؛ وأبو الخطاب الأختش

وهو رئيس من رؤساء اللغة ، والكسائي والقراء كلهم قالوا هذا على لغة بني الحرث بن كعب .

وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب أن هذه لغة بني كنانة . المهدوى : وحكى غيره أنها لغة

لخثعم . قال النحاس ومن أين ما فى هذا قول سيبويه : وأعلم أنك إذا ثبت الواحد زدت

عليه زائدين ، الأولى منهما حرف مد ولين وهو حرف الإعراب ؛ قال أبو جعفر فقول

سبويه : وهو حرف الإعراب ، يوجب أن الأصل ألا يتغير ، فيكون « إِنْ هَذَانِ » جاء

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) هو الخليل كما فى « اللسان » .

(٣) صم الشجاع فى عضة : أى عض ونقب فلم يرسل ما عض . (٤) هو هو بر الحارثى . والمهابى

من التراب ما أرتفع ودق . (٥) قيل : هو لبعض أهل اليمن ، وأن قله :

أى قلوب راصكب تراها • طاروا علاهن فطر علاها

وأشدد بمنى حقب حقواها • ناحية وناجيا . أباهما

والحقرة : الخاصرة . والتاجية : السريعة . (٦) نسبة الجوهرى لأبي النعم ، وأن قله :

واها لسلبي ثم واها واها • هى المني لو أنا فلماها

يا ليت عيناها لنا وفاها • بمنى نرضى به أياها

إن أباهما ... الخ . ونسبه بعضهم لروبة . وقيل : لبعض أهل اليمن ؛ وأن قله :

أى قلوب راصكب تراها • طاروا علاهن ... الخ .

على أصله ليعلم ذلك ، وقد قال تعالى : « أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ » ولم يقل أستعاذ ؛ بخفاء
 هذا ليدل على الأصل ، وكذلك « إِنَّ هَٰذَا » ولا يفكر في إنكار من أنكر هذه اللغة إذا كان
 الآثمة قد رووها . القول الثاني : أن يكون « إِنْ » بمعنى نعم ؛ كما حكى الكسائي عن عاصم
 قال : العرب تأتي به « إِنْ » بمعنى نعم ، وحكى سيبويه أن « إِنْ » تأتي بمعنى أجل ، وإلى
 هذا القول كان محمد بن يزيد ، وإسماعيل بن إسحاق القاسمي يذهبان ؛ قال النحاس : ورأيت
 أبا إسحاق الزجاج وعلي بن سليمان يذهبان إليه . الزمخشري : وقد أعجب به أبو إسحاق ،
 النحاس : وحدثنا علي بن سليمان ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام النسابوري ،
 ثم لقيت عبد الله بن أحمد [هَذَا] فحدثني ، قال حدثني عمير بن المتوكل ، قال حدثنا محمد بن
 موسى النوفلي من ولد حرث بن عبد المطلب ، قال حدثنا عمر بن جميع الكوفي عن جعفر بن
 محمد عن أبيه عن علي - وهو ابن الحسين - عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضوان الله
 عليهم أجمعين ، قال : لا أحصى كم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره :
 « إِنَّ الْحَمْدَ لله نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ » ثم يقول : « أَنَا أَنْصَحُ قُرَيْشَ كُلِّهَا وَأَنْصَحُهَا بَعْدِي أَبَانُ بْنُ
 سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ » قال أبو محمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والنحو « إِنَّ
 الْحَمْدَ لله » بالنصب إلا أن العرب تجعل « إِنْ » في معنى نعم ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم
 نعم الحمد لله ؛ وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتح خطبها بنعم . وقال الشاعر في معنى نعم :
 قَالُوا غَدَرْتُ فَقُلْتُ إِنَّ وَرَبِّي * نَالِ الْعُلَا وَشَفَى الْغَلِيلَ الْغَادِرُ

وقال عبد الله بن قيس الرقيات :

بَكَرَ الْعَوَازِلُ فِي الصَّبَا • جَ يَلْمِي وَأَلْوَمُهُنَّ
 وَيَقْلَنَ شَيْبٌ قَدَ عَلَا • لَكَ وَقَدْ كَكِرَتْ فَقُلْتُ إِنَّهُ

فعل هذا جائز أن يكون قول الله عز وجل : « إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَافٌ » بمعنى نعم ولا تنصب .

قال النحاس : أنشدني داود بن المهيم ، قال أنشدني ثعلب

لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْعَبِّ شِفَاءٌ • مِنْ جَوَى حَبْنِ إِبْنِ اللَّقَاءِ

قال النحاس : وهذا قول حسن إلا أن فيه شيئاً لأنه إنما يقال : نعم زيد خارج ، ولا تكاد تقع اللام هاهنا ، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا : اللام ينوي بها التقديم ؛ كما قال : خالي لانت ومن جرير خاله • ينيل العلاء ويكرم الأخوالاً

آخر :

أم الحليس لعجوز شهيرة • ترضى من الشاة بعظم الرقبة

أى لحالي ولأم الحليس ؛ وقال الزجاج : والمعنى في الآية إن هذان لها ساحران ثم حذف المبتدأ . المهدوى : وأنكره أبو علي وأبو الفتح بن جني . قال أبو الفتح : « هما » المحذوف لم يحذف إلا بعد أن عُرِفَ ، وإذا كان معروفاً فقد آستغنى بمعرفته عن تأكيده باللام ، ويقبح أن تحذف المؤكد وتترك المؤكد . القول الثالث قاله الفراء أيضاً : وجدت الألف دعامة ليست بلام الفعل ، فزدت عليها نونا ولم أغيرها ، كما قلت : « الذى » ثم زدت عليه نونا فقلت : جاءنى الذين عندك ، ورأيت الذين عندك ، ومررت بالذين عندك . القول الرابع قاله بعض الكوفيين ؛ قال : الألف في « هذان » مشبهة بالألف في يفعلان ؛ فلم تغير . القول الخامس : قال أبو إسحق : النحويون القدماء يقولون الهاء هاهنا مضمرة ، والمعنى : إنه هذان لساحران ؛ قال ابن الأنبارى : فاضمرت الهاء التى هى منصوب « إن » و « هذان » خبر « إن » و « ساحران » يرفعها « هما » المضمر [والتقدير ^(١)] إنه هذان لها ساحران . والأشبه عند أصحاب أهل هذا الجواب أن الهاء اسم « إن » و « هذان » رفع بالابتداء وما بعده خبر الابتداء . القول السادس : قال أبو جعفر النحاس وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية ، فقال : إن شئت أجبتك بجواب النحويين ، وإن شئت أجبتك بقولى ؛ فقلت : بقولك ؛ فقال : سألتى إسماعيل بن إسحق عنها فقلت : القول عندى أنه لما كان يقال « هذا » في موضع الرفع والنصب والخفض على حال واحدة ، وكانت الثانية يجب ألا يغير لها الواحد ، أجريت الثانية مجرى الواحد ؛ فقال : ما أحسن هذا لو تقدمك أحد بالقول به حتى يؤنس به ؛ قال ابن كيسان : فقلت له : فيقول للقاضى به حتى يؤنس به ؛ فتبسم

قوله تعالى : (يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّ)
 هذا من قول فرعون للسحرة ؛ أى غرضهما إفساد دينكم الذى أتم عليه ؛ كما قال فرعون :
 « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » . ويقال : فلان حسن الطريقة
 أى حسن المذهب . وقيل : طريقة القوم أفضل القول ؛ وهذا الذى ينبغى أن يسلكوا
 طريقته ويقتدوا به ؛ فالمعنى ؛ ويذهبوا بساداتكم ورؤسائكم ؛ استمالة لهم . أو يذهبوا بنى
 إسرائيل وهم الأمانى وإن كانوا خولا لكم لما يرجعون إليه من الانتساب إلى الأنبياء .
 أو يذهبوا بأهل طريقكم فحذف المضاف . و « المثل » تأنيث الأمثل ؛ كما يقال الأفضل
 والفضلى . وأنت الطريقة على اللفظ ، وإن كان يراد بها الرجال . ويجوز أن يكون التأنيث
 على الجماعة . وقال الكسائى : « بطريقكم » بستمكم وستمكم . و « المثل » نعت كقولك
 امرأة كبرى . تقول العرب : فلان على الطريقة المثل يعنون على الهدى المستقيم .

قوله تعالى : (فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ) الإجماع الإحكام والعزم على الشيء . تقول : أجمعت
 الخروج وعلى الخروج أى عزمت . وقراءة كل الأمصار « فَأَجْمِعُوا » إلا أبا عمرو فإنه قرأ
 « فَأَجْمَعُوا » بالوصل وفتح الميم . وأخرج بقوله : « بِقَمْعٍ كَيْدُهُ ثُمَّ أَتَى » . قال النحاس
 وفيما حكى لى عن محمد بن يزيد أنه قال : يجب على أبى عمرو أن يقرأ بخلاف قراءته هذه ،
 وهى القراءة التى عليها أكثر الناس . قال : لأنه أخرج بـ « بجمع » وقوله عن وجل :
 « بِقَمْعٍ كَيْدُهُ » قد ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده « فَأَجْمِعُوا » ويقرب أن يكون بعده « فَأَجْمَعُوا »
 أى أعزموا وجدوا ؛ ولما تقدم ذلك وجب أن يكون هذا بخلاف معناه يقال : أمر بجمع
 وجمع عليه . قال النحاس : ويصحح قراءة أبى عمرو « فَأَجْمَعُوا » أى أجمعوا كل كيد لكم
 وكل حيلة فضموه مع أخيه . وقاله أبو إسحق . التعليق : القراءة بقطع الألف وكسر الميم
 لها وجهان : أحدهما - بمعنى الجمع ، تقول : أجمعت الشيء وجمعت به بمعنى واحد ،
 وفى الصحاح : وأجمعت الشيء جعلته جميعا ؛ قال أبو ذؤيب يصف حمرا :

فكانها بالخزع بين نبايع^(١) وأولات ذى العرجاء نهب^(٢) مجمع

(١) نبايع : اسم مكان أو جبل أو وادى فى بلاد هذيل ، ويجمع على « نبايات » .

أى مجموع . والثانى - أنه بمعنى العزم والإحكام ، قال الشاعر :

بأيت شعيرى والمضى لا تنفع . هل أغلن يوماً وأمرى مجتبع

أى محكم . (ثُمَّ أَتُوا صَفَا) قال مقاتل والكلبي : جميعا . وقيل : صفوا ليكون أشد لهيبكم . وهو منصوب بوقوع الفعل عليه على قول أبى عبيدة ؛ قال بهال : أتيت الصف بمعنى المصلى ؛ فالمنى عنده أتوا الموضع الذى تجتمعون فيه يوم العيد . وحكى عن بعض فصحاء العرب : ما فسدت أن أتى الصف ؛ بمعنى المصلى . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المنى ثم أتوا والناس مصطفون ؛ فيكون على هذا مصدرا فى موضع الحال . ولذلك لم يجمع . وقرئ « ثُمَّ أَتُوا » بكسر الميم وياه . ومن ترك الهمز أبدل من الهمزة ألفا . (وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنَ اسْتَعْلَى) أى من غلب . وهذا كله من قول النخرة بعضهم لبعض . وقيل : من قول فرعون لهم .

قوله تعالى : قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ أَوَّلَ مَنَ أَلْقَى ٥٥ قَالَ بَلْ أَلْقَوُا فَلَمَّا حَبَّالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ٥٦ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى ٥٧ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ٥٨ وَالَّذِى مَآ فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ٥٩ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ٦٠ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَّكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِى عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُقِطَعْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمُ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ٦١

قوله تعالى : (قَالُوا يَا مُوسَى) يريد السحرة . (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْقَذٌ) عصاك من يدك
(وَإِنَّمَا أَنْتَ نَكُونُ لَوْلَا مَنْ أَلْقَى) نادبوا مع موسى فكان ذلك سبب إيمانهم . (قَالَ بَلْ أَتَقُولُوا
فَادِّجَاهًا) في الكلام حذف ، أى قالقوا ، دل عليه المعنى . وقرأ الحسن (وَعَصِيَّتُهُمْ)
بضم السين . قال هرون القارى : لغة بنى تميم « وَعَصِيَّتُهُمْ » وبها يأخذ الحسن . الباقون
بالكسر إتباعا لكسرة الصاد . ونحوه دُلِّيَ ودُلِّيَ وقُسى وقُسى . (يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ
تَسْمَى) . وقرأ ابن عباس وأبو حنيفة وابن ذكوان وروح عن يعقوب « تُخَيِّلُ » بالناء ،
ورثوه إلى المعصية والخيال إذ هي مؤنثة . وذلك أنهم لطخوا المعصية بالزئبق ، فلما أصابها
حر الشمس كرتت وامتزجت . قال الكلبي : خَيَّلَ إلى موسى أن الأرض حيات وأنها
تسمى على بطنها . وقرئ « تُخَيِّلُ » بمعنى تخيل وطريقه طريق « تُخَيِّلُ » ومن قرأ « يُخَيِّلُ »
بالباء رده إلى الكيد . وقرئ « تُخَيِّلُ » بالنون على أن الله هو المخيل للجنة والابتلاء . وقيل :
الفاعل « أَنَّهَا تَسْمَى » ف « أَنَّ » في موضع رفع ، أى يخيل إليه سعيها ، قاله الزجاج .
وزعم الفراء أن موضعها موضع نصب ، أى بأنها ثم حذف الباء . والمعنى في الوجه الأول :
نسبه إليه من سحرهم وكيدهم حتى ظن أنها تسمى . وقال الزجاج : ومن قرأ بالناء جعل « أَنَّ »
في موضع نصب أى تخيل إليه ذات سعى . قال : ويجوز أن تكون في موضع رفع بدلا من الضمير
في « تُخَيِّلُ » وهو عائد على الخيال والمعصية ، والبدل فيه بدل اشتغال . و « تسمى » معناه تمشي .
قوله تعالى : (فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى) أى أضمر . وقيل : وجد . وقيل :
أحس . أى من الحيات وذلك على ما يعرض من طباع البشر على ما تقدم . وقيل : خاف
أن يفتن الناس قبل أن يلقى عصاه . وقيل : خاف حين أبطأ عليه الوحي بإلقاء العصا أن يفترق
الناس قبل ذلك فيقتنوا . وقال بعض أهل الحقائق : إنما كان السبب أن موسى عليه السلام
لما التقى بالسحرة وقال لهم : « وَلَكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِكُمْ بِعَذَابٍ » التفت فإذا
جبريل طي يمينه فقال له يا موسى تَرَفَّقْ بأولياء الله . فقال موسى : يا جبريل هؤلاء سحرة
بماؤا يسحر عظيم ليطلوا المعجزة ، وينصروا دين فرعون ، ويردوا دين الله ، تقول : تَرَفَّقْ

بأولياء الله ! فقال جبريل : هم من الساعة إلى صلاة العصر عندك ، وبعد صلاة العصر في الجنة . فلما قال له ذلك ، أوجس في نفس موسى ، وخطر أن ما يدري ما يعلم الله في ، فلم يَأْكُفْ أكون الآن في حالة ، ويعلم الله في على خلافها كما كان هؤلاء . فلما علم الله ما في قلبه أوحى الله إليه (لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) أي الغالب لهم في الدنيا ، وفي الدرجات العلا في الجنة ؛ للنبوة والاصطفاء الذي آتاك الله به . وأصل « خيفة » خوفاً فأنقلبت الواو ياء لانكسار الحاء .

قوله تعالى : (وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا) ولم يقل وألق عصاك ، لجائز أن يكون تصغيراً لها ؛ أي لاتبال بكثرة حبالم وعصيم ، وألق العويد القرد الصغير الحرم الذي في يمينك ، فإنه بقدره الله يتلقفها على وحدته وكثرتها ، وصغره وعظمتها . وجائز أن يكون تعظيماً لها أي لا تحفل بهذه الأجرام الكثيرة الكبيرة فإن في يمينك شيئاً أعظم منها كلها ، وهذه على كثرتها أقل شيء ، وأنزله عندها ؛ فآله يتلقفها بإذن الله ويحرقها . و « تَلَقَّفْ » بالجزم جواب الأمر ؛ كأنه قال : إن تلقه لتلقف ؛ أي تأخذ وتبتلع . وقرأ السلي وحفص « تَلَقَّفْ » ماكنة اللام من لَقِفَ يَلْقِفُ لَقْفًا . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيو الشامي ويحيى بن الحرث « تَلَقَّفْ » بحذف التاء ورفع الفاء ، على معنى فإنها لتلقف . والخطاب لموسى . وقيل : للعصا . والتلقف الأخذ بسرعة . يقال : لَقِفْتُ الشيء (بالكسر) القفه لَقْفًا ، وتلقفته أيضا أي تناولته بسرعة . عن يعقوب : يقال رجل لَقِفٌ يَقِفُ أي خفيف حاذق . والتلقف (بالتحريك) سقوط الحائظ . ولقد لَقِفَ الخوضُ لَقْفًا أي تهوّر من أسفله وأتسع . وتلقف وتلقم وتلقم بمعنى . وقد مضى في « الأعراف » . لَقِمَتِ اللقمة (بالكسر) لَقْمًا ، وتلقمتها إذا ابتلعها في مهلة . وكذلك لَقِمَهُ (بالكسر) إذا ابتلعه . (مَا صَنَعُوا) أي الذي صنعوه وكنا (إِنَّمَا صَنَعُوا) أي إن الذي صنعوه . (كَيْدٌ) بالرفع (يَحْجِرُ) بكسر السين وإسكان الحاء ؛ وهي قراءة الكوفيين إلا عاصما . وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر

(١) « تلقف » بالتشديد قراءة « نافع » . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

على الإتيان من غير تقدير حذف . والثاني - أن يكون في الكلام حذف أى كيد ذى سحر .
 وقرأ الباقون « كَيْدٌ » بالنصب بوقوع الصنع عليه ، و « ما » كافة ولا تضرها « ساحر »
 بالإضافة . والكيد في الحقيقة على هذه القراءة مضاف للساحر لا للسحر . ويجوز فتح « أن »
 على معنى لأن ما صنعوا كيد ساحر . (وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى) أى لا يفوز ولا ينجو
 حيث أتى من الأرض . وقيل : حيث احتال . وقد مضى في « البقرة » حكم الساحر ومعنى
 السحر فتأمل هناك .

قوله تعالى : (فَاتَّقِ السَّحَرَ يُجَدِّا) لما رأوا من عظيم الأمر وخرق العادة في العصا ؛
 فإنها أبطلت جميع ما احتالوا به من الحبال والعصى ؛ وكانت حمل ثلثمائة بعير ثم طادت عصا^(١)
 لا يعلم أحد أين ذهبت الحبال والعصى إلا الله تعالى . وقد مضى في « الأعراف » هذا المعنى
 وأمر العصا مستوفى . (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . قَالَ آمَنُ لَهُ) أى به ؛ يقال :
 آمن له وآمن به ؛ ومنه « فَاَمَّنْ لَهُ لُوطٌ » وفي الأعراف « قَالَ آمَنُ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ » .
 إنكار منه عليهم ؛ أى تعديتم وفعلتم ما لم آمركم به . (إِنَّهُ لَكَيْدٌ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ السَّحَرِ) .
 أى رئيسكم في التعليم ، وإنما غلبكم لأنه أحذق به منكم . وإنما أراد فرعون بقوله هذا ليثبه
 على الناس حتى لا يتبعوهم فيؤمنوا كإيمانهم ، وإلا فقد علم فرعون أنهم لم يتعلموا من موسى ،
 بل قد علموا السحر قبل قدوم موسى وولادته . (فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ
 وَلَا صَلْبَيْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ) أى على جذوع النخل . قال سويد بن أبي كاهل :
 هُمْ صَلَبُوا الْعَبْدَى فِي جَذَعِ نَخْلَةٍ . فَلَا عَطَسَتْ شِيَانٌ إِلَّا بِأَجْدَعَا

فقطعت وصلب حتى ماتوا رحمهم الله تعالى . وقرأ ابن محيصن هنا وفي الأعراف « فَلَا تَقْطَعْنَ » ،
 « وَلَا صَلْبَيْكُمْ » بفتح الألف والتخفيف من قطع وصلب . (وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَنَّى)
 يعنى أنا أم رب موسى .

(١) العبارة هنا على إطلاقها تفيد أن هذه قراءة الجمهور ، والجمهور قرأ « كيد ساحر » برفع « كيد » كافي « البحر »
 وغيره ؛ قال في البحر : وقرأ الجمهور « كيد » بالرفع . (٢) راجع ج ٢ ص ٤٢ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .
 (٣) راجع ج ٧ ص ٢٥٩ طبعه أول أو ثانية .

قوله تعالى : قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي
 فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾
 إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِئَاتِنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ
 وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴿٧٣﴾ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ
 فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴿٧٤﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ
 لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ﴿٧٥﴾ جَنَّاتٌ عَذْنٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّىٰ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (قَالُوا) يعنى السحرة (لَنْ نُؤْثِرَكَ) أى لن نخسارك (عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ
 الْبَيِّنَاتِ) قال ابن عباس : يريد من اليقين والعلم . وقال عكرمة وغيره : لما سجدوا أراهم
 الله فى سجودهم منازلهم فى الجنة ؛ فلهمذا قالوا « لن نُؤْثِرَكَ » . وكانت امرأة فرعون تسال من
 غلب ، فقيل لها : غلب موسى وهرون ؛ فقالت : آمنت برب موسى وهرون . فأرسل
 إليها فرعون فقال : أنظروا أعظم صخرة فإن مضت على قولها فآلقوها عليها ؛ فلبس أنوما
 رفعت بصرها إلى السماء فاصرت منزلها فى الجنة ، فصمت على قولها فاترع روحها ، وألقيته
 الصخرة على جسدها وليس فى جسدها روح . وقيل : قال مقدم السحرة لمن يثق به
 لما رأى من عصا موسى ما رأى : انظر إلى هذه الحية هل تخوف فتكون جنياً أو لم تخوف
 فهى من صفة الصانع الذى لا يعزب عليه مصروع ؛ فقال : ما تخوفت ؛ فقال : آمنت
 برب هرون وموسى . (وَالَّذِي فَطَرَنَا) قيل : هو معطوف على « مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ »
 أى لن تؤثرك على ما جاءنا من البيئات ولا على الذى فطرنا أى خلقنا . وقيل : هو قسم
 أى والله لن تؤثرك . (فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ) التقدير ما أنت قاضيه . وليست « ما » هاهنا
 التى تكون مع الفعل بمنزلة المصدر ؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر .

(١) فى نسخة « تخوفت — أو لم تخوف — ما تخوفت » بالميم .

قال ابن عباس : فاصنع ما أنت صانع . وقيل : فاحكم ما أنت حاكم ؛ أى من القَـطـع والصَّـلب . وحذفت الياء من قاض في الوصل لسكونها وسكون التنوين . واختار سيبويه إثباتها في الوقف لأنه قد زالت علة الساكنين . (إِنَّمَا تَقْضَىٰ هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أى إنما يتفد أمرك فيها . وهى منصوبة على الظرف ، والمعنى : إنما تقضى في متاع هذه الحياة الدنيا . أو وقت هذه الحياة الدنيا ، فتقدر حذف المفعول . ويجوز أن يكون التقدير : إنما تقضى أمور هذه الحياة الدنيا ، فتنتصب انتصاب المفعول و « ما » كافة لأن . وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل « ما » بمعنى الذى وتحذف الماء من تقضى ورفعت « هذه الحياة الدنيا » . (إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا) أى صدقنا بالله وحده لا شريك له وما جاءنا به موسى (لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا) يريدون الشرك الذى كانوا عليه . (وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ) « ما » فى موضع نصب معطوفة على الخطايا . وقيل : لا موضع لها وهى نافية ؛ أى ليغفر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه . النحاس : والأول أولى . المهدوى : وفيه بعد ؛ لقولهم : « إِنْ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ » وليس هذا بقول مُكْرَهِينَ ؛ ولأن الإكراه ليس بذنب ، وإن كان يجوز أن يكونوا أكرهوا على تعليمه صغاراً . قال الحسن : كانوا يعلمون السحر أطفالاً ثم عملوه مختارين بعد . ويجوز أن يكون « ما » فى موضع رفع بالابتداء ويضم الخبر ، والتقدير : وما أكرهتنا عليه من السحر موضع « عَنَّا » و « من السحر » على هذا القول والقول الأول يتعلق بـ « ما أكرهتنا » . وعلى أن « ما » نافية يتعلق بـ « خطايانا » . (وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ) أى ثوابه خير وأبقى لحذف المضاف ؛ قاله ابن عباس . وقيل : الله خير لنا منك وأبقى عذاباً لنا من عذابك لنا . وهو جواب قوله : « وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ » وقيل : الله خير لنا إن أطعناه ، وأبقى عذاباً منك إن عصيناه . قوله تعالى : (إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبِّهُ مُجِرِّمًا) قيل : هو من قول السحرة لما آمنوا . وقيل : ابتداء كلام من الله عز وجل . والكناية فى « إنه » ترجع إلى الأمر والشأن . ويجوز أن من يأت ، ومنه قول الشاعر :
(١)

إِنَّ مِنْ يَدْخُلِ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا * يَلْقَىٰ فِيهَا جَازِرًا وَظَبَاءَ

(١) البيت للأخطل وهو نصراني .

أراد إله من يدخل؛ أى إن الأمر هذا؛ وهو أن المحرم يدخل النار، والمؤمن يدخل الجنة .
 والمحرم الكافر . وقيل : الذى يقترب المعاصى ويكتسبها . والأول أشبه؛ لقوله : ﴿ فَإِنَّ لَهُ
 جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا ﴾ وهذه صفة الكافر المكذب الجاحد — على ما تقدم بيانه
 فى سورة « النساء » وغيرها — فلا ينفع بحياته ولا يستريح بموته . قال الشاعر :
 أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي . شَقَاوًا وَلَا نَجَا حَيَاةً لَهَا طَمُ

وقيل : نفس الكافر معلقة فى حنجرتة ؛ كما أخبر الله تعالى عنه فلا يموت بفرافها، ولا يحيا
 باستقرارها . ومعنى « مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا » من يأت موعده ربه . ومعنى ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا ﴾
 أى يمت عليه ويوافيه مصداقه . ﴿ قَدْ عَمِلَ ﴾ أى وقد عمل ﴿ الصَّالِحَاتِ ﴾ أى الطاعات
 وما أمر به ونهى عنه . ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ أى الرفيعة التى قصرت دوسها
 الصفات . ودل قوله : « وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا » على أن المراد بالمحرم المشرك .

قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ بيان للدرجات وبدل منها، والعَدْنُ الإقامة؛ وقد تقدم^(١)
 بيانه . ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ﴾ أى من تحت عرفها وسرورها ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ من الخمر والعسل
 واللبن والماء وقد تقدم . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى ما كثر دأمن . ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾
 أى من نظهر من الكفر والمعاصى . ومن قال هذا من قول السحرة قال : لعل السحرة سمعوه
 من موسى، أو من بنى إسرائيل إذ كان فيهم بمصر أقوام، وكان فيهم أيضا المؤمن من آل فرعون .
 قلت : ويحتمل أن يكون ذلك إلهاما من الله لهم أنطقهم بذلك لما آمنوا؛ والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ
 طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ
 بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام فى هذا مستوفى .
 ﴿ فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ﴾ أى يابسا لا طين فيه ولا ماء؛ وقد مضى فى « البقرة »

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٦ طبعة أول أرتاية . (٢) ج ١ ص ٢٨٩ وما بعدها طبعة ثانية أرتاية .

ضرب موسى البحر وكتبه إياه ، وإغراق فرعون فلا معنى للإعادة . (لَا تَخَافُ دَرَكًا)
 أى لحاقاً من فرعون وجنوده . (وَلَا تَخْشَى) قال ابن جريح قال أصحاب موسى : هذا فرعون
 قد أدركنا ، وهذا البحر قد غشينا ، فأتى الله تعالى « لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى » أى لا تخاف
 دركا من فرعون ولا تخشى فرقا من البحر أن يمسك إن غشيك . وقرا حمزة « لا تخف »
 على أنه جواب الأمر . التقدير إن تضرب لم طريقا في البحر لا تخف . و « لا تخشى »
 مستأنف على تقدير : ولا أنت تخشى . أو يكون مجزوما والألف مشبعة من فتحة ، كقوله :
 « فَتَخَلَّوْا السَّبِيلَ » أو يكون على حذف قول الشاعر :

• كَأَنَّ لَمْ تَرَى قَبْلَ أُسَيْرٍ يَمَاسِيَا •

على تقدير حذف الحركة كما تحذف حركة الصحيح . وهذا مذهب الفراء . وقال آخر :

هَجَوْتُ زَبَانَ ثُمَّ جَلَّتْ مَعْتَدَا • مِنْ هَجْوِ زَبَانٍ لَمْ تَهْجُو وَلَمْ تَدَّعِ

وقال آخر : ^(٢) أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنِي • بِمَا لَاقَتْ لَبُونُ بَنِي زِيَادِ

قال النحاس : وهذا من أقبح الغلط أن يحمل كتاب الله عز وجل على الشذوذ من الشعر ،
 وأيضاً فإن الذى جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئاً ، لأن الياء والواو مخالفتان للألف ،
 لأنهما تتحركان والألف لا تتحرك ، وللشاعر إذا اضطر أن يقدرها متحركتين ثم تحذف
 الحركة للحزم ، وهذا محال في الألف ، والقراءة الأولى آيين لأن بعده « وَلَا تَخْشَى » جمع
 عليه بلا جزم ، وفيها ثلاث تقديرات : الأول — أن يكون « لَا تَخَافُ » في موضع الحال
 من المخاطب ، التقدير فاضرب لهم طريقاً في البحر يسا غير خائف ولا خاش . الثانى
 — أن يكون في موضع النعت للطريق ، لأنه معطوف على يس الذى هو صفة ، ويكون
 التقدير لا تخاف فيه ، لحذف الراجع من الصفة . والثالث — أن يكون منقطاً خبر ابتداء
 محذوف تقديره وأنت لا تخاف .

(١) هو عبد يهرث بن وقاص من شعراء الجاهلية . وصدر البيت :

• وَضَعْتُ نِيَّ شَبْعَةَ هَشِيمَةٍ •

(٢) البيت من أبيات لقيس بن زهير بن جذيمة بن رواحة العبسى ، وكان قد نشأت بينه وبين الر.م بن زبانه

فتناهى في شأن درع فاستاق ذيل الربيع وباعها بمكة من عبد الله بن جعدان القرشى .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعْهُمْ فِرْعَوْنُ يَجُودِ ﴾ أى اتبعهم ومعه جنوده ، وقرئ « فَاتَّبِعْهُمْ » بالتشديد فتكون الباء فى « يَجُودِ » عنت الفعل إلى المفعول الثانى ، لأن أتبع يتعدى إلى مفعول واحد . أى تبهم ليلحقهم يجنوده أى مع جنوده كما يقال : ركب الأمير بسيفه أى مع سيفه . ومن قطع « فاتبع » يتعدى إلى مفعولين : فيجوز أن تكون الهمزة زائدة ، ويجوز أن يكون اقتصر على مفعول واحد . يقال : تبعه واتبعه ولحقه وألحقه بمعنى واحد . وقوله « يَجُودِ » فى موضع الحال ، كأنه قال : فاتبعهم سائقا جنوده . ﴿ فَاتَّبِعْهُمْ مِنْ أَلَمٍ مَافِيهِمْ ﴾ أى أصابهم من البحر ما غرّفهم ، وكرر على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر . ﴿ وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴾ أى أضلّهم عن الرشيد وما هداهم إلى خير ولا نجاة ، لأنه قدر أن موسى عليه السلام ومن معه لا يفوتونه ، لأن بين أيديهم البحر . فلما ضرب موسى البحر بعصاه انفلق منه اثنا عشر طريقا ، وبين الطرق الماء قائما كالجبال . وفى سورة الشعراء « فكان كل فريق كالطُودِ الْعَظِيمِ » أى الجبل الكبير ، فاحد كل سبط طريقا . وأوحى الله إلى أطواد الماء أن تشبكي فصارت شبكات يرى بعضهم بعضا ، ويسمع بعضهم كلام بعض ، وكان هذا من أعظم المعجزات ، وأكبر الآيات ، فلما أقبل فرعون ورأى الطرق فى البحر والماء قائما أومهم أن البحر فعل هذا ليهبته ، فدخل هو وأصحابه فاطبق البحر عليهم . وقبل أن قوله : « وَمَا هَدَى » تأكيد لإضلاله إياهم . وقيل : هو جواب قول فرعون « مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » فكذبه الله تعالى . وقال ابن عباس : « وَمَا هَدَى » أى ما هدى نفسه بل أهلك نفسه وقومه .

قوله تعالى : يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَرَزَلْنَا عَلَيْكَ آلَمَنَ وَالسَّلَوى ﴿٨٠﴾ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴿٨١﴾ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ ﴾ لما أنجاهم من فرعون قال لهم هذا لشكروا . ﴿ وَوَعَدْنَاكُم جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ « جانب » نصب على المفعول الثاني « لواعدنا » ولا يحسن أن ينصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان محض غير مبهم . وإنما تتعدى الأفعال والمصادر إلى ظروف المكان بغير حرف جر إذا كانت مبهمة . قال مكي : هذا أصل لا خلاف فيه ؛ وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطور ؛ ثم حذف المضاف . قال النحاس : أي أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه ليكله بحضرتكم فتسمعوا الكلام . وقبل : وعد موسى بعد إغراق فرعون أن يأتي جانب الطور الأيمن فيؤتيه التوراة ، فالوعد كان لموسى ولكن خطبوا به لأن الوعد كان لأجلهم . وقرأ أبو عمرو « وَوَعَدْنَاكُمْ » بغير أنف واختاره أبو عبيد ؛ لأن الوعد إنما هو من الله تعالى لموسى خاصة ، والمواعدة لا تكون إلا من اثنين ؛ وقد مضى في « البقرة » هذا المعنى . و « الْأَيْمَنِ » نصب ؛ لأنه نعت للجانب وايس للجبل يمين ولا شمال ، فإذا قيل : خذ عن يمين الجبل فعناه خذ على يمينك من الجبل . وكان الجبل على يمين موسى إذ أتاه . ﴿ وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى ﴾ أي في التيه وقد تقدم القول فيه . ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ أي من لذيذ الرزق . وقيل : من حلاله إذ لا صنع فيه لآدمي فتدخله شبهة . ﴿ وَلَا تَطْفُوا فِيهِ ﴾ أي لا تحملكم السعة والعافية أن تعصوا ؛ لأن الطغيان التجاوز إلى ما لا يجوز . وقيل : المعنى ؛ أي لا تكفروا النعمة ولا تنسوا شكر المنعم بها عليكم . وقيل : أي ولا تستبدلوا بها شيئا آخر كما قال : « أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » . وقيل : لا تذخروا منه لأكثر من يوم وليلة ؛ قال ابن عباس : فيتدود عليهم ما آذخروه ؛ ولولا ذلك ما تدود طعام أبدا . ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ﴾ أي يجب ويقل ، وهو منصوب بالفاء في جواب النهي من قوله : « وَلَا تَطْفُوا » . ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والكسائي « فَيَحُلَّ » بضم الحاء « وَمَنْ يَحْلِلْ » بضم اللام الأولى . والباقون بالكسر وهما لغتان . وحكى

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٠٦ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

أبو عبيدة وغيره : أنه يقال حلَّ يحلُّ إذا وجبَ وحلَّ يحلُّ إذا نزل . وكذا قال الفراء : الضم من الحلول بمعنى الوقوع والكسر من الوجوب . والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى ؛ لأنهم قد أجمعوا على قوله : « وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقيمٌ » . وغضب الله عقابه ونقمته وعذابه . (فَقَدْ هَوَى) قال الزجاج : فقد هلك ؛ أي صار إلى الهاوية وهي قعر النار ، من هوى يهوى هويًا أي سقط من علو إلى سفلى ، وهوى فلان أي مات . وذكر ابن المبارك : أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثنا ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بشير عن شفيّ الأصبحي^(١) قال : إن في جهنم جبلا يدعى صَعُودًا يطلع فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يرقاه ؛ قال الله تعالى : « سَأَرْهِقُهُ صَعُودًا » وإن في جهنم قصرا يقال له هَوَى يُرمى الكافر من أعلاه فيهوى أربعين خريفا قبل أن يبلغ أصله قال الله تعالى : « وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى » وذكر الحديث ؛ وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : (وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ) أي من الشرك . (وَأَمِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) أي أقام على إيمانه حتى مات عليه ؛ قاله سفيان الثوري وقتادة وغيرهما . وقال ابن عباس : أي لم يشك في إيمانه ؛ ذكره الماوردي والمهدوي . وقال سهل بن عبد الله التستري وابن عباس أيضا : أقام على السنة والجماعة ؛ ذكره الثعلبي . وقال أنس : أخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكر المهدوي ، وحكاها الماوردي عن الربيع بن أنس . وقول خامس : أصاب العمل ؛ قاله ابن زيد ؛ وعنه أيضا تعلم العلم ليهتدى كيف يفعل ؛ ذكر الأول المهدوي ، والثاني الثعلبي . وقال الشعبي ومقاتل والكلبي : علم أن لذلك ثوابا وعليه عقابا ؛ وقاله الفراء . وقول ثامن : « ثُمَّ اهْتَدَى » في ولاية أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ثابت البناني . والقول الأول أحسن هذه الأقوال — إن شاء الله — وإليه يرجع سائرهما . قال وكيع عن سفيان : كنا نسمع في قوله عز وجل : « وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ » أي من الشرك « وَأَمِنْ » أي بعد الشرك « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام « ثُمَّ اهْتَدَى » مات على ذلك .

(١) بالتصغير مائع (بالتاء المثناة القوقية) الأصبحي .

قوله تعالى: «وَمَا أَتَجَلَّكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى» ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَتَجَلَّتْ إِلَيْكَ رَبِّ لِرَضَى ﴿٨٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: «وَمَا أَتَجَلَّكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى» أي ما حملك على أن تسبقهم . قيل : عنى بالقوم جميع بنى إسرائيل ، فعلى هذا قيل : استخلف هرون على بنى إسرائيل ، وخرج معه سبعين رجلا لايقات . فقوله : «هُم أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي» ليس يريد أنهم يسرون خلفه متوجهين إليه ، بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى إليهم . قيل : لا بل كان امر هرون بأن يتبع فى بنى إسرائيل أثره وليتحققوا به . وقال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين اختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقا إلى سماع كلام الله . وقيل : لما وفد إلى طور سيناء بالوعد اشتاق إلى ربه ، وطالت عليه المسافة من شدة الشوق إلى الله تعالى ، فضاق به الأمر حتى شق قبضه ، ثم لم يصبر حتى خلفهم ومضى وحده ، فلما وقف فى مقامه قال الله تبارك وتعالى : «وَمَا أَتَجَلَّكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى» فبقى صلى الله عليه وسلم متحيرا عن الجواب وكفى عنه بقوله : «هُم أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي» وإنما سألته عن السبب الذى أعجله بقوله : «ما» فأخبر عن مجيئهم بالأثر . ثم قال : «وَتَجَلَّتْ إِلَيْكَ رَبِّ لِرَضَى» فكفى عن

ذكر الشوق وصدقه إلى ابتغاء الرضا . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « وَغِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » قال : شوقا . وكانت عائشة رضى الله عنها إذا آوت إلى فراشها تقول : هاتوا الحبيد . فتؤتى بالمصحف فتأخذه في صدرها وتسام معه تمسلى بذلك يرواه سليمان عن مسعر عن عائشة رضى الله عنها . وكان عليه للصلاة والسلام إذا أمطرت السماء خلع ثيابه وتجرد حتى يصيبه المطر ويقول : « إنه حديث عهد بربى » فهذا من الرسول صلى الله عليه وسلم ومن بعده من قبيل الشوق ؛ ولذلك قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ فِي الْغَيْثِ » . طلل شوق الأبرار إلى لقائى وأنا إلى لقائهم أشوق . قال ابن عباس : كان الله طالبا ولكن قال « وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ » رحمة لموسى ، وإكراما له بهذا القول ، وتسكينا لقلبه ، ورقة طيه ؛ فقال مجيبا لربه : « هُمُ أَوْلَى عَلَيَّ أَتَرَى » . قال أبو حاتم قال صبي : بنو تميم يهللون : « هُمُ أَوْلَى » مقصورة مرسله ، وأهل الحجاز يقولون « أولاء » ممدودة . وحكى الفراء : « هُمُ أَوْلَى عَلَيَّ أَتَرَى » وزعم أبو إسحق الزجاج : أن هذا لا وجه له . قال النحاس : وهو كما قال ؛ لأن هذا ليس مما يضاف فيكون مثل هداى . ولا يخلو من إحدى جهتين ؛ إما أن يكون اسما مبهما فإضافته محال ؛ وإما أن يكون بمعنى الذين فلا يضاف أيضا ؛ لأن ما بعده من تمامه وهو معرفة . وقرأ ابن أبي إسحق ونعيم ورويس عن يعقوب « على إثرى » بكسر الهمزة وإسكان التاء وهو بمعنى أثر ؛ لغتان . « وَغِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » أى غللت إلى الموضع الذى أمرتنى بالمصير إليه لترضى عني . يقال : رَجُلٌ عَجِلٌ وَعَجَلٌ وَعَجُولٌ وَغِلَّانٌ بَيْنَ الْعَجَلَةِ وَالْعَجَلَةِ خلاف الطء .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ ﴾ أى آخبرناهم وأمتحانهم بأن يستدلوا على الله عز وجل . ﴿ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ أى دعاهم إلى الصلاة أو هو سببها . وقيل : ضلهم ألقيناهم في الفتنة : أى زيناهم عبادة العجل ؛ ولهذا قال موسى : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان السامرى من قوم يعبدون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بنى إسرائيل بظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة للبقر . وقيل : كان رجلا

من القبط، وكان جارا لموسى آمن به وخرج معه . وقيل : كان عظيما من معطاء بنى إسرائيل، من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . قال سعيد بن جبير: كان من أهل كرمان . قوله تعالى : (فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أِمِيقًا) حال وقد مضى في « الأعراف » بيانه مستوفى . (قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا) وعدم عز وجل الجنة إذا أقاموا على طاعته، وعدم أنه يسمعهم كلامه في التوراة على لسان موسى، ليعملوا بما فيها فيستحقوا ثواب عملهم . وقيل : وعدم النصر والظفر . وقيل : وعده قوله « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ » الآية . (أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ) أى أفنسيتم، كما قيل، والشئ قد ينسى لطول العهد . (أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ) « يحل » أى يجب ويترل . والغضب العقوبة والقمعة . والمعنى : أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله بكم، لأن أحدا لا يطلب غضب الله، بل قد يرتكب ما يكون سببا للغضب . (فَأَخْلَقْتُمْ مَّوْعِدِي) لأنهم وعدوه أن يقيموا على طاعة الله عز وجل إلى أن يرجع إليهم من الطور . وقيل : وعدم على أثره للوقات فتوقفوا . (قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكَنَا) بفتح الميم، وهى قراءة نافع وعاصم وعيسى بن عمر . قال مجاهد والسدى : ومعناه بظاقتنا . ابن زيد : لم نملك أنفسنا أى كنا مضطرين . وقرا ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « بِمَلِكَنَا » بكسر الميم . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، لأنها اللغة العالية . وهو مصدر ملكت الشئ، أملكه ملكا . والمصدر مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف، كأنه قال : بملكنا الصواب بل أخطأنا فهو اعتراف منهم بالخطأ . وقرا حمزة والكسائي « بِمَلِكَنَا » بضم الميم والمعنى بسلطاننا . أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعده . ثم قيل قوله : « قَالُوا » عام يراد به الخاص، أى قال الذين ثبتوا على طاعة الله إلى أن يرجع إليهم من الطور : « مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكَنَا » وكانوا آتى عشر ألفا، وكان جميع بنى إسرائيل ستمائة ألف . (وَلَكِنَّا حَمَلْنَا) بضم الحاء وتشديد الميم مكسورة، قرأه نافع وابن كثير وابن عامر وحفص ورويس . الباقون بفتح الحرفين خفيفة . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، لأنهم حملوا حلى القوم

معهـم وما حملوه كرها . (أَوْزَارًا) أى أثقالا (مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ) أى من حلبيهم ؛ وكانوا استعاروه حين أرادوا الخروج مع موسى عليه السلام ، وأوهموهم أنهم يجتمعون فى عبد لهم أو وليمة . وقيل : هو ما أخذوه من آل فرعون ، لما قذفهم البحر إلى الساحل . وسميت أوزارا بسبب أنها كانت أثاما . أى لم يحمل لهم أخذها ولم تحمل لهم الغنائم ، وأيضاً فالأوزار هى الأثقال فى اللغة . (فَقَذَفْنَاهَا) أى ثقل علينا حمل ما كان معنا من الحلى - فحذفناه فى النار ليزوب ، أى طرحناه فيها . وقيل : طرحناه إلى السامري - لترجع قترى فيها رأيك . قال قتادة : إن السامري - قال لهم حين استبطا القوم موسى : إنما آحتبس عليكم من أجل ما عندكم من الحلى ؛ فجمعوه ودفعوه إلى السامري - فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عجلا ، ثم ألقى عليه قبضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام . وقال معمر : الفرس الذى كان عليه جبريل هو الحياة ، فلما ألقى عليه القبضة صار عجلا جسدا له خوار . والخوار صوت البقر . وقال ابن عباس : لما أنسكبت الحلى فى النار ، جاء السامري - وقال لهرون : يا نبي الله ألقى ما فى يدي - وهو يظن أنه كبعض ما جاء به غيره من الحلى - فحذف التراب فيه ، وقال : كن عجلا جسدا له خوار ، فكان كما قال ؛ للبلاء والفتنة ؛ فخار خورة واحدة لم يتبعها مثلاً . وقيل : خواره وصوته كان بالريح ؛ لأنه كان عمل فيه خروفا فإذا دخلت الريح فى جوفه خار ولم تكن فيه حياة . وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأول كان عجلا من لحم ودم ، وهو قول الحسن وقتادة والسدى . وروى حماد عن سيمك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : مر هرون بالسامري - وهو يصنع العجل ، فقال : ما هذا ؟ فقال : ينفع ولا يضر ؛ فقال : اللهم أعطه ما سألك على ما فى نفسه ؛ فقال : اللهم إني أسألك أن ينخور . وكان إذا خار مجدوا ، وكان الخوار من أجل دعوة هرون . قال ابن عباس ؛ خار كما ينخور الحى من العجول . وروى أن موسى قال : يا رب هذا السامري - أخرج لهم عجلا جسدا له خوار من حلبيهم ، فمن جعل الجسد والخوار ؟ قال الله تبارك وتعالى : أنا . قال موسى صلى الله عليه وسلم : وعزتك وجلالك وأرتفاعك وعلوك وسلطانك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيم

الحكمة . وقد تقدم هذا كله في سورة « الأعراف » . (فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى)
 أى قال السامري ومن تبعه وكانوا مبالين إلى التشبيه؛ إذ قالوا : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ
 آلِهَةٌ » . (فَنَسِيَ) أى فضل موسى [وذهب]^(١) يطلبه فلم يعلم مكانه ، وأخطأ الطريق
 إلى ربه . وقيل معناه : فتركه موسى هنا وخرج يطلبه . أى ترك موسى إلهه هنا . وروى
 إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : أى فَنَسِيَ موسى أن يذكر لكم أنه إلهه .
 وقيل : الخطاب خبر عن السامري . أى ترك السامري ما أمره به موسى من الإيمان بفضل ؛
 قاله ابن الأعرابي . فقال الله تعالى محتجا عليهم : (أَفَلَا يَرَوْنَ) أى يعتبرون ويتفكرون
 في (أن) (لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا) أى لا يكلمهم . وقيل : لا يعود إلى الحوار والصوت .
 (وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) فكيف يكون إلهًا؟! والذي يعبد موسى صلى الله عليه وسلم
 يضر وينفع ويثيب ويعطي ويمنع . « أَنْ لَا يَرْجِعَ » تقديره أنه لا يرجع فلذلك أرتفع الفعل
 تخففت « أن » وحذف الضمير . وهو الاختيار في الرؤية والعلم والظن . قال :
 في فنية من سيوف الهند قد علموا . أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَحْتَنِي وَيَنْتَعِلُ
 وقد يحذف مع التشديد؛ قال :

فلو كنت ضيًّا عرفت قرابتي • ولكن زنجي عظيم المشاير
 أى ولكنك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ
 وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ
 عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩١﴾ قَالَ يَهَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ
 ضَلُّوا ﴿٩٢﴾ أَلَا تَتَّبِعُنِ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِيَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل أن يأتى موسى ويرجع
 إليهم (يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ) أى ابتليتم وأضلتم به ؛ أى بالعجل (وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ)

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٤ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) زيادة يقتضها السياق .

لا العجل (فَاتَّبِعُونِي) في عبادته (وَأَطِيعُوا أَمْرِي) لا أمر السامري . أو فاتبعوني في مسيرى
إلى موسى ودعوا العجل ؛ فعصوه و (قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ) أى لن نزال مقيمين
على عبادته العجل (حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى) فينظر هل يعيده كما عبدناه ؛ فتوهما أن موسى
يعبد العجل ، فاعتزلهم هرون فى آتى عشر ألفا من الذين لم يعبدوا العجل ، فلما رجع موسى
وسمع الصياح والجلبة وكانوا يرقصون حول العجل قال للبعين معه : هذا صوت الفتنة ؛
فلما رأى هرون أخذ شعر رأسه بيمنه ولحيته بشماله غضبا و (قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ
شَلُّوا) أى أخطئوا الطريق وكفروا . (أَلَا تَتَذَكَّرُ) «لا» زائدة أى أن تتع أمرى ووصيى .
وقيل : ما منعك عن اتباعى فى الإنكار عليهم . وقيل : معناه هلا قاتلتهم إذ قد علمت أنى
لو كنت بينهم لقاتلتهم على كفرهم . وقيل : ما منعك من الحق بى لما قاتلوا . (أَفَعَصَيْتَ
أَمْرِي) يريد أن مقامك بينهم وقد عبدوا غير الله تعالى عصيان منك لى ، قاله ابن عباس .
وقيل : معناه هلا فارقتهم فتكون مفارقتك إياهم تقربا لهم وزجرا . ومعنى « أَفَعَصَيْتَ
أَمْرِي » قيل : إن أمره ما حكاه الله تعالى عنه . وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَرُونَ أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي
وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ » فلما أقام معهم ، ولم يبالغ فى منعهم ، والإنكار عليهم .
نسبه إلى عصيانه وعلاقة أمره .

مسئلة - وهذا كله أصل فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وتغييره ومفارقة أهله ،
وأن المقيم بينهم لا سيما إذا كان راضيا حكمه لحكمهم . وقد مضى هذا المعنى فى آل عمران
والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال . وسئل الإمام أبو بكر الصُّرَّطُونِي رحمه الله :
ما يقول سيدنا الفقيه فى مذهب الصوفية ؟ وأعلم - حرس الله مدته - أنه أجمع جماعة
من رجال ، فيكثرون من ذكر الله تعالى ، وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم إنهم يوقعون
بالقضب على شئ من الأديم ، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه ،
ويحضرون شبتا يأكلونه . هل الحضور معهم جائز أم لا ؟ أفتوا ماجورين . وهذا القول
الذى يذكرونه ؛

يَا شَيْخُ كُفَّ عَنِ الذُّنُوبِ * قَبْلَ التَّفَرُّقِ وَالزَّلَلِ
وَاتَّعَمَلْ لِنَفْسِكَ صَالِحًا * مَا دَامَ يَنْفَعُكَ الْعَمَلُ
أَمَّا الشَّبَابُ فَقَدْ مَضَى * وَمَشِيبُ رَأْسِكَ قَدْ تَزَلَّ

وفى مثل هذا ونحوه . الجواب : — يرحمك الله — مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة ، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله ، وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري ، لما اتخذ لهم عجلاً جسداً له خوار قاموا يرقصون حواله ويتواجدون ؛ فهو دين الكفار وعباد العجل ؛ وأما القضيبي فأول من اتخذ الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى ؛ وإنما كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من التوقار ؛ فيبغى للسلطان ونوابه أن يمنعه من الحضور في المساجد وغيرها ؛ ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ، ولا يعينهم على باطلهم ؛ هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُ قَوْلِي ﴿٩٤﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِيرِي ﴿٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (يَا بَنِيَّ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي) ابن عباس : أخذ شعره يمينه ولحيته يساره ؛ لأن الغيرة في الله ملكته ؛ أي لا تفعل هذا فيتوهموا أنه منك أستخفاف

أو عقوبة . وقد قيل : إن موسى عليه السلام إنما فعل هذا على غير استخفاف ولا عقوبة كما يأخذ الإنسان بلحية نفسه . وقد مضى هذا في « الأعراف » مستوف . والله عز وجل أطمع بما أراد نبيه عليه السلام . (إِنْ خَشِيتُ أَنْتَ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) أي خشيت أن أخرج وأتركهم وقد أمرتني أن أخرج معهم ، فلو خرجت لأبغض قوم ويختلف مع العجل قوم ، وربما أدى الأمر إلى سفك الدماء ، وخشيت إن زجرتهم أن يقع قتال فتلومني على ذلك . وهذا جواب هرون لموسى عليه السلام من قوله : « أَفَقَصَبْتُ أَمْرِي » وفي الأعراف « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ » لأنك أمرتني أن أكون معهم . وقد تقدم . ومعنى (وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي) لم تعمل بوصيتي في حفظه ، قاله مقاتل . وقال أبو عبيدة : لم تنتظر عهدي وقدمي . فتركه موسى ثم أقبل على السامري (قَالَ قَدْ خَطَبُكَ يَا سَامِرِيُّ) أي ، ما أسرك وشانك ، وما الذي حملك على ما صنعت ؟ قال قتادة : كان السامري عظيما في بني إسرائيل من قبيلة بني قنقاز ، ولكن عدوا لله نافي بعد ما قطع البحر مع موسى ، فلما صرت بنو إسرائيل بالمخالفة لهم يكفون على أصنام لهم « قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ فَخَفَّتْهَا السَّامِرِيُّ حَتَّى حَمَلُوا إِلَهُهُمْ إِلَى عِبَادَةِ الْعَجَلِ فَاتَّخَذَ الْعَجَلُ . (قَالَ) السامري مجيبا لموسى ، (بِصُورَةٍ يَمِينًا لَمْ يَصْرِوْا بِهَا) يعني : رأيت ما لم يروا ، رأيت جبريل عليه السلام على فرس الحيلة ، خالق في نفسي أن أقبض من أثره قبضة ، فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ولحم ودم ، فلما حالوا أن يجعل لهم إلها زينت لي نفسي ذلك . وقال علي رضي الله عنه : لما نزل جبريل ليصعد موسى عليه السلام إلى السماء ، أبصره السامري من بين الناس فقبض قبضة من أثر الفرس . وقيل قال السامري : رأيت جبريل على الفرس وهي تلقى خطوطها مذ البصر ، فالتقي في نفسي أن أقبض من أثرها فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ودم . وقيل : رأى جبريل يوم نزل على زمكة وديق ، فقدم خيل فرعون في ورود البحر . ويقال : إن أم السامري جعلته حين وضعته في ظلي خوفا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٩ وما بعدها طبعه البرزخ الأتية .

(٢) الزمكة : الفرس والبزدوة التي تقطع النسل حارب . وهي هنا القوم الذين هموا بالزور في التي تشتمى الفعل .

من أن يقتله فرعون؛ فجاء جبريل عليه السلام، بفعل كف السامري في قم السامري،
 فوضع العسل واللبن فأختلف إليه فعرفه من حيثئذ، وقد تقدم هذا المعنى في «الأعراف»^(١).
 ويقال: إن السامري سمع كلام موسى عليه السلام، حيث عمل تمثالين من شمع أحدهما نور
 والآخر فرس فألقاهما في النيل طلب قبر يوسف عليه السلام وكان في تابوت من حجر في النيل،
 فأتى به النور على قبره، فتكلم السامري بذلك الكلام الذي سمعه من موسى، وألقى القبض
 في جوف العجل فخار. وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وخلف «بِمَا لَمْ تَبْصُرُوا» بالياء على
 الخطاب. الباقر بن الياء على الخبر. وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود والحسن وقتادة «فَقَبِضْتُ»
 قبضة. بصاد غير معجمة. وروى عن الحسن صم القاف من «قبضة» والصاد غير
 معجمة. الباقر: «(قَبِضْتُ قَبْضَةً)» بالصاد المعجمة. والفرق بينهما أن القبض بجميع
 الكف، والقبض بأطراف الأصابع، ونحوهما الخضم والقضم، والقبضة بضم القاف القدر
 المقبوض؛ ذكره المهدوي. ولم يذكر الجوهري «قبضة» بضم القاف والصاد غير معجمة،
 وإنما ذكر «القبضة» بضم القاف والصاد المعجمة وهو ما قبضت عليه من شيء؛ يقال:
 أعطاه قبضة من سويق أو تمر أي كفا منه، وربما جاء بالفتح. قال: والقبض بكسر القاف
 والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس؛ قال الكيت:

لَكُمْ مَسْجِدًا لِلَّهِ الْمُزُورَانِ وَالْحَصَى * لَكُمْ قَبْضَةٌ مِنْ بَيْنِ أَثَرِي وَأَقْتَرِي^(٢)

(قَبِضْتُهَا) أي طرحتها في العجل.

(وَكَذَلِكَ سَأَلْتَنِي نَفْسِي) أي زينته؛ قاله الأخفش. وقال ابن زيد: حدثني

نفسى. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: «(قَالَ فَأَذْهَبْ)» أي قال له موسى فأذهب أي من بيننا «(فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ
 أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ)» أي لا أَمْسَ ولا أَمْسَ طول الحياة. فتفاء موسى عن قومه وأمر بني
 إسرائيل ألا يخالطوه ولا يقربوه ولا يكلموه عقوبة له. قال الشاعر:

تَمِيمٌ كَرِهَ السَّامِرِيَّ وَقَوْلُهُ * أَلَا لَا يَرِيدُ السَّامِرِيَّ مِسَاسًا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٤ طبعة أول أبو نانية. (٢) أي من بين شر ومثل.

قال الحسن : جعل الله عقوبة السامري ألا يماس الناس ولا يماسوه عقوبة له ولن كان منه إلى يوم القيامة ؛ وكان الله عز وجل شدد عليه المحنة ، بأن جعله لا يماس أحدا ولا يمكن من أن يمس أحد ، وجعل ذلك عقوبة له في الدنيا . ويقال : أبتل بالوسواس ؛ وأصل الوسواس من ذلك الوقت . وقال قتادة : بقيامهم إلى اليوم يقولون ذلك - لامساس - وإن مس واحد من غيرهم أحدا منهم حرم كلاهما في الوقت . ويقال : إن موسى هم قتل السامري ، فقال الله تعالى له : لا تقتله فإنه سخي . ويقال لما قال له موسى : (فَأَذْهَبَ فَإِنَّكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مَسَّاسَ) خاف مهرب فجعل يهيم في البرية مع السباع والوحش ، لا يجد أحدا من الناس يمسّه حتى صار كالقائل لا مساس ؛ لبعده عن الناس وبعد الناس عنه ؛ كما قال الشاعر :

حَمَّالُ رَايَاتٍ بِهَا قَنَاعَسَا • حَتَّى تَقُولَ الْأَزْدُ لَا مَسَابَسَا^(١)

مسألة : هذه الآية أصل في نهي أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وألا يخالطوا ، وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بكعب بن مالك والثلاثة الذين خافوا . ومن التجأ إلى الحرم وعليه قتل لا يقتل عند بعض الفقهاء . ولكن لا يعامل ولا يباع ولا يشارى ، وهو إرهاب إلى الخروج . ومن هذا القبيل التعريب في حد الزنى ، وقد تقدم جميع هذا كله في موضعه ، فلا معنى لإعادته . واخمد الله وحده . وقال هرون القاري : ولغة العرب لا مساس بكسر السين وفتح الميم . وقد نكلم النحويون فيه ؛ فقال سيبويه : هو مبني على الكسر كما يقال اضرب الرجل . وقال أبو إسحق : لا مساس نفي وكسرت السين لأن الكسرة من علامة التأنيث ؛ تقول : فعلت يا امرأة . قال النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا أعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يبنى ، وإذا أعتل من جهتين وجب ألا ينصرف ؛ لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء ؛ فمساس ودراك أعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة ؛ فلما وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين لالتقاء الساكنين ؛ كما تقول : أصرب الرجل . ورأيت أبا إسحق

(١) كذا في الأصل ، ولم تقف طه .

ينهب إلى أن هذا القول خطأ ، وألزم أبا العباس إذا سمي امرأة بفرعون يبيده ، وهذا لا يقوله أحد . وقال الجوهري في الصحاح : وأما قول العرب لا مَسَاسَ مثل قَطَامٍ فإنما بنى على الكسر لأنه معدول عن المصدر وهو المَس . وقرأ أبو حيوة « لا مَسَاسَ » . (وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ) يعني يوم القيامة . والموعِد مصدر ؛ أي إن لك وعدا لعذابك . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تُخْلَفُهُ » بكسر اللام وله معنيان ؛ أحدهما - متأتيه ولن تجده مخلفا ؛ كما تقول : أحمدته أي وجدته محمودا . والثاني - على التهديد أي لا بد لك من أن تصير إليه . الباقيون بفتح اللام ؛ بمعنى : إن الله لن يخلفك إياه .

قوله تعالى : (وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ) أي دمت وأثمت عليه . (عَاكِفًا) أي ملازما ؛ وأصله ظَلَّلت ؛ قال :

خَلَا أَنْ الْعِثَاقَ مِنَ الْمَطَايَا * أَحْسَنَ بِهِ فَهَنْ إِلَى شُوسٍ

أي أحسن . وكذلك قرأ الأعمش بلامين على الأصل . وفي قراءة ابن مسعود « ظَلْتَ » بكسر الظاء . يقال : ظَلَّلتُ أفعل كذا إذا فعلته نهارا وظَلَّلتُ وظَلَّلتُ ؛ فمن قال : ظَلَّلتُ حذف اللام الأولى تخفيفا ؛ ومن قال : ظَلَّلتُ ألقى حركة اللام على الظاء . و (لَنَحْرُقَنَّه) قراءة العامة بضم النون وشد الراء من حَرَّقَ يحرق . وقرأ الحسن وغيره بضم النون وسكون الحاء وتخفيف الراء ، من أحرقه يحرقه . وقرأ علي وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن وأشهب العقيلي « لَنَحْرُقَنَّه » بفتح النون وضم الراء خفيفة ، من حرقت الشيء أحرقه حرقا برَدَدته وحككت بعضه ببعض ، ومنه قولهم : حَرَّقَ نَابَهُ يَحْرِقُهُ وَيَحْرُقُهُ أي سحقه حتى سُمِعَ له صَيرِيف ؛ فمعنى هذه القراءة لنبردته بالمبارد ، ويقال للبرد المحرق . والقراءتان الأوليان معناهما الحرق بالنار . وقد يمكن جمع ذلك فيه ؛ قال السدي : ذبح العجل فسال منه كما يسيل من العجل إذا ذبح ، ثم بَرَدَ عظامه بالمبرد وحرَّقه . وفي حرف ابن مسعود « لنذبحنه ثم لنحرقنه » واللحم والدم إذا أحرقا

(١) هو أبو زبيدة ؛ والشوس (بالتحريك) قال ابن سيدة : أن ينظر بأحدى عينيه ، ويميل وجهه في شق العين

التي ينظر بها ؛ ويكون ذلك خلقة ، ويكون من الكبر والتعالي والنضب .

صارا رمادا فيمكن تذريته في اليم ، فأما الذهب فلا يصير رمادا . وقيل : عرف موسى ما يصير به الذهب رمادا ، وكان ذلك من آياته . ومعنى (لَنَنْسِفَنَّه) لنطيرنه . وقرأ أبو رجاء « لَنَنْسِفَنَّه » بضم السين لفتان ، والنسف نفص الشيء لينهب به الريح وهو التذرية ، والنسف ما يُسَف به الطعام ، وهو شيء منصوب الصدر أعلاه مرتفع ، والنسافة ما يسقط منه ؛ يقال : أعزل النسافة وكل من الخالص . ويقال : أنا فلان كأن لحيتي منسفة ؛ حكاه أبو نصر أحمد بن حاتم . والمنسفة آلة يقطع بها البناء ، ونسفت البناء نسفا قلعتة ، ونسف البعير الكلاء ينسفه بالكسر إذا اقتلعه بأصله ، وأنسفت الشيء أقتلعت ؛ عن أبي زيد .

قوله تعالى : (إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا) لا العجل ؛ أى وسع كل شيء علمه ؛ يفعل الفعل عن العلم ؛ ونصب على التفسير . وقرأ مجاهد وقتادة « وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا » .

قوله تعالى : كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿٩٩﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٠٠﴾ خَلِيدٍ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿١٠١﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٠٢﴾ يَخْفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر مخوف . أى كما قصصنا عليك خبر موسى (كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ) قصصا كذلك من أخبار ما قد سبق ؛ ليكون تسلية لك ، وليلد على صدقك . (وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا) يعنى القرآن . وسمى القرآن ذكرا ؛ لما فيه من الذكر كما سمي الرسول ذكرا ؛ لأن الذكر كان ينزل عليه . وقيل : « آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا » أى شرفا ، كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ » أى شرف وتنويه بأسمك .

قوله تعالى : (مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ) أى القرآن فلم يؤمن به ، ولم يعمل بما فيه (فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا) أى إنما عظمًا وحملًا ثقیلاً . (خَالِدِينَ فِيهِ) يريد مقيمين فيه ؛ أى فى جزائه وجزاؤه جهنم . (وَسَاءَ لِمِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا) يريد ينس الحمل حملوه يوم القيامة . وقرأ داود ابن رفیع « فَإِنَّهُ يُحْمَلُ » .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) قراءة العامة « يُنْفَخُ » بضم الياء على الفعل المجهول . وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحق بنون مسمى الفاعل . واستدل أبو عمرو بقوله تعالى : « وَنَحْشُرُ بَنُونَ . وعن ابن هرمرز « يُنْفَخُ » بفتح الياء أى ينفخ إسرافيل . أبو عياض : « فى الصُّورِ » . الباقر : « فى الصُّورِ » وقد تقدم هذا فى « الأنعام » مستوفى وفى كتاب « التذكرة » . وقرأ طلحة بن مصرف « وَنَحْشُرُ » بضم الياء « الْمُجْرِمُونَ » رفعا بخلاف المصحف . والباقر (وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ) أى المشركين . (زُرْقًا) حال من المجرمين ، والزرق خلاف الكحل . والعرب تشاءم بزرق العيون وتذمه ؛ أى تشوه خلقهم بزرقه عيونهم وسواد وجوههم . وقال الكلبي والفراء : « زُرْقًا » أى عميا . وقال الأزهري : عطاشا قد أزرق أعينهم من شدة العطش ؛ وقاله الزجاج ؛ قال : لأن سواد العين يتغير ويَزْرَقُ من العطش . وقيل : إنه الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة ؛ يقال : أبيضت عيني لطول انتظاري لكذا . وقول خامس : إن المراد بالزرقه شخوص البصر من شدة الخوف ؛ قال الشاعر :

لقد زُرقت عيناك يا بن مَكْعَبٍ • كما كَلَّ ضَبِّي من اللؤم زُرْدُ

يقال : رجل أزرق العين ، والمرأة زرقاء بينة الزرق . والأسم الزرقاء . وقد زُرقت عينا بالكسر وأزرق عينه أزرقافا ، وأزراقت عينه أزريقافا . وقال سعيد بن جبير : قال لايز عباس فى قوله « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال فى موضع آخر : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكَاءً وَصُحًّا » فقال : إن ليوم القيامة حالات ؛ لحالة يكونون فيه زرقاء ، وحالة عُمِيًّا . (يَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ) أصل الخفت فى اللغة السكون ، ثم قيل لمن خفض صوته خفته .

يتسارون؛ قاله مجاهد؛ أى يقول بعضهم لبعض فى الموقف سرا (إِنْ لَبِثُمْ) أى ما لبثتم معنى فى الدنيا، وقيل: فى القبور (إِلَّا عَشْرًا) يريد عشر لآل. وقيل: أراد ما بين النفختين وهو أربعون سنة؛ يرفع العذاب فى تلك المدة عن الكفار — فى قول ابن عباس — فيستقصرون تلك المدة. أو مدة مقامهم فى الدنيا لشدة ما يرون من أهوال يوم القيامة؛ ويحيل إلى أمثلهم أى أعد لهم قولا وأعمالهم وأعلمهم عند نفسه أنهم ما لبثوا إلا يوما واحدا معنى لبثهم فى الدنيا؛ عن قتادة؛ فالتقدير: إلا مثل يوم. وقيل: إنهم من شدة هول المطع نسوا ما كانوا فيه من نعيم الدنيا حتى رأوه كيوم. وقيل: أراد بيوم لبثهم ما بين النفختين، أولبثهم فى القبور على ما تقدم. «وعشرا» و«يوما» منصوبان بـ«لبثتم».

قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿١٠٨﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ۖ عَلَمًا ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ) أى عن حال الجبال يوم القيامة. (فَقُلْ) جاء هذا بفاء وكل سؤال فى القرآن «قل» بغير فاء إلا هذا، لأن المعنى إن سألك عن الجبال فقل، فتضمن الكلام معنى الشرط. وقد علم الله أنهم يسألونه عنها، فأجابهم قبل السؤال، وتلك أسئلة تقدمت سألوها عنها النبي صلى الله عليه وسلم بفاء الجواب عقب السؤال؛ فذلك كان بغير فاء، وهذا سؤال لم يسألوه عنه بعد؛ فتفهّمه. (يَنْسِفُهَا) يطيرها. (نَسْفًا) قال ابن الأعرابي وغيره: يقطعها قطعاً من أصولها، ثم يصيرها رملاً يسيل سيلاً، ثم يصيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا. قال: ولا يكون العهن من الصوف إلا المصبوغ، ثم كالهباء المنثور. (فَيَذَرُهَا) أى يذر مواضعها (قَاعًا صَفْصَفًا) القاع الأرض المساء

بلا نبات ولا بناء؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض والجمع أقوع وأقواعٌ وقيعانٌ صارت للولوباء لكسر ما قبلها . وقال الفراء : القاع مستنقع الماء والصفصف القرماء . الكلبي : هو الذي لا نبات فيه . وقيل : المستوى من الأرض كأنه على صف واحد في استوائه؛ قاله مجاهد . والمعنى واحد في القاع والصفصف؛ فالقاع الموضع المنكشف، والصفصف المستوى الأملس . وأنشد سيويه ^(١) :

وَكَمْ دُونَ بَيْتِكَ مِنْ صَفْصَفٍ • وَكَذَاكَ رَمْلٍ وَأَعْشَادِهَا

و«قاعا» نصب على الحال والصفصف . و«لَا تَرَى» في موضع الصفة . «فِيهَا عَوْجًا» قال ابن الأعرابي : العوج التعوج في الفجاج . والأمت النبك . وقال أبو عمرو : الأمت النبك وهي التلال الصغار واحدها نبك؛ أي هي أرض مستوية لا أنخفاض فيها ولا ارتفاع . تقول : أمتلاً فما به أمت، وملأت القربة ملأنا لا أمت فيه؛ أي لا استرخاء فيه . والأمت في اللغة المكان المرتفع . وقال ابن عباس : «عَوْجًا» ميلاً . قال : والأمت الأثر مثل الشراك . وعنه أيضاً «عَوْجًا» وادياً «وَلَا أَمْتًا» رابية . وعنه أيضاً : العوج [الأنخفاض] ^(٢) والأمت الارتفاع . وقال قتادة : «عَوْجًا» صدماً «وَلَا أَمْتًا» أي أكمة . وقال يمان : الأمت الشقوق في الأرض . وقيل : الأمت أن يغلظ مكان في الفضاء أو الجبل ويدق في مكان؛ حكاه الصولي .

قلت : وهذه الآية تدخل في باب الرقي؛ ترقى بها التآليل وهي التي تسمى عندنا (بالبراريق) واحدها (بروقة)؛ تطالع في الجسد وخاصة في اليد؛ تأخذ ثلاثة أعواد من تبن الشعير، يكون في طرف كل عود عقدة، ثم تترك كل عقدة على التآليل وتقرأ الآية مرة، ثم تدفن الأعواد في مكان ندى؛ تعفن وتعفن التآليل؛ فلا يبقى لها أثر؛ جرت ذلك في نفسي وفي غيري فوجدته نافعاً إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ) يريد إسرائيل عليه السلام إذا نفخ في الصور (لَا عِوَجَ لَهُ) أي لا معدل لم حته؛ أي عن دعامته لا يزغنون ولا يخرفون بل يسرعون إليه ولا يجيدون

(١) البيت للأعشى؛ وقد وصف بعد المسافة بين وبين المدرج الذي نعده ليستريح به بليل جازية . والله داله
عن قريش المشهور . (الاحكام) جمع (حكمة) وهو المنطق في قول الحكماء . (٢) زياحة يفضيها للمنى .

عنه . وعلى هذا أكثر العلماء . وقيل : « لَا عِوَجَ لَهُ » أى لدعائه . وقيل : يَتَّبِعُونَ الداعى
 أتباعا لا عوج له ؛ فالمصدر مضمرب ؛ والمعنى : يَتَّبِعُونَ صوت الداعى للحشر ؛ نظيره :
 « وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ » الآية . وسبأى . (وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ)
 أى ذلت وسكنت ؛ عن ابن عباس قال : لما أتى خبر الزبير تواضعت صور المدينة والجبال
 الخشع ، فكل لسان ساكت هناك للهية . (لِلرَّحْمَنِ) أى من أجله . (فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا)
 الهمس الصوت الخفى ؛ قاله مجاهد . عن ابن عباس : الهمس الخفى . الحسن وابن جريح :
 هو صوت وقع الأقدام بعضها على بعض إلى المحشر ؛ ومنه قول الراجز :

• وَهْنٌ يَمْشِينَ بِنَا هَمِيسًا •

يعنى صوت أخفاف الإبل فى سيرها . ويقال للأسد الهموس ؛ لأنه يهيمس فى الظلمة ؛
 أى يطا وطئا خفيا . قال رؤبة يصف نفسه بالشدة :

لَيْتَ يَدُقُّ الْأَسَدَ الْهَمُوسًا • وَالْأَقْهَيْنِ الْفَيْلَ وَالْجَامُوسًا ^(١)

وهمس الطعام ؛ أى مضغه وقوه منضم ؛ قال الراجز :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا مُذْ أَمَسَا • عَجَازًا مِثْلَ السَّعَالِ نَحْمَا

• يَا كُنَّ مَا أَصْنَعُ هَمْسًا هَمْسًا •

وقيل : الهمس تحريك الشفة واللسان . وقرا أبى بن كعب « فَلَا يَنْطَفُونَ إِلَّا هَمْسًا » .
 والمعنى متقارب ؛ أى لا يسمع لهم نطق ولا كلام ولا صوت أقدام . وبناء (همس) أصله
 الخفاء كيفما تصرف ؛ ومنه الحروف الهموسة ، وهى عشرة يجمعها قولك : (حَنْشُهُ فَخْصٌ
 فَسَكَّتْ) وإنما سمي الحرف مهموسا لأنه ضَعُفَ الاعتماد من موضعه حتى جرى معه النفس .
 قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) « من » فى موضع نصب
 على الاستثناء الخارج من الأول ؛ أى لا تنفع الشفاعة أحدا إلا شفاعة من أذن له الرحمن .
 (وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) أى رضى قوله فى الشفاعة . وقيل : المعنى ، أى إنما تنفع الشفاعة لمن أذن
 له الرحمن فى أن يشفع له ، وكان له قول يرضى . قال ابن عباس : هو قول لا إله إلا الله .

(١) سمي الفيل والجاموس أقهين لونهما وهو القبرة .

قوله تعالى : (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) أى من أمر الساعة . (وَمَا خَلْفَهُمْ) من أمر الدنيا
قوله قتادة . وقيل : يعلم ما يصيرون إليه من ثواب أو عقاب « وما خلفهم » ما خلفوه وراءهم
في الدنيا . ثم قيل : الآية عامة في جميع الخلق . وقيل : المراد الذين يتبعون الداعي .
والحمد لله .

قوله تعالى : (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ شَيْئًا) الهاء في « به » لله تعالى ؛ أى أحد لا يحيط به
علما ؛ إذ الإحاطة مشعرة بالخذ ويتعالى الله عن التحديد . وقيل : تعود على العلم ؛ أى أحد
لا يحيط علما بما يعلمه الله . وقال الطبرى : الضمير في « أيديهم » و « خلفهم » و « يحيطون »
يعود على الملائكة ؛ أعلم الله من يعبدونها أنها لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها .

قوله تعالى : وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ
ظُلْمًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا
وَلَا هَضْمًا ۖ

قوله تعالى : (وَعَنَتِ الْوُجُوهُ) أى ذلت وخضعت ؛ قال ابن الأعرابي وغيره . ومنه
قيل لا سيران . قال أمية بن أبي الصلت :
ملكك على عرش السماء مهيم . لمزته تنو الوجوه وتسجد
وقال أيضا :

وعناله وجهي وخلقى كله . في الساجدين لوجهه منكورا
قال الجوهري : عنا يعنو خضع وذلل وأعتاه ضيع ؛ ومنه قوله تعالى : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ
الْقَيُّومِ » . ويقال أيضا : عنا فيهم فلان أسيرا ؛ أى أقام فيهم على إسناره وأحتبس . وعنائه
ضيقه تعبته حبسه . والعانى الأسير . وهوم عنة ونسوة حوان . وعنّت به أمور نزلت . وقال
ابن عباس : « عنّت » ذلت . وقال مجاهد : خشعت . الماوردي : والفسق بين اللذ
والخشوع — وإن تقارب معناه — أن اللذ أن يكون ذليل النفس ، والخشوع أن يتذل
لدى طاعة . وقال الكلبي : « عنّت » أى طابت « عطية للعوفى » استسلمت . وقال طلق

ابن حبيب : إنه وضع الجبهة والأنف على الأرض في السجود . النحاس : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ »
 في معناه قولان : أحدهما - أن هذا في الآخرة . وروى عكرمة عن ابن عباس « وَعَنَتِ
 الْوُجُوهُ لِلْحَىِّ الْقَيُّومِ » قال : الركوع والسجود ؛ ومعنى « عنت » في اللغة القهر والغلبة ، ومنه
 فتحت البلاد عنوة أى غلبة ؛ قال الشاعر :
 (١)

فما أخذوها عنوة عن مودة • ولكن ضرب المشرق استقالها

وقيل : هو من العناء بمعنى التعب ؛ وكنى عن الناس بالوجوه ؛ لأن آثار الذل إنما تتبين
 في الوجه . (لَيْلَى الْقَيُّومِ) وفي القيوم ثلاث تاويلات ؛ أحدها - أنه القائم بتدبير الخلق .
 الثانى - أنه القائم على كل نفس بما كسبت . الثالث - أنه الدائم الذى لا يزول ولا يبدل .
 وقد مضى في « البقرة » هذا . (وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا) أى خسر من حمل شركا .
 (٢)

قوله تعالى : (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ) لأن العمل لا يقبل من غير إيمان .
 و « من » في قوله : « مِنَ الصَّالِحَاتِ » للتبعض ؛ أى شيئاً من الصالحات . وقيل : للجنس .
 (فَلَا يَخَافُ) قرأ ابن كثير ومجاهد وابن محيصن « يَخَافُ » بالحرز جواباً لقوله : « وَمَنْ
 يَعْمَلْ » . الباقيون « يَخَافُ » رفعا على الخبر ؛ أى فهو لا يَخَافُ ؛ أو فإنه لا يَخَافُ . (ظُلْمًا)
 أى نقصاً لثواب طاعته ، ولا زيادة عليه في سيئاته . (وَلَا هَظْمًا) بالانتقاص من حقه .
 والهضم النقص والكسر ؛ يقال : هَضَمْتُ ذلك من حقى أى حططته وتركته . وهذا يهضم
 الطعام أى ينقص ثقله . وأمرأة هَضِيمُ الكشح ضامرة البطن . الماوردى : والفرق بين
 الظلم والهضم أن الظلم المنع من الحق كله ، والهضم المنع من بعضه ، والهضم ظلم وإن اترقا
 من وجه ؛ قال المتوكل اللبى :

إن الأذلة واللئام لمعشر • مولاهم المهضم المظلوم

قال الجوهري : ورجل هَضِيمٌ ومُهْتَضَمٌ أى مظلوم . وتهضمه أى ظلمه وأهضمه إذا ظلمه
 وكسر عليه حقه .

(١) أشبهه الفراء لكثير كافى « الساكن » . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٧١ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أُنزِلَتْهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ
لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٢﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ
وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ
زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ) أى كما بينا لك فى هذه السورة من البيان فكذلك جعلناه
(قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أى بلغة العرب . (وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ) أى بينا ما فيه من التخويف
والتهديد والثواب والعقاب . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أى يخافون الله فيحتذون بمعاصيه ، ويحذرون
عقابه . (أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا) أى موعظة . وقال قتادة : حذرا وورعا . وقيل : شرفا ؛
فالذكر ما هنا بمعنى الشرف ؛ كقوله : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » . وقيل : أى ليتذكروا
العذاب الذى توعدوا به . وقرأ الحسن « أَوْ يُحْدِثُ » بالنون ؛ وروى عنه رفع الشاء وجرمها .
قوله تعالى : (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) لما عرف العباد عظيم نعمه ، وإنزال القرآن
نزه نفسه عن الأولاد والأنداد فقال : « فَتَعَالَى اللَّهُ » أى جلَّ الله الملك الحق ؛ أى ذو الحق .
(وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ) علم نبيه كيف يتلقى القرآن . قال ابن عباس :
كان عليه السلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا على الحفظ ،
وشفقة على القرآن مخافة النسيان ، فنهاه الله عن ذلك وأمره « وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ » . وهذا
كقوله : « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » على ما يأتى . وروى ابن أبى نجیح عن مجاهد
قال : لا تسله قبل أن نتيه . وقيل : « وَلَا تَعْجَلْ » أى لا تسئل إنزاله « مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ »
أى يأتيك « وَحْيُهُ » . وقيل : المعنى لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله . وقال
الحسن : نزلت فى رجل لطم وجه أمرأته ، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطلب القصاص ،
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم لها القصاص ، فنزل « الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » ولهذا قال :
« وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا » أى فهما ؛ لأنه عليه السلام حكم بالقصاص وأبى الله ذلك . وقرأ
ابن مسعود وغيره « مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ » بالنون وكسر الضاد « وَحْيُهُ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ) قرأ الأعمش باختلاف عنه «فَنَسِيَ» بإسكان الياء وله معنيان : أحدهما - ترك ؛ أى ترك الأمر والعهد ؛ وهذا قول مجاهد وأكثر المفسرين ومنه «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» . و [وثانيهما] قال ابن عباس : «نسى» هنا من السهو والنسيان ، وإنما أخذ الإنسان منه لأنه عهد إليه فَنَسِيَ . قال ابن زيد : نسي ما عهد الله إليه في ذلك ، ولو كان له عزم ما أطاع طوره إبليس . وعلى هذا القول يحتمل أن يكون آدم عليه السلام في ذلك الوقت مأخوذاً بالنسيان ، وإن كان النسيان عنا اليوم مرفوعاً . ومعنى «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل أن يأكل من الشجرة ؛ لأنه نهى عنها . والمراد تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى طاعة بنى آدم الشيطان أمر قديم ؛ أى إن تقص هؤلاء العهد فإن آدم أيضاً عهدنا إليه فَنَسِيَ ؛ حكاه القشيري وكذلك الطبري . أى وإن يمرض يا عهد هؤلاء الكفرة عن آياتي ، ويخالفوا رسلي ، ويطيعوا إبليس ، فقصداً فعل ذلك أبوم آدم . قال ابن عطية : وهذا التأويل ضعيف ، وذلك كون آدم مثالا للكفار الجاحدين بالله ليس بشيء ، وآدم إنما عصى بتأويل ، ففى هذا غضاضة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ وإنما الظاهر فى الآية إما أن يكون ابتداء قصص لا تعلق له بما قبله ، وإما أن يجعل تعلقه أنه لما عهد إلى عهد صلى الله عليه وسلم ألا يعجل بالقرآن ، مثل له بنى قبله عهداً إليه فَنَسِيَ فعوقب ؛ ليكون أشد فى التحذير ، وأبلغ فى العهد إلى عهد صلى الله عليه وسلم ؛ والعهد هاهنا فى معنى الوصية ؛ «ونسى» معناه ترك ؛ ونسيان الذهول لا يمكن هنا ؛ لأنه لا يتعلق بالناسى عقاب . والعزم المضى على المعتقد فى أى شيء كان ؛ وآدم عليه السلام قد كان يعتقد ألا يأكل من الشجرة لكن لما وسوس إليه إبليس لم يعزم على معتقده . والشئ الذى عهد إلى آدم هو ألا يأكل من الشجرة ، وأعلم مع ذلك أن إبليس عدوه . واختلف فى معنى قوله : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) فقال ابن عباس وقتادة : لم نجد له صبرا عن أكل الشجرة ، ومواظبة على الترام الأمر . قال

الناس : وكذلك هو في اللغة ؛ يقال : لفلان عزم أى صبر وثبات على التحفظ من المعاصى حتى يعلم منها ، ومنه « فَأَصْبَرَ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ » . وعن ابن عباس أيضا وعطية العوفى : حفظا لما أمر به ؛ أى لم يحفظ مما نهىه حتى نسي ، وذهب عن علم ذلك بترك الاستدلال ؛ وذلك أن إبليس قال له : إن أكلتها خلّدت في الجنة ؛ معنى حين تلك الشجرة ، فلم يطمع فدماه إلى نظير تلك الشجرة مما دخل في عموم الهى وكان يجب أن يستدل عليه فلم يفعل ؛ وظن أنها لم تدخل في الهى فأكلها تاويلًا ، ولا يكون تأملا للشيء من يعلم أنه معصية . وقال ابن زيد : « عزمًا » محافظة على أمر الله . وقال الضحاك : عزيمة أمر . ابن كيسان : إصرارا ولا إضمارا للعود إلى الذنب . قال القشيري : والأول أقرب إلى تاويل الكلام ؛ ولهذا قال قوم : آدم لم يكن من أولي العزم من الرسل ؛ لأن الله تعالى قال : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » . وقال المعظم : كل الرسل أولو العزم ، وفي الخبر : « ما من نبي إلا وقد أخطأ أومم بخطيئة ما خلا يحيى بن زكريا » فلو نرجح آدم بسبب خطيئته من جملة أولي العزم لخرج جميع الأنبياء سوى يحيى . وقد قال أبو امامة : لو أن أحلام بني آدم جمعت منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة ، ووضعت في كفة ميزان ، ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرجحهم ، وقد قال الله تبارك وتعالى : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ ۖ أَبَى ۖ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۖ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۖ

قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ أَبَى) تقدم في « البقرة » مسنوف . (فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ) هى ، ومجازه :

لا تقبل منه فيكون ذلك سببا لخروجكما (مِنَ الْجَنَّةِ) . (قَشَقَى) يعني أنت وزجك لأنهما في استواء العلة واحد ، ولم يقل : قَشَقِيَا ، لأن المعنى معروف ، وآدم عليه السلام هو المخاطب ، وهو المقصود . وأيضا لما كان الكاذب عليها والكاسب لها كان بالشقاء أخضر .
وقيل : الإخراج واقع طيهما والشقاوة على آدم وحده ، وهو شقاوة البدن ، ألا ترى أنه عقبه بقوله : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى » أي في الجنة « وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى » فاعلمه أن له في الجنة هذا كله : الكسوة والطعام والشراب والمسكن ، وأنت إن ضيبت الوصية ، وأطعت المدة أخرجكما من الجنة فشقيت تعباً ونصباً ، أي جئت وعمرت وظمنت وأصابتك الشمس ، لأنك ترد إلى الأرض إذا أخرجت من الجنة . وإنما حصه بذكر الشقاء ولم يقل قَشَقِيَانِ : يعلمنا أن نفقة الزوجة على الزوج ، فمن يومئذ جرت نفقة النساء على الأزواج ، فلما كانت نفقة حواء على آدم كذلك نفقات بناتها على بني آدم بحق الزوجية . وأعلمنا في هذه الآية أن النفقة التي تجب للمرأة على زوجها هذه الأربعة : الطعام والشراب والكسوة والمسكن ، فإذا أعطاهما هذه الأربعة فقد خرج إليها من نفقتها ، فإن تفضل بمعد ذلك فهو ماجور ، فاما هذه الأربعة فلا بد لها منها ، لأن بها إقامة المهجة . قال الحسن المراد بقوله : « قَشَقَى » شقاء الدنيا ، لا يرى ابن آدم إلا ناصباً . وقال الفراء : هو أن يأكل من كَدِّ يديه . وقال سعيد بن جبير : أهبط إلى آدم نور أحمر فكان يحرث عليه ، ويمسح العرق عن جبينه ، فهو شقاؤه الذي قال الله تبارك وتعالى . وقيل : لما أهبط من الجنة كان من أول شقاؤه أن جبريل أنزل عليه حبات من الجنة ، فقال : يا آدم أزرع هذا ، فحرث وزرع ، ثم جصد ثم درس ثم نقى ثم طحن ثم عجن ثم خبز ، ثم جلس لياكل بعد التعب ، فتدحرج رغبته من يده حتى صار أسفل الجبل ، وجرى وراءه آدم حتى تعب وقد عرق جبينه ، قال : يا آدم فكذلك رزقك بالتعب والشقاء ، ورزق وليلك من بعدك ما كنت في الدنيا .

قوله تعالى : (إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى . وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى)

فيه مستعار :

لأول : قوله تعالى : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا » أي في الجنة « وَلَا تَعْرَى » .
« وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا » أي لا تعطش . والظما العطش . « وَلَا تَضْحَى » أي تبرز للشمس
فجد حرها . إذ ليس في الجنة شمس ، إنما هو ظل ممدود ، كما بين طلوع الفجر إلى طلوع
الشمس . قال أبو العالبة : نهار الجنة هكذا ، وأشار إلى مائة المصلين صلاة الفجر .
قال أبو زيد : « مَخَّ الطريقُ يَضْحُو ضَحْوًا إذا بدا لك وظهر . وَضَحِيْتُ وَضَحِيْتُ (بالكسر)
مَخَّ عِرْقَتِ . وَضَحِيْتُ أيضًا للشمس مَخَّاء ممدود برزت وَضَحِيْتُ (بالفتح) مثله ، والمستقبل
أُضْحَى في اللغتين جميعا ، قال عمر بن أبي ربيعة :

رَأَتْ رَجُلًا أَيْمًا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ • فَبَضَحَى وَأَمَّا بِالْعِشَى فَيَخْضَرُ

وفي الحديث أن ابن عمر رأى رجلا هربا قد استظل ، فقال : أضع لمن أحرمت له . هكذا
يرويه المحدثون بفتح الالف وكسر الحاء من أضعيت . وقال الأصمعي : إنما هو أضع لمن
أحرمت له ، بكسر الالف وفتح الحاء ، من ضَحِيْتُ أُضْحَى ، لأنه أمره بالبروز للشمس ،
ومنه قوله تعالى : « وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » وأنشد :

ضَحِيْتُ لَهُ كَيْ أُسْتَظَلَ بِظِلِّهِ • إِذَا الظِّلُّ أُضْحَى فِي الْقِيَامَةِ قَالِصًا

وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصما في رواية أكرعنه « وَأَنْتَ » بفتح الهمزة عطفا على
« أَلَّا تَجُوعَ » . ويجوز أن يكون في موضع رفع عطفا على الموضع ، والمعنى : ولك أنك
لا تظما فيها . الباقيون بالكسر على الاستئناف ، أو على العطف على « إِنَّ لَكَ » .

قوله تعالى : فَوَسَّوْا إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّخِذُ مِنْ أَدْنَى عَلَى
شَجَرَةٍ مُخْتَلِدٍ وَمَنْ لَكَ لَا يَبْلَى ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا
وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾
ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ) تقدم في « الأعراف » . (قَالَ) بنى
الشیطان (يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى) وهذا يدل على المشاقفة ، وأنه
دخل الجنة في جوف الجنة على ما تقدم في « البقرة » بيانه ، وتقدم هناك تعيين الشجرة ،
وما للعلماء فيها فلا معنى للإعادة . (فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهِمَا سَوَاءٌ لَّهُمَا وَطِيقًا يَخِصِمَانِ مِنْهَا
مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ) تقدم في « الأعراف » مستوفى . وقال الفراء : « وَطِيقًا » في العربية
أقبلا ، قال وقيل : جملا يلصقان عليهما ورق التين .

قوله تعالى : (وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَعَصَى » تقدم في « البقرة » القول في ذنوب الأنبياء .
وقال بعض المتأخرين من علمائنا والذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب
من بعضهم ، ونسبها إليهم ، وعانبتهم عليها ، وأخبروا بذلك عن نفوسهم ، وتصلوا منها ،
وأستغفروا منها وتابوا ، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل بجمتها ، وإن قبل
ذلك أحادها ، وكل ذلك مما لا يزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة
الندور ، وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو تأويل دعا إلى ذلك ، فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات ،
وفي حقهم سيئات بالنسبة إلى مناصبهم ، وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤخذ الوزير بما يثاب عليه
السائس ؛ فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة ، مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال :
وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين ؛ فهم
— صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كانوا قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم ، فلم
يجل ذلك بمناصبهم ، ولا قدح في رتبهم ، بل قد تلافاهم ، وأجبتاهم وهداهم ، ومدحهم
وزكاهم وأخثارهم واصطفاهم ؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا يجوز لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك
عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه ، أو قول نبيه ، فأما أن يتدبى ذلك من قبل

(١) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٥ طبعه ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٨٠ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٣٠٨ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

نفسه نليس يجائز لنا في آباءنا الأذنين إلينا، المماثلين لنا، فكيف في أينا الأقدم الأعظم الأكرم النبي المقدم، الذي عذره الله سبحانه وتعالى وتاب عليه وغفر له .

قلت : وإذا كان هذا في المخلوق لا يجوز، فالإخبار عن صفات الله عز وجل كاليد والرجل والإصبع والجنب والتزول إلى غير ذلك أولى بالمنع ، وأنى لا يجوز الابتداء بشيء من ذلك إلا في أثناء قراءة كتابه أو سنة رسوله ، ولهذا قال الإمام مالك بن أنس رضي الله عنه : من وصف شيئا من ذات الله عز وجل مثل قوله : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » فأشار بيده إلى عنقه قطعت يده، وكذلك في السمع والبصر يقطع ذلك منه ؛ لأنه شبه الله تعالى بنفسه .

الثالثة - روى الأئمة واللفظ [لمسلم^(١)] عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أحتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال آدم يا موسى أصطفاك الله عز وجل بكلامه وبخط لك بيده يا موسى : أتلومني على أمر قدّره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين سنة فحج آدم موسى ثلاثا^(٢) " قال المهلب قوله : " فحج آدم موسى " أى غلبه بالحجة . قال الليث بن سعد إنما صحت الحجة في هذه القصة لآدم على موسى عليهما السلام من أجل أن الله تعالى قد غفر لآدم خطيئته وتاب عليه ، فلم يكن لموسى أن يعيره بخطيئة قد غفرها الله تعالى له ؛ ولذلك قال آدم : أنت موسى الذى آتاك الله التوراة ، وفيها علم كل شيء ، فوجدت فيها أن الله قد قدر عليّ المعصية ، وقدر على التوبة منها ، وأسقط بذلك اللوم عنى أتلومنى أنت والله لا يلومنى ؛ وبمثل هذا احتج ابن عمر على الذى قال له : إن عثمان فز يوم أحد ؛ فقال ابن عمر : ما على عثمان ذنب ؛ لأن الله تعالى قد عفا عنه بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ » . وقد قيل : إن آدم عليه السلام أب وليس تعيره من برّه أن لو كان مما يعير به غيره ؛ فإن الله تبارك وتعالى يقول في الأيوين الكافرين : « وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا » ولهذا إن إبراهيم عليه السلام لما قال له أبوه وهو كافر : « لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَآهْرَجُ رَبِّيَ » . قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ فكيف باب هو نبيّ قد آجبتاه ربه وتاب عليه وهدى .

(١) في الأصول : اللفظ للبخارى . والتصويب عن صحيح مسلم .

(٢) ثلاثا : أى قال النبي صلى الله عليه وسلم " فحج آدم موسى " ثلاث مرات .

الرابعة - وأما من عمل الخطايا ولم تاته المغفرة، فإن العلماء يجمعون على أنه لا يجوز له أن يحتاج بمثل حجة آدم، فيقول تلومني على أن قتل أوزيت أو سرقته وقد قدر الله على ذلك، والأمة بجمعة على جواز حمد المحسن على إحسانه، ولوم المسيء على إساءته، وتعديد ذنوبه عليه.

الخامسة - قوله تعالى : (فغوى) أى ففسد عليه عيشه، حكاه النقاش واختاره القشيري . وسمعت شيخنا الأستاذ المقرئ أبا جعفر القرطبي يقول : « فغوى » ففسد عيشه بتزوله إلى الدنيا، والنفي الفساد؛ وهو تأويل حسن، وهو أولى من تأويل من يقول : « فغوى » معناه ضل؛ من النفي الذى هو ضد الرشد . وقيل : معناه جهل موضع رشده؛ أى جهل أن تلك الشجرة هى التى نهى عنها، والنفي الجهل . وعن بعضهم « فغوى » فبشيم من كثرة الأكل؛ الرغشوى : وهذا وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها ألفاء، فيقول في قتي وقتي : قتي وقتي وهم بنو طي تفسير خبيث .

السادسة - قال القشيري أبو نصر قال قوم يقال : عصي آدم وغوى ولا يقال له طاص ولا ظا، كما أن من خاط مرة يقال له : خاط، ولا يقال له خياط ما لم تتكرر منه الخياطة . وقيل : يجوز للسيد أن يطلق في عبده عند معصيته ما لا يجوز لغيره أن يطلقه، وهذا تكلف؛ وما أضيف من هذا إلى الأنبياء فإما أن تكون صفات، أو ترك الأولى، أو قبل النبوة .

قلت : هذا حسن؛ قال الإمام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى : كان هذا من آدم قبل النبوة، ودليل ذلك قوله تعالى : « ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى » فذكر أن الاجتباء والهداية كانا بعد العصيان، وإذا كان هذا قبل النبوة فجائز عليهم الذنوب وجها واحدا؛ لأن قبل النبوة لا شرع علينا في تصديقهم، فإذا بعثهم الله تعالى إلى خلقه وكانوا مأمونين في الأداء معصومين لم يضر ما قد سلف منهم من الذنوب . وهذا نفيس والله أعلم .

قوله تعالى : قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَلَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَلَا لَهْ مَعِيشَةٍ ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمًى ﴿١٢٤﴾

قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ
 آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١٢٦﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ
 وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (قَالَ أَهِيْطًا مِنْهَا جَمِيعًا) خاطب آدم وإبليس . « منها » أى من الجنة .
 وقد قال لإبليس : « أخرج منها مذهباً ومأوى مذكوراً » فلعنه أخرج من الجنة إلى موضع من
 السماء ، ثم أهبط إلى الأرض . (بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) تقدم في « البقرة » أى أنت عدو
 للجنة ولإبليس وهما عدوان لك . وهذا يدل على أن قوله : « أهبطا » ليس خطاباً لآدم
 وحواء ؛ لأنهما ما كانا متعادين ؛ وتضمن هبوط آدم هبوط حواء . (فَلَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى)
 أى رشدًا وقولاً حقاً . وقد تقدم في « البقرة » . (فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ) يعنى الرسل والكتب .
 (فَلَا يَضِلَّ وَلَا يُشْقَى) قال ابن عباس : ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل
 في الدنيا ، ولا يشقى في الآخرة ، وتلا الآية . وعنه : من قرأ القرآن وأتبع ما فيه هداه الله من
 الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ، ثم تلا الآية . (وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي ذِكْرِي) أى
 ديني ، وتلاوة كتابي ، والعمل بما فيه . وقيل : عما أنزلت من الدلائل . ويحتمل أن يحمل
 الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر . (فَإِنْ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنُكًا) أى عيشاً ضيقاً ؛ يقال :
 متزل ضنك وصيش ضنك يستوى فيه الواحد والأثنان والمذكر والمؤنث والجمع ؛ قال عنترة :
 إِنْ يُلْحَقُوا أَكْثَرُوا وَإِنْ يُسْتَلْحَمُوا • أَشَدُّ وَإِنْ يُلْفُوا بِضْنِكَ أَنْزِلَ •
 وقال أيضاً :

إِنِّ الْمَنِيَّةَ لَوُ مُمْتَلٍ مُتْلٍ • مَتْلٍ إِذَا تَزَلُّوا بِضْنِكَ الْمُسْتَزِلِّ

وقرى « ضنكى » على وزن فعلى : ومعنى ذلك أن الله عز وجل جعل مع الدين التسليم والقناعة
 والتوكل عليه وعلى قسمته ، فصاحبه ينفق مما رزقه الله — عز وجل — بسماح وسهولة

(١) راجع ج ١ ص ٢١٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

و يعيش ميتا وانما كما قال الله تعالى : « فَتَنَحَّيْتَهُ حَبْلَةً طَيِّبَةً » . والمعرض عن الدين
مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به الى الازدياد من الدنيا ، مسلط عليه الشغ ، الذي
يقبض يده عن الإتفاق ، فعيشه ضنك ، وحاله مظلمة ، كما قال بعضهم : لا يعرض أحد عن
ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته ، وتشوش عليه رزقه ، وكان في عيشة ضنك . وقال حكيم :
« ضَنْكًا » كسبا حراما . الحسن : طعام الضريع والزقوم . وقول رابع وهو الصحيح أنه
مذاب القبر ؛ قاله أبو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود ، ورواه أبو هريرة مرفوعا عن
النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » ؛ قال أبو هريرة : يضيق على
الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلعه ، وهو المبيشة الضنك . (وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى)
قيل : أعمى في حال وبهيرا في حال ؛ وقد تقدم في آخر « سبحان » . وقيل : أعمى عن
الحجة ؛ قاله مجاهد . وقيل : أعمى عن جهات الخير ، لا يهتدى لشيء منها . وقيل : عن
الحيلة في دفع العذاب عن نفسه ، كالأعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه . (قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي
أَعْمَى) أي باى ذنب طابقتني بالعمى . (وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا) أي في الدنيا ، وكأنه يظن أنه
لا ذنب له . وقال ابن عباس ومجاهد : أي « لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى » عن حجبتي « وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا »
أي عالمها بمحجتي ؛ الفشيري : وهو بعيد إذ ما كان للكافر حجة في الدنيا . (قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ
آيَاتُنَا) أي قال الله تعالى له : « كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا » أي دلالاتنا على وحدانيتنا وقدرتنا .
(فَتَنَسَّيْنَا) أي تركتها ولم ننظر فيها ، وأعرضت عنها . (وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْفَسَى) أي ترك
في العذاب ؛ يريد جهنم . (وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ) أي وكما جزينا من أعرض عن
القرآن ، وعن النظر في المصنوعات ، والتفكر فيها ، وجاوز الحد في المعصية . (وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ
رَبِّهِ) أي لم يصدق بها . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ) أي أقطع من المبيشة الضنك ، وعذاب
القبر . (وَأَبْقَى) أي أدام وأثبت ؛ لأنه لا يتقطع ولا ينقضي .

(١) عيش أرفع ورافع ورفيع : خصب واسع طيب .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٢٢ طبعة امل أو ثانية .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْهُهُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ
 فِي مَسْجِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ
 سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ
 اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) يريد أهل مكة ، أى أفلم يتبين لهم خبر من أهلكنا
 قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إذا سافروا وخرجوا في التجارة طلب المعيشة ، فيرون
 بلاد الأمم الماضية ، والقرون الخالية خاوية ، أى أفلا يخافون أن يحل بهم مثل ما حل بالكفار
 قبلهم . وقرأ ابن عباس والسامى وغيرهما « نَهْدَ لَهُمْ » بالنون وهى عين . و « يهد » بالياء
 مشكل لأجل الفاعل ؛ فقال الكوفيون : (كَمْ) الفاعل ؛ النحاس : وهذا خطأ ؛ لأن « كم »
 استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها . وقال الزجاج : المعنى أو لم يهد لهم الأمر بإهلاكنا من
 أهلكنا . وحقيقة « يهد » يدل على الهدى ؛ فالفاعل هو الهدى تقديره : أفلم يهد الهدى لهم ؟
 قال الزجاج : « كم » فى موضع نصب بـ (أهلكنا) .

قوله تعالى : (وَأَوَّلًا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا) فيه تقديم وتأخير ؛ أى ولولا
 كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما ؛ قاله قتادة . واللزام الملازمة ؛ أى لكان
 العذاب لازما لهم . وأضمر اسم كان . قال الزجاج : (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى) غطف على « كلمة » .
 قتادة : والمراد القيامة ؛ وقاله الفتي . وقيل : تأخيرهم إلى يوم بدر .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ) أمره تعالى بالصبر على أقوالهم : إنه ساحر ؛
 إنه كاهن ؛ إنه كذاب ؛ إلى غير ذلك . والمعنى : لا تحفل بهم ؛ فإن لعذابهم وقتا ضروبا
 لا يتقدم ولا يتأخر . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس منسوخا ؛ إذ لم
 يستأصل الكفار بعد آية القتال بل بقى المعظم منهم .

قوله تعالى : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) قال أكثر المتأولين : هذا إشارة إلى الصلوات الخمس « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » صلاة الصبح (وَقَبْلَ غُرُوبِهَا) صلاة العصر (وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ) العتمة (وَأَطْرَافِ النَّهَارِ) المغرب والظهر ؛ لأن الظهر في آخر طرف النهار الأول ، وأول طرف النهار الآخر ؛ فهي في طرفين منه ؛ والطرف الثالث غروب الشمس وهو وقت المغرب . وقيل : النهار ينقسم قسمين فصاهما الزوال ، ولكل قسم طرفان ، فعند الزوال طرفة ؛ الآخر من القسم الأول والأول من القسم الآخر ؛ فقال عن الطرفين أطرافا على نحو : فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُنَا . وأشار إلى هذا النظر ابن فورك في المشكل . وقيل : النهار للجنس فلكل يوم طرف ، وهو إلى جمع لأنه يعود في كل نهار . « وَآتَاءِ اللَّيْلِ » ساعاته وواحد الآتاء إني وإني وإني . وقالت فرقة : المراد بالآية صلاة التطوع ؛ قاله الحسن . قوله تعالى : (لَعَلَّكَ تَرْضَى) بفتح التاء ؛ أي لعلك تناب على هذه الأعمال بما ترضى به . وقرا الكسائي وأبو بكر عن عاصم « تُرَضَى » بضم التاء ؛ أي لعلك تعطى ما يرضيك .

قوله تعالى : وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَابْقَ ۝ (١٢١) وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَضْطَرُّ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ۝ (١٢٢) قوله تعالى : (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ) وقد تقدم معناه في « الحجر » . (أَزْوَاجًا) مفعول به « مَتَّعْنَا » . و (زَهْرَةَ) نصب على الحال . وقال الزجاج : « زهرة » منصوبة بمعنى « متعنا » لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ؛ أو فعل مضمر وهو « جعلنا » أي جعلنا لهم زهرة الحياة الدنيا ؛ عن الزجاج أيضا . وقيل : هي بدل من الهاء في « به » على الموضع ، كما تقول : سررت به أخاك . وأشار الفراء إلى نصبه على الحال ؛ والعامل فيه « مَتَّعْنَا » قال : كما تقول سررت به المسكين ؛ وقدره : « متعناهم به زهرة الحياة في الدنيا وزينة فيها » . ويجوز أن ينتصب على المصدر مثل « صَنَعَ اللَّهُ » و « وَعَدَ اللَّهُ » وفيه

نظر . والأحسن أن ينصب على الحال ويحذف التنوين لسكونه وسكون اللام من الحياة ، كما قرئ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » بنصب النهار بسابق على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام ، وتكون « الحياة » مخفوضة على البدل من « ما » في قوله : « إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ » فيكون التقدير : ولا تمدن عينك إلى الحياة الدنيا زهرة أي في حال زهرتها . ولا يحسن أن يكون « زهرة » بدلا من « ما » على الموضع في قوله : « إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ » لأن « لِفَتْنِهِمْ » متعلق بـ « متعنا » و « زهرة الحياة الدنيا » بمعنى زيتها بالنبات . والزهرة ، بالفتح في الزاى والماء نور النبات . والزهرة بضم الزاى وفتح الميم النجم . وبنو زهرة يسكون الميم ، قاله ابن عزيز . وقرا عيسى بن عمر « زهرة » بفتح الميم مثل نهر ونهر . ويقال : سراج زاهر أي له بريق . وزهر الأشجار ما يزوق من ألوانها . وفي الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ؛ أي يبر اللون ؛ يقال لكل شيء مستنير : زاهر ، وهو أحسن الألوان . (لِفَتْنِهِمْ فِيهِ) أي لفتنهم . وقيل . لنجعل ذلك فتنة لهم وضلالا . ومعنى الآية : لا تجعل يا محمد زهرة الدنيا وزنا ، فإنه لا بقاء لها . « وَلَا تَمُدَّنَّ » أبلغ من لا تتطرق ، لأن الذي يمد بصره ، إنما يحمله على ذلك حرص مقترن ، والذي ينظر قد لا يكون ذلك معه .

مسئلة - قال بعض الناس : سبب نزول هذه الآية ما رواه أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلني عليه السلام إلى رجل من اليهود ، وقال قل له يقول لك محمد : نزل بنا ضيف ولم يُلَفَّ عندنا بعض الذي يصلحه ، فبغنى كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفني إلى هلال رجب فقال : لا ، إلا برهن . قال : فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال : « والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض ولو أسلفني أو بلغني لأدبت إليه اذهب يدعى إليه » ونزلت الآية تعزية له عن الدنيا . قال ابن عطية : وهذا معترض أن يكون نبيا ؛ لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودي بهذه القصة التي ذكرت ؛ وإنما الظاهر أن الآية متنافسة مع ما قبلها ، وذلك أن الله تعالى

لأنهم على ترك الاعتبار بالأمم السالفة ثم توعدهم بالعذاب المؤجل ، ثم أمر نبيه بالاحتقار
لشأنهم ، والصبر على أقوالهم ، والإعراض عن أموالهم وما في أيديهم من الدنيا ، إذ ذلك
منصرف عنهم صائر إلى خزي .

قلت : وكذلك ما روى عنه عليه السلام أنه مرّ بابل بنى المصطلق وقد عيّست^(١)
في أبوالها [وأبغارها] من السمن فتفتح بثوبه ثم مضى ؛ لقوله عز وجل : « وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ
إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الآية . ثم سبّاه فقال : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ أى ثواب
الله على الصبر وقلة المبالاة بالدنيا أولى ؛ لأنه يبقى والدنيا تفتنى . وقيل : يعنى بهذا الرزق
ما يفتح الله على المؤمنين من البلاد والغنائم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْرَأْهُنَّ بِالصَّلَاةِ ﴾ أمره تعالى بأن يأمر أهله بالصلاة ويمثلها معهم ،
ويصطبر عليها ويلزمها . وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل في عمومه جميع
أهله ، وأهل بيته على التخصيص . وكان عليه السلام بعد نزول هذه الآية يذهب كل صباح
إلى بيت فاطمة وعلى رضوان الله عليهما فيقول : « الصلاة » . ويروى أن عروة بن الزبير
رضي الله عنه كان إذا رأى شيئا من أخبار السلاطين وأحوالهم يادر إلى منزله فدخله ،
وهو يقرأ « وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ » - الآية - إلى قوله : « وَأَبْقَى » ثم ينادى بالصلاة :
الصلاة يرحمكم الله ؛ ويصلى . وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوقظ أهل داره لصلاة
الليل ويصلى وهو يمثل بالآية .

قوله تعالى : ﴿ لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا ﴾ أى لا نسئلك أن ترزق نفسك وإياهم ، وتستغل عن
الصلاة بسبب الرزق ، بل نحن نتكفل برزقك وإياهم ؛ فكان عليه السلام إذا نزل بأهله
ضيق أمرهم بالصلاة . وقد قال الله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ .
مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » .

قوله تعالى : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴾ أى الجنة لأهل التقوى ؛ يعنى العاقبة المحمودة .
وقد تكون لغير التقوى عاقبة ولكنها مذمومة فهى كالمعدومة .

(١) عيّست في أبوالها : هو أن تحف أبوالها وأبغارها على أنفاذا وذلك إنما يكون من الشتم .

(٢) الزيادة من « النباية » لابن الأنبر .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ^٤ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ
 مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٣٣﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ
 لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْذَلَ
 وَنُخْزَى ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصَّرِيطِ
 السَّوِيِّ وَمَنْ أَهْتَدَى ﴿١٣٥﴾

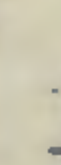
قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ يريد كفار مكة ؛ أى لولا ياتينا محمد
 بآية توجب العلم الضرورى . أو بآية ظاهرة كالناقة والعصا . أو هلا ياتينا بالآيات التى
 نقرحها نحن كما أتى الأنبياء من قبله .

قال الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ يريد التوراة والإنجيل
 والكتب المقدمة ، وذلك أعظم آية إذ أخبر بما فيها . وقرئ « الصُّحُفِ » بالتخفيف .
 وقيل : أَوَلَمْ تَأْتِهِم الآية الدالة على نبوته بما وجدوه فى الكتب المقدمة من البشارة . وقيل :
 أَوَلَمْ يَأْتِهِمْ إهلاكنا الأئمة الذين كفروا وأقترحوا الآيات ، فما يؤمنهم إن أنهم الآيات أن يكون
 حالهم حال أولئك . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو ويعقوب وابن أبى إسحق وحفص
 « أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ » بالنساء لتأيت البينة . الباقون بالياء لتقدم الفعل ؛ ولأن البينة هى البيان
 والبرهان فردوه إلى المعنى ، وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى الكسائى « أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ
 مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » قال : ويجوز على هذا « بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » . قال
 النحاس : إذا نونت « بينة » ورفعت جمعت « ما » بدلا منها ، وإذا نصبها فعل الحال ؛
 والمعنى : أَوَلَمْ يَأْتِهِمْ ما فى الصحف الأولى مبينا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى من قبل بعثة محمد صلى الله عليه
 وسلم ونزول القرآن ﴿ لَقَالُوا ﴾ أى يوم القيامة ﴿ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ﴾ أى هلا
 أرسلت إلينا رسولا . ﴿ فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْذَلَ وَنُخْزَى ﴾ وقرئ « نُذَلَ وَنُخْزَى » على

ما لم يسم فاعله . وروى أبو سعيد الجندري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المالك
 في الفترة والمعتوه والمولود قال : " يقول المالك في الفترة لم يأتني كتاب ولا رسول - ثم تلا -
 « وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا » - الآية -
 و تقول المعتوه رب لم تجعل لي عقلا أعقل به خيرا ولا شرا ويقول المولود رب لم أدرك العمل
 فممنع لم نار فيقول لم ردوها وأدخلوها - قال - فيردوها أو يدخلها من كان في علم الله
 سعيدا لو أدرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل فيقول الله تبارك
 ونعالى إياي عصيت فكيف رسل لو أنتمكم " وروى موقوفا عن أبي سعيد قوله ؛ وفيه نظر ؛
 وقد بيناه في كتاب « التذكرة » وبه احتج من قال : إن الأطفال وغيرهم يمتحنون في الآخرة .
 « فتبيح » نصب بجواب التخصيص . « آياتك » يزيد ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم .
 « من قبل أن تدل » أي في العذاب « وتخرى » في جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقيل :
 « من قبل أن تدل » في الدنيا بالعذاب « وتخرى » في الآخرة بعداها . (قل كل متربص)
 أي قل لهم يا عهد كل متربص ؛ أي كل المؤمنين والكافرين متطردواثر الزمان ولمن يكون
 النصر . (فتربصوا فتعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن أهدى) يريد الدين المستقيم
 والمهدي ؛ والمعنى : فتعلمون بالنصر من أهدى إلى دين الحق . وقيل : فتعلمون
 يوم القيامة من أهدى إلى طريق الجنة . وفي هذا ضرب من الوعيد والنخوف
 والتهديد ختم به السورة . وفري « فسوف تعلمون » . قال أبو رافع : حفظته من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الزنجبوري . و « من » في موضع رفع عند الزجاج . وقال الفراء :
 يجوز أن يكون في موضع نصب مثل « والله يعلم المفسد من المصلح » . قال أبو إسحق :
 هذا خطأ ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، و « من » هاهنا استفهام في موضع رفع
 بالأبتداء ؛ والمعنى : فيعلمون أصحاب الصراط السوي نحن أم أنتم ؟ . قال النحاس : والفراء
 يذهب إلى أن معنى « من أصحاب الصراط السوي » من لم يضل ، وإلى أن معنى « ومن
 أهدى » من ضل ثم أهدى . وقرأ يحيى بن يعمر وعاصم الجندري « فيعلمون من أصحاب

الصَّراطُ السُّوَّى « بتشديد الواو بعدها ألف التانيث على فُعلٍ بغير همزة ؛ وتانيث الصراط
شاذ قليل ، قال الله تعالى : « أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » بقاء مذكرا في هذا وفي غيره ، وقد
رد هذا أبو حاتم قال : إن كان من السوء وجب أن يقال السُّوءى وإن كان من السواء وجب
أن يقال : السَّيِّئ بكسر السين والأصل السُّوَيَّا . قال الزنخشرى : وقرئ « السَّوَاء » بمعنى
الوسط والعدل ؛ أو المستوى . النحاس : وجواز قراءة يحيى بن يعمر والنجدي أن يكون
الأصل « السُّوءى » والساكن ليس بحاجز حصين ، فكأنه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها واوا
كما يبدل منها ألف إذا انفتح ما قبلها . تمت والحمد لله وحده .


 BIBLIOTHECA ALEXADRINA
 في جمهورية مصر العربية
 0285902



0285902